





## هدايات ٢٠٠٢

أسرة د/ عبد الرحمن بدوي  
جمعية د/ عبد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي  
القاهرة







﴿ الجزء الأول ﴾

من كتاب جواهر المعاني  
وبلوغ الأمان في فيض سيدي أبي العباس  
التجاني رضي الله عنه للعالم العلامة القدوة الفهامة  
سيدي علي حازم ابن العربي براده المغربي  
القاسي رحمه الله وجعل  
الجنة مأواه  
آمين

٢

﴿ وبها مشه كتاب رماح حزب الرحيم علي نحر حزب الرحيم ﴾  
﴿ لسيدي عمر بن سعيد الفوقي الطوري السكودي رحمه الله ﴾

﴿ محل مبيعه ﴾

( بمكتبة السيد محمد عبد الواحد بك الطوبى وأخيه )

﴿ بجوار المسجد الحسيني بمصر ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾

( بمطبعة التقدم العلمية بدرب الدليل بمصر المحمية )

﴿ سنة ١٣٢٦ هجرية ﴾



﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي نور لجميع أوليائه  
وأحبابه الأبصار والبصائر  
وطهر لهم بأنوار صفاته وأسمائه  
ما كان لهم من الظواهر والسرائر  
وأفاض عليهم من ماء الغيب  
ما نالوا به أعظم المطالب والذخائر  
وحصلوا على سعادة لا تكيف ولا  
تعقل ولا تخاطر على الأفكار  
والضمائر وجعل الوصول إليه  
على أيديهم - كل مرید صادق  
سالك إلى الله سائر ومن رام  
الوصول إليه بدون تعلق بهم  
والتشبث بأذيالهم فهو إلى الخسران  
والهلاك صائر ومن انتسب إلى  
جنابهم واحتسب بحماهم فاز بعطايا  
قل أن يوجد لها نظائر ومن صد  
عن طريقهم وأعرض عن جنابهم  
يصيبه في الدنيا والآخرة كل  
عذاب وهلاك جاء من الله ضائر  
والصلاة والسلام على من عجبته  
واتباعه حفظ الله أوليائه من  
الصغار والكبار سيدنا محمد الذي  
لا يذل من والاه ولا يضيع ولو  
خذله القبائل والعشائر وعلى  
آله وصحبه الذين بينوا نهجه  
القويم وصراطه المستقيم لكل  
سعيد مقرب ناج وشقي مبعد بائر  
وعلى كل محسن باظهار السنة  
واخماد البدع والعوائد الذميمة  
التي طار بها كل جاهل نائر  
﴿ أما بعد ﴾ فيقول أفقر العبيد  
إلى مولاه الغني الحميد عمر بن

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي أفاض على أوليائه وأحبابه وأصفياه من النور الاحدي أنوارا واصطفاها  
من مكنون سره وجوهر علمه ودره معارف وأسراره وحلاهم بحلية سنائه وحل جماله  
وبهائه وأطلعهم في سماء التوحيد أقمارا فاستضاءت بأنوارهم الخليقة وسلكوا بهم من الدين  
طريقه وتبوؤا منه وطنا وقرارا وصاروا للسالكين هداية وعاملا بالمحجة وآية وبرزوا بكل  
لاحق منارا فلولا هم ماسلك من تلك السبل فاجها ولا قوم من ضلع النفوس اعوجاجها ولا تبين  
لها الهدى استبصارا فسبحان من خصهم بالحكمة والنور وشرح بهم القلوب والصدور وجعلهم  
للدن أعوانا وأنصارا والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد الذي من فيض بحره يغترفون  
ومن روض مواهبه يقطفون ويحبتون ثمارا وأزهارا ومن نوره يستمدون وعنه يرثون  
ويستبدون وعليه يحوم كلهم مرارا فبما من نعمة واصله أورحة متراسلة الاعلى يديه أرسلت  
مدرارا فهو باب الله العظيم وصراطه المستقيم وغيثه النافع كثارا فلولا طلعت الكريمة  
وامداداته العميمة الفاتحة قلوبا وأبصارا ما استطع لزيد الوصل ونعيمه ولا عرف كأس الحب  
ونديعه ولا استنشق صب من شميمه عرارا صلى الله وسلم عليه وعلى آله المسك شرفهم بشرفه  
وكاله السامين مجدا ونفارا وعلى صحابته الأبرار المنتخبين الأخيار مهاجرين وأنصارا  
﴿ وبعد ﴾ فان من أحسن ما يصرف إليه الانسان اهتمامه ويصرف فيه ليلاليه وأيامه ويعمل  
فيه فكره وأقلامه ويجعل ذكره نديعه ومدامه ويتخذ محراب وجهه وامامه ويقصد  
فيه سمته وامامه ويقتني ذخره الأسنى ويحتلى بكره الحسنى ويقتبس من مشكاة نوره

سعيد الفوق الطوري الكدوي الراجي فضل الحميد هذا كتاب سميته برماح خرب الرحيم على نحو خرب الرحيم ويستضي  
وضعه لنفسه ولاخواني في الطريقة ثم لمن شاء الله نفعه به من أهل الشريعة والحقيقة ورتبته على مقدمة وخمس وخمسين فصلا أما  
المقدمة ففي ذكر بعض الامور التي تزيد في الايمان ﴿ الفصل الأول ﴾ في اعلامهم أن الاجابة عن أهل الله والذب عنهم ونصرهم على  
من ينتقصهم ويريد شينهم بالانكار عليهم وعلى من ينتسب اليهم واجب على كل عالم متدين وان له فيه أجرا عظيما وانه لا يرد الا من أراد الله



أن يظني نوره ويعدم النفع بعلمه وعولفاته ان كان من أهل التأليف لسوء أدبه ﴿والفصل الثاني﴾ في ترغيب الاخوان في الانتساب الى أولياء الله والتعلق بهم بحبهم وخدمتهم ونحوهما ﴿والفصل الثالث﴾ في اعلامهم أن الاعتقاد في أهل الله وتصديق ما يبرز منهم من العلوم والمعارف والتسليم لهم ومحبتهم ولاية ﴿والفصل الرابع﴾ في بيان بعض الحجب التي تمنع الناس عن معرفة أوليائه ليتنبه لها العاقل فيخرقها كلها ويصل الى معرفتهم ويعرفتهم يصل اليهم وبالوصول اليهم يصل الى الله وهو غاية المطالب ﴿والفصل الخامس﴾ في اعلامهم ان زهد الكل ليس هو بخلاو السدين من الدنيا وانما هو بخلاو القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام الا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل يحول بينهم وبينه واعلامهم أن ايثار الزهد مع خلاو اليد ربما يكون (٣) اعلة الفقد أو الضعف والعجز عن الطلب وان

من شرط الداعي الى الله تعالى أن لا يكون متجردا عن الدنيا بالكلية وان من لا كسب له والناس يتفقون عليه فهو من جنس النساء وليس له في الرجولية نصيب ﴿والفصل السادس﴾ في تحذيرهم وتنفيرهم عن الانكار على واحد من ساداتنا الأولياء ومعاداتهم والاعلام بأنه هو عين الهلاك في الدنيا والعقبى ﴿والفصل السابع﴾ في تحذيرهم من الانكار على الناس انكار الحرام في الامور التي اختلف العلماء في حكمها ﴿والفصل الثامن﴾ في اعلامهم ان الله تعالى لم يوجب على أحد التزام مذهب معين من مذاهب المجتهدين وان كل واحد من أئمة هذه الامة رضى الله تعالى عنهم أجمعين تبرأ من ادعاء وجوب اتباعه هو وحده في كل مسألة من مسائل الدين دون غيره من الأئمة لعلمهم بأن اتباع العام لا يجب الا للعصوم ﴿والفصل التاسع﴾ في اعلامهم ان الانكار لا يجوز على الحقيقة الا لمن أحاط بعلم الشريعة وفائدة اعلامهم به

ويستضيء بشموسه وبدوره ويرتع في خمائله ورياضه ويكرع من موارده وحياضه ويتضح منه بازكى عرف وطيب ويتذكر به المنزل والحبيب محاسن أهل الله الأولياء وخاصته الاصفياء خرب الله وأهل حضرته الفائزين بشهوده ونظرتهم المجذوبين اليه والمحبوبين لديه الواقفين بين يديه والعاكفين عليه الساجدة لله على الدوام قلوبهم والحافظة لعهد سرمدنا شهادتهم وغيوبهم مظاهر آيات المصطفى ونوابه الخلفاء الواردين من منهله الاروى والشاربين منه زلال صفوا المتخلقين بشيمه وخلاله والمتبعين لأقواله وأفعاله فالى سماع ذكرهم ترتاح القلوب وتشفق به الى اعلام الغيوب وتنشط بذلك من عقلاها لفعل الطاعات وأدائها فان كثيرا من الناس جملهم على ذلك حتى آثار منهم العزم والقوة والجد والتشهير وبلغوا الى أن حاسبوا أنفسهم على النقيير والقطمير ولم يرضوا منها الا بالحق بمعالى الامور والمسارة الى ما تحمد عاقبته بدار السرور ونزهوا وجوارحهم عن دنس المخالفات وارتكاب السيئات وقاموا بوظائف الدين من فعل المأمورات واجتناب المنهيات وجادوا في رضا محبوبهم بالارواح والنفوس وتلقوا ما جاء عنه على الاكف والرؤس فصارت أخبارهم وشمالهم تتلى وتكتب في الطروس فقد بلغنا عن بعضهم أنه قال والله لأزاجن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في أفعالهم حتى يعلموا أنهم قد خلفوا وراءهم رجالا أو كما قال رضى الله عنه فانظر رحمك الله الى هذه المهمة العلية كيف لم ترض الا بالرتب السنية وماذا لك الا حين سمعت بفعل الاوائل اشتاقت وصحبها التنافس فجئت في طلب ذلك قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون اللهم ارزقنا همة عالية تبلغنا بها الى كل أمر محمود ونية صادقة تحجزنا بها عن كل ما يوجب الصدود وقيل ان شئت أنك تظفر \* فسكن في حبك صادق \* عن ساق عز من شهر وانبذ جميع العلائق \* سر الموالى ما يظهر \* الاعلى من هو عاشق

فهذه أيها المحب فائدة وجودهم وظهورهم وسماع أخبارهم على وجه الايجاز والاختصار وما يعلم جنود ربك الا هو وبالجملة فنعم الله علينا لا تحصى وما غاب عنا أكثر فله الحمد حتى يرضى فانا لو تتبعنا ما للقوم رضى الله عنهم من الأقوال وما منحو به من محاسن الخلال لكان لا يسعنا الوقت لضيق الزمان فلنقبض العنان عن التتبع لأقوال من يغترفون من بحر المواهب والامتنان ويقتطفون أزهار اللطائف والمعارف من معدن الجود والاحسان وكيف لا وهم القوم الذين اصطفاهم الحق لخدمته وجعلهم أهلا للمناجاة وحضرته وأشهادهم أنوار جماله واحسانه وأجاسهم على بساط كماله وامتنانه وهم القوم الذين شربوا من محبته فطابوا وتحيرت قلوبهم

أن يجترزوا عن الانكار العام ويقتصروا على ما صرح الكتاب والسنة واجماع الامة به ايجابا وتحريما ﴿والفصل العاشر﴾ في اعلامهم أن الولي المفتوح عليه لا يتقيد بذهب معين من مذاهب المجتهدين بل يدور مع الحق عند الله تعالى أيقادار ﴿والفصل الحادي عشر﴾ في اعلامهم ان العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف باتقاء مواضعه ﴿والفصل الثاني عشر﴾ في اعلامهم أنه يجب على كل عاقل يريد تخلص نفسه من الرذائل النفسانية والشيطنانية الردية عاجلا وآجلا طلب شيخ مرشد متبحر في العلوم عارف بالغيوب والعلل ناصح فيلبي اليه القياد ويتبع أوامره ولا يخالفه في شيء ما ﴿والفصل الثالث عشر﴾ في اعلامهم أنه لا يصل السالك الناسك الى حضرة الله تعالى وحضرات صفاته وأسمائه ولو جمع علوم الأولين وصحب طوائف الناس وعبد عبادة الثقلين الا على يدي أصحاب الاذن



الخاص **﴿ والفصل الرابع عشر ﴾** في اعلامهم انه يجب على كل من تعلق به التلاميذ والمريدون لطلب التربية والارشاد والتعلم اذا من الله عليه بوجود من هو اعلم واكمل منه ان ينسخ عنهم ويتبع هو وهم ذلك الا علم الاكمل **﴿ والفصل الخامس عشر ﴾** في اعلامهم ان المرید اذا تصدق للشيخ وأراد ان يكون له مرید قبل خروجه بشره وفطامه على يد شيخ فانه محبوب ومحب للرياسة لم يجئ منه شيء **﴿ والفصل السادس عشر ﴾** في اعلامهم ان أول قدم يضعه المرید على هذه الطريق الصدق **﴿ والفصل السابع عشر ﴾** في اعلامهم ان الولي لا يعرف ولا يصحب ولا يحب ولا يخدم الله ومن كان كذلك انتفع به دنيا وأخرى ولو بعد حين ومن لا فلا ولو محبة أعواما ودهورا ولو كان تطابا بل عطية أقرب اليه من شرا لعله (٤) **﴿ والفصل الثامن عشر ﴾** في اعلامهم ان الشيخ في قومه كالنبي في أمته وأن مبايعته

كبايعه النبي صلى الله عليه وسلم لكونه نائبا عن النبي صلى الله عليه وسلم **﴿ والفصل التاسع عشر ﴾** في تحذيرهم عن مخالفة الشيخ بعدم امتثال أوامر حاضرا كان أو غائبا والاعتراض عليه سرا وجهرا **﴿ والفصل العاشر ﴾** في تحذيرهم عن قصد الكشوفات الكونية والكرامات العينية واعلامهم ان طريقنا هذه طريقة شكر ومحبة وأهلها لا يشتغلون بالتشوق الى كل ما يشغل عن الله ولا يلتفتون الى الكشوفات الكونية فلاجل كونهم محبوبين لا يحصل لهم شيء منها الا نادرا بل المحبوبون منهم لا يحصل لهم شيء من ذلك لئلا يركنوا اليه فيجد الشيطان سبيلا الى اغوائهم واضلالهم فيريهم من الاباطيل ما يكون استدراجا لهم كما يقع لكثير ممن ركن الى ذلك فضل وأضل وهلك وأهلك نعوذ بالله من الخسران حتى اذا اراد الله تعالى أن يفتح عليهم بفضله يفتح على شخص من غير شعور منه فتعا يحصل به على سعادة الدارين جعلنا الله منهم بفضله آمين

في عظمتهم فغابوا فمالوا من مولا لهم ما طلبوا وساعدتهم الوقت فيما رغبوا فهم السادات والأمر والسلاطين في رضى الفقرا الذين صلحوا أن يكونوا قادة خلقه ممتثلين قائمين بخدمته على وفق حكمه ومشيئته فلا تصفوا الحياة إلا بهم ولا تطمئن القلوب إلا بذكرهم وحين هاجت القرية بحبهم صاحت ونادت في حبيهم على جهة الافتخار بقربهم فقالت

فوالله ما طاب الزمان إلا بهم \* فلو لا هم ما كنت أرضى بعيشتي  
فما العيش إلا بينهم تحت ظلهم \* وهم راحتي أنسى وسؤلى وبغيتي  
لقد سكنوا قلبى ومالى غيرهم \* عليهم من الرحمن أزكى تحية

فلتحمد أيها العاشق لجمالهم والمحبة لطريقهم وكلهم وقرعينا بهم وتعلق بأذيالهم ولا تلتفت الى شيء يصدك عن جنابهم ولتغيب عما أرسمه لك في هذا المكتوب الكريم من شمائل وخصائص هذا الشيخ العظيم الذى لم يسمع الزمان بمثله الا فى القديم ولله در القائل حيث يقول  
محاسن أهل الله لا شذوذة \* وما قصبات السبق إلا لجان  
فبؤآء الفردوس والخلد ربه \* وجنة عدن بين حور وولدان  
وجنة مأواه ودار قراره \* ومقعد صدق فى رياض وريحان

**﴿ وقال غيره فى هذا المعنى رحمه الله ﴾**

آليت وهو أنا المبرور فى قسمى \* ما سمحت به فى الاصرار زمان  
نعم وحقق يقينا غير منهم \* ما ولدت مثله فى الدهر نسوان

وان من أكرمهم الله بهذه الكرامه وأحله بمكانتها وأقامه وأزله منها أعلى مرتبة وهرقة وأولاه منها أعظم آية ومنقبة وحاز فى ربوعها الخصيب أكبر حظ وأوفر نصيب شيخنا وسيدنا وسندنا ووسيلتنا الى ربنا الشيخ الواصل القدوة الكامل الطود الشايع العارف الراخ جبل السنة والدين وعلم المتقين والمهتدين العلامة الدراكة المشاركة الفهامة الجامع بين الشريعة والحقيقة الفاضل النور والبركات على سائر الخلقه الواضح الآيات والاسرار ومعدن الجود والافتخار البحر الزاخر الطام المعترف بخصوصيته الخاص والعام نادرة الزمان ومصباح الأوان الشريف العفيف ذى القدر المنيف أبا العباس مولانا أجدابن الولي الشهير العالم الكبير الشيخ الامام القدوة الهمام المدرس النافع النبوى الاتباع أبى عبد الله سيدى محمد بن المختار التجانى رضى الله عنهما وانى لما من الله على بعرفته والانحياش الى خربه وزهرته ورأيت من شيمه وشمائله ومحاسنه وفضائله وسمعت من كلامه ومعارفه وإشاراته ولطائفه ما عز وجوده وقل وروده

**﴿ والفصل الحادى والعشرون ﴾** فى تحذيرهم عن الاشتغال بالوقائع والركون اليها والتشوق الى حصولها وعدم

واعلامهم بأن المرید الذى لم ير شيأ ولم يرى فى واقعة ليس بأقل مرتبة ممن رأى ويرى بل أفضل **﴿ والفصل الثانى والعشرون ﴾** فى اعلامهم بأنه لا بد لكل مرید صادق أن يقتصر على قدوة واحد ولا يلتجئ الى غيره ولا يزور واحدا من الأولياء الاحياء والاموات **﴿ والفصل الثالث والعشرون ﴾** فى اعلامهم بأن الوالد المعنوى الذى هو الشيخ أرفع رتبة وأولى بالبر والتوقير وأحق رعاية وآكد راية وأقرب حسبا وأوصل سبيبا من الوالد الحسى **﴿ والفصل الرابع والعشرون ﴾** فى بيان فضل الذكر مطلقا وفوائده والحث عليه والترغيب فيه من تعرض للاجتماع له والجهربه وغيره **﴿ والفصل الخامس والعشرون ﴾** فى الترغيب فى الاجتماع للذكر والجهربه والحث عليه والاعلام أنه مما ينبغى



التمسك به افضله والرد على من ينكر على الذاكرين جماعة لجهله بالكتاب والسنة واجماع الامة \* والفصل السادس والعشرون \* في ذكر اصل تلقين الاذكار \* والفصل السابع والعشرون \* في اعلامهم ان الذكر المعتبر عند اهل الله تعالى الذي يكون به الفهم والوصول الى الله تعالى هو المأخوذ بالاذن والتلقين من شيخ واصل متصل بحبته وطريقته بالحضرة النبوية لا ما يأخذه الانسان بنفسه \* والفصل الثامن والعشرون \* في ذكر سندات في هذه الطريقة الاحمدية المحمدية الابراهيمية الخنيفية التجانية \* والفصل التاسع والعشرون \* في اعلامهم ان سيدى محمد الغالى رضى الله عنه صرح على مشافهة بائى خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله عنه وأرضاه وعنايه من المقدمين \* والفصل الموفى ثلاثين \* في اعلامهم ان الله تعالى من على معرفة اسمه (٥) العظيم الأعظم الكبير للتحدث بالنعمة \* والفصل

الحادى والثلاثون \* في اعلامهم ان الاولياء يرون النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة وأنه صلى الله عليه وسلم يحضر كل مجلس أو مكان أراد بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الارض وفي الملكوت وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شئ وأنه مغيب عن الابصار كما غيب الملائكة مع كونهم احياء بأجسادهم فاذا أراد الله أن يراه عبس دافع عنه الحجاب فيراه على هيئته التي هو عليها \* والفصل الثانى والثلاثون \* في ذكر شرائط طريقته الاحمدية المحمدية الابراهيمية الخنيفية التجانية والرد على من ينكر شيئاً منها \* والفصل الثالث والثلاثون \* في بيان الاذكار اللازمة في الطريقة التجانية \* والفصل الرابع والثلاثون \* في ذكر بعض اذكار الطريقة غير اللازمة التي يعطى بعضها بالاذن والتلقين للخواص من اهل الطريقة دون العوام منهم وبعضها لا يؤذن فيه الا لخواص الخواص منهم \* والفصل الخامس والثلاثون \* في ذكر آداب الذكر وما يراى منه \* والفصل السادس والثلاثون \* في ذكر فضل شيخنا رضى الله تعالى عنه وبيان أنه ختم الاولياء وسيد العارفين وامام الصديقين وممد الاقطاب والاعوان وأنه هو القطب المسكوت والبرزخ المختوم الذي هو الواسطة بين الانبياء والاولياء بحيث لا يتلقى واحد من الاولياء من كبر شأنه ومن صغر شأنه فيضاً من حضرة نبي الابواسطة رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشعر به ذلك الولي \* والفصل السابع والثلاثون \* في بيان جواز مغفرة الله تعالى لعبده جميع ذنوبه الماضية التي فعلها والمستقبل التي سيفعلها وأن الولي قد يعلم ولايته وقد لا يعلمها وقد يعلم أنه مأمون العاقبة \* والفصل الثامن والثلاثون \* في ذكر فضل المتعلقين به رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بأى وجه من وجوه العلاقات وما أعبد الله لهم وفضل الاذكار اللازمة للطريقة وما أعبد الله لئاليها على الاجال

وعدم مثله وفقد شكله مما هو جدير أن يفاد ويستفاد ويقصد اليه ويراد وتسطره في الطروس الاقلام وتدونه في الدواوين الاعلام حداني ذلك مع ما طلبه منى بعض الاخوان والاحياء الاعيان أن أتعرض لما تيسر لى وساقه الله الى من التعريف به وبطريقته وعرفانه وتحقيقه ونشأته وسيرته وخلقه وشيئته وكلامه وإشارته ومكاشفته وكرامته وغير ذلك من مآثره وآيته جمعت في هذا التأليف ما استحضرت من ذلك مما هو بعض ما هنالك اسعافاً لمن طلب واتحافاً لذوى الرغب واعانة لذوى الاعتبار وابانة لذوى الاستبصار وافادة لاهل المحبة والوداد وهداية لذوى الانتساب والاستناد اذ التعلق بأهل الله واللياذبجنابهم والانحياش اليهم والوقوف بأبوابهم تعلق بجناب الله الكريم ووقوف ببابه العظيم وتعرض لرحمته العميمة ورحمته الجسيمة وفي حديث الطبراني ان لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها لعل أن تصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعدها أبداً فيافوز الذين نهضوا اليها وتعرضوا لها فاستقدوا من تلك النفحة مداداً وإذا كان عند ذكركم كما في الأثر الموقوف والخبر المعروف تنزل الرحمت وتتم عواطف النسمات فبالك بنشر محاسنهم ومفاخرهم وتعداد مناقبهم وما آثرهم وذكر سيرهم النبوية وأخلاقهم المصطفوية التي هي هدى ونور وشفاء لما فى الصدور ودواء للقلوب وجلاء للكروب وفتح للبصائر ونفع للسرائر وهدى للسالك والسائر يطرب السامع حديثها ويحث الأشواق الى حضرتهم حثيثاً وماملت الدواوين والدفاتر ولا فاهت الافواه والمحابر بعد شمسائل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيره وشيمه الطاهرة وآثره بأفضل من أخبارهم ومكارمهم وما آثرهم اذ هم أصحابه الصلبة المعنوية ومجزته الباقية السرمدية ولله در القائل حيث يقول

ياسادى يا أفضل السادات \* لأزين بذكركم أوقاتي

يا خير صحب محمد من بعده \* يا أفضل الأحياء والأموات

ونحن وان لم نكن من الاتباع ولا من الاشياء حقيقة والاتباع فحول نفحاتهم نحوم ولشئ من بركاتهم نروم

خذ ما دنا ان فاتك الأجل \* ان لم يصبها وابل فطل

وجدير لمن ردّ أخبارهم واستمع آثارهم وأكثر حديثهم وأحب قديعهم وجديتهم أن يدخل ديارهم وينال برهم أو يعلق منها بفائدة تكون منفعتها عليه عائدة وفي معنى ذلك قيل

حدث السمع بالمحاسن منهم \* فالحديث لنا نديم النفوس

في ذكر آداب الذكر وما يراى منه \* والفصل السادس والثلاثون \* في ذكر فضل شيخنا رضى الله تعالى عنه وبيان أنه ختم الاولياء وسيد العارفين وامام الصديقين وممد الاقطاب والاعوان وأنه هو القطب المسكوت والبرزخ المختوم الذي هو الواسطة بين الانبياء والاولياء بحيث لا يتلقى واحد من الاولياء من كبر شأنه ومن صغر شأنه فيضاً من حضرة نبي الابواسطة رضى الله تعالى عنه من حيث لا يشعر به ذلك الولي \* والفصل السابع والثلاثون \* في بيان جواز مغفرة الله تعالى لعبده جميع ذنوبه الماضية التي فعلها والمستقبل التي سيفعلها وأن الولي قد يعلم ولايته وقد لا يعلمها وقد يعلم أنه مأمون العاقبة \* والفصل الثامن والثلاثون \* في ذكر فضل المتعلقين به رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بأى وجه من وجوه العلاقات وما أعبد الله لهم وفضل الاذكار اللازمة للطريقة وما أعبد الله لئاليها على الاجال



﴿ والفصل التاسع والثلاثون ﴾ في ذكر فضل الاذكار اللازمة على التفصيل ﴿ والفصل الموفى أربعين ﴾ في ذكر فضائل الاذكار لغير اللازمة التي يختص بها الخواص وخواص الخواص من أهل الطريقة ﴿ والفصل الحادى والأربعون ﴾ في شرح معاني الاذكار اللازمة في الطريقة لان احضار القلب عند الذكر مطاوب من الذكر والحضور لا يكون الا بمعرفة معاني الذكر والحضور هو روح الاعمال واحتياج الذكر الى معرفة معاني ما يذكر اذا امر ضرورى لا محالة ﴿ والفصل الثانى والأربعون ﴾ في ذكر بعض المقاصد التي تبنى عليها الاذكار اللازمة للطريقة فقط ﴿ والفصل الثالث والأربعون ﴾ في بيان سبب تسمية طريقةنا هذه الطريقة الاحمدية المحمدية الابراهيمية الخيفية النجانية ﴿ والفصل الرابع والأربعون ﴾ في ذكر الدلائل على الخلوة وشروطها المعتبرة عند الصوفية ﴿ والفصل الخامس والأربعون ﴾ في ذكر بعض خبايا هذه الطريقة ﴿ والفصل السادس والأربعون ﴾ في الجواب عنه رضى الله تعالى عنه في مسائل متفرقة أخذها عن النبي صلى الله عليه وسلم شفاها ما من واحدة منها الا وفيها من الفضائل والاسرار ما لا يحيط به الامواله الكريم الوهاب وجده المتفضل عليه من الله تعالى افضل الصلاة والسلام قد يعترض عليه فيها بعض من لا يقدم له في العلم ﴿ والفصل السابع والأربعون ﴾ في اعلامهم انه يجب عليهم طاعة المقدمين في اعطاء الورد ويحرم عليهم مخالفتهم ﴿ والفصل الثامن والأربعون ﴾ في اعلام المقدمين المأذونين في اعطاء الورد اذا صححها ممن له الاذن الصحيح عن شيخه المأذون بالتلقين والارشاد لاسيما من بلغ منهم مرتبة الخلافة باستخلاف من كان خليفة انه لا بد لكل من يدعو الى الله وكان صادقا في دعواه من الصبر على اساءة اخوانه كما صبر من كان قبله من الدعاء الى الله تعالى حين أودوا ﴿ والفصل التاسع والأربعون ﴾

فاذا ما سقيت منها بكاس \* زال عنك من العناكل بؤس  
جعلنا الله من أحبهم واتبع طريقهم وخبرهم ورزقنا التلذذ بخبرهم واستحسن سيرهم وأثرهم ﴿ واعلم ﴾ رحمك الله انى لا أستوفى ما للسيدنا وشيخنا ومولانا أحد التجاني رضى الله عنه من المآثر والآيات والمناقب والكرامات أبد الآبدين ودهر الداهرين لاني كلما تذكرت فضيلة وجدت فضيلة أخرى وكما تدبرت آية رأيت أكبر من أختها الى هلم جرا لاسيما رضى الله عنه باقى في قيد الحياة لهذا العهد شهر الله شعبان سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف فكلما يرد عليك ذكره في هذا التقييد فاعلمنا هو بعض ما فات مما سلف قبل هذا التاريخ وخلف من خلف فدونك فانك ستقف ان شاء الله على كل شئ شريف وأمر منيف من كرامات عديدة وأخبار جديدة تكسب نورا وتقدف في قلبك سرورا فان النبأ الجديد موقعه في الاسماع لذيد وهاتنا أذكر لك ان شاء الله ما تقر به العيون ويتسلى به كل محزون مما صحت عندي وتقرر وفيه مقنع لمن فهم وتدبر لان مآثر هذا الشيخ رضى الله عنه لا تحصى ومناقبه لا تستقصى فقد شاعت بها الاخبار حيث صار الليل والنهار وليس يوجد لها حد ولا مقدار وانما نورد صباية منها وشظية من عدها فقد يكل عنها القرباس والقلم ويعي في طلبها اليد والقدم فهى في الناس أشهر من نار على علم وقد صدق الشاعر في بيته حيث يقول

فصل عنه أهل العلم والعقل والحق \* ومن كان ذا علم وكل ذوى النسب  
ولكن أذكر لك جملة تستعليها أذن السامع وترزق لها العيون بالمدامع وينتفع بها ان شاء الله العاصى والطائع من كلام سمعته منه أو كتبه من خطه أو أخبرني في سيره تلقيتها من أصحابه وملازميه وما شاهدته من ذلك وبعضها من خلط غيره ولم أكتب شيئا من أحد حتى أثبت فيه وأتحرى الصدق ممن يحكيه ولكن الظن بهم جميل اذ كل من نقلت عنه أو رويت موسوم بسمة الصلاح فيما رأيت فانهم أهل سيادة وأهل ديانة وأهل محبة وأهل صيانة كل يقتدى بقوله جعلني الله واياكم من المنخرطين في سلسله ومن المحسوبين في خربه ومن عرف قدره وقدر محبه بجاه سيدنا محمد وآله وصحبه فان من تشبث بأذيالهم بلغ المأمول وكان فيما يرويه قريب الوصول فأبسط أيها المحب أيدي الضراعة عند ذكرهم وقف متذللًا عند بابهم وقل بلسان الافتقار اللهم ارحم عبيدك الضعيف وان كان على الجور والتطعيف فقد قال تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي فالتذلل والافتقار خير ما يقتنى العبد في هذه الدار ﴿ واعلم ﴾ رحمك الله انى شرعت في ابتداء هذا الكتاب المبارك أوائل شعبان سنة ثلاث عشرة

في أمر الاخوان المنتسبين الى طرق أهل الله أن يتحملوا اذية المنكرين والمعترضين عليهم وعلى ساداتهم ومائتين الاولياء اقتداء بأنبياء الله تعالى ورسوله والتأسي بهم ﴿ والفصل الموفى خمسين ﴾ في اعلامهم خصلة تسهل عليهم محبة الخلقات أجمعين ﴿ والفصل الحادى والخمسون ﴾ في اعلامهم أنه ينبغي لكل انسان أن يجتهد في خلاص نفسه ويتشمر ويقوم عن ساق الجد والاجتهاد في عبادة ربه ولا يشغله عنها كل شاغل ولا يعوقه عنها كل عائق من أهل ووالد وولد ووطن وصديق ودار وعشيرة ومال وغير ذلك مما يعوق عن الاقبال على الله والادبار عما سواه ولو أدام ذلك الى مفارقة الاوطان بل وضرب الاعناق بالهجرة والجهاد ﴿ والفصل الثانى والخمسون ﴾ في ذكر الاسباب الموجبة لانقطاع العبد عن ربه عز وجل الطارئة على هذه الامة من غير شعور لا أكثرهم ﴿ والفصل الثالث



والنجسون ﴿ في اعلامهم أنه يجب على كل مكاف يريد أن يخلص نفسه من سخط الله وغضبه وأن يفوز برضاه أن يبادر إلى التوبة النصوح ﴾ (والفصل الرابع والنجسون) في ذكر بعض ما يكفر الذنوب ﴿ (والفصل الخامس والنجسون) في ذكر بعض كلامه ووصاياه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ﴾ (الخاتمة) نسأل الله تعالى حسناته في بيان شرف الذكرك على غيره من سائر الطاعات لانه لا ينقض بانقضاء الدنيا بل هو مستمر للمؤمنين وذكر الجنة وبعض صفاته وصفات أهلها فيها وانهم مداومون على الذكرك فيها وهذا أوان الشروع في المقصود بحول خالق الوري المعبود فنقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق ﴿ (المقدمة) في ذكر بعض الامور التي تزيد في الايمان فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق قال في الابريز ومعناه يعني القطب

عبد العزيز بن مسعود رضي الله عنه يعد الامور التي تزيد في الايمان فقال رضي الله تعالى عنه منها زيارة القبور والصدقة منها تعالى خالصا ومنها التكرار عن الأيمان الخائفة ومنها اغض البصر عن العورات والنظر اليها ومنها التغافل عن معاصي الناس لان من ينظر في معاصي الناس ويتبعها قد يتلبه الله بالوسواس بأن ينعم الله على العاصي ويديم عليه النعمة ويجزل له العطية فيقول الناظر الى معصيته كأن هذا انما أدرك هذه النعمة بمعصيته فيوسوس له الشيطان في المعصية حتى يقع فيها أو يوسوسه على وجه آخر يقول كيف أنعم عليه به وهو يعصيه وحرماناً وأنت تطيعه ما هذا مقتضى الحكمة الى غير ذلك من الوسواس الباطلة أعاذنا الله منها ﴿ قلت ﴾ وهذا الكلام يشير الى الآفة التي في مخالطة العصاة التي ذكرها صاحب الابريز حين سأل شيخه المذكور سابقا عن كلام الشيخ الخطاب وكلام الشيخ المواق رحمهما الله تعالى لما اختلفا في دخول الحمام مع

ومائتين وألف بفاس حرسها الله بعين رعايته وأرجو من الله أن يرزقنا خيره انه رحيم ودود ولم أكتب منه حرفا لا بعد الاستخارة النبوية واللبا الى الله والافتقار اليه من كل البرية ف نسأله سبحانه أن يلهن منافيه الى حسن الصواب انه كريم وهاب ومما شئ من يتجاسر على جمع كلام أولياء الله تعالى وشمائهم ويتعرض لمسائلهم ومواهبهم لكن لما رأيت خطأ أصحاب سيدنا رضي الله عنه تقاصرت عن جمع كلامه واستولت عليهم الغفلة في التقاط علومه وأسراره وصار الكدح والجد والسعي انما هو مقصور على الفاني وله كل شخص يعاني أخذت في التقاط هذه الدرر في هذه الفترة وهذه الكسرة حين بذل كل واحد فيه جهده وجعل في ذلك نيته وقصده وعلمت أن كل كاسد لا بد أن يطلب وعماقليل يبحث عليه ويرغب وربما طواب في بعض الاحيان فلا يوجد له عزته عند من يعرف قدره وقدر قيمته فألزمت نفسي القعود اليه وصرفت الهمة لطلبه وجمعه وكل يعطى على قدر طاقته ووسع استرجاء لهذه الهمة الدنية المشوبة بالأفعال الرديئة عل الله أن يشيها بقول خير البرية حيث قال وأوجب المرء مع من أحب وقوله صلى الله عليه وسلم من أحب قوما كان منهم وما يقال هم القوم لا يشق بهم جليسهم اللهم كما مننت علينا أولا بعرفتهم فلا تحجبنا عن محبتهم ورؤيتهم واجلنا على سنتهم وطريقهم ولا تحل بيننا وبينهم حتى تحلنا محلهم وتدخلنا مدخلهم يارب العالمين وأسألك اللهم أن تغفر لنا ما طغى به القلم وزلت به القدم فأنك أنت الله ذو الجود والكرم وأسألك أن لا تجعل مانس طرده حجة علينا واجعله حجة لنا يارب العالمين ومن لنا بالكمال ونحن محل النقص والخطا قاصرين في السعي عن مد الخطا لكن الظن بالاسادات جميل اذ هم محل الكرم الجزيل وحاشا لمن تعلق بأذيالهم أن يهملوه أو تحيز لجنابهم أن يتركوه فان طفيلي ساحتهم لا يرد وعن بابهم لا يصد ولله درقائلهم

هم سادتي هم راحتي هم منيتي \* أهل الصفا حازوا المعالي الفاخرة  
حاشا لمن قد حجبهم أوزارهم \* أن يهملوه سادتي في الآخرة  
﴿ وقال غيره ﴾

ولي بصحبتيكم فضل على الناس \* وكل من حببكم مابه من باس  
أنتم مرادى وما في الكون غيركم \* لولاكم لم تطب نفسي وأنفاسي  
لاتهم ملوني فاني عبد حضرتكم \* محلكم سادتي مني على الراس

وأرغب لمن طالع مكتوب بنا هذا أن يغض عنه عين الانتقاد ويسمح لنا ما يلقاه من التصحيف والتحريف والزيادة والتطقيف ويصلح ما وجد فيه من الخلل ويقابل جهلنا بالصنف

مكشوفين لا يستترون فقال الشيخ الخطاب يحرم الدخول ويجب التيمم ان خاف من الماء البارد وقال الشيخ المواق يدخل ويستتر ويغض عينه ولا يخرج عليه ثم قال ان شيخه رضي الله تعالى عنه أجاب بأن الصواب مع الشيخ الخطاب وأما ما ذكره الشيخ المواق ففيه آفة مع فرض التستر محترزا الى الغاية وفارا من النظر في عورة غيره الى النهاية وهي ان المعاصي ومخالفة أوامر الله تعالى لا تكون الا مع الظلام الذي بينه وبين جهنم خيوط واتصالات فجعل الظلام له كالسقي من جهنم بسببها ولا أحد أعرف بذلك من ملائكة الله تعالى فاذا اجتمع قوم تحت سقف بحمام مثالا على معصية وظهرت المعصية من جميعهم عم الظلام ذلك الموضع فتنفرد الملائكة عنهم واذا نفرت جاء الشيطان وجنوده فعمر والموضع فتصير أنوار ايمانهم حينئذ كالصايح جاءت الرياح العاصفة من كل مكان فتري نورها ميرة يذهب الى هذه الجهة ومرة الى



هذه الجهة وهرة ينعكس الى أسفل حتى تقول انه انطى واضمحل وهذا كانت المعاصي يريد الكفر والاميا بالله فاذا كان الخ سام وأهله على الحالة التي وصفتنا وفرضنا رجلا خيرا دينا فاضلا متحرزا جاء ودخله واستتر فانه يقع لنورا يمانه اضطراب بالظلام الذي وجده في ذلك الحمام لان ذلك الظلام ضد الايمان فتضطرب ملائكته لذلك أيضا فتنطمع فيه الشياطين وتصل اليه وتشهى اليه النظر في العورة وتغويه فلا يزال معهم في قتال وهم يثوون عليه وهو يضعف بين أيديهم حتى يستحسن الشهوة ويستلذ النظر للعورة نسأل الله السلامة ولو فرضنا جماعة يشربون الخمر ويستلذون به ويظهرون المعاصي التي تكون معه ويفحشون فيها ولا يحتزون من أحد ولا يخشونه ثم فرضنا رجلا جاءهم وفي يده دلائل الخيرات فجلس بينهم (٨) وجعل يقرؤها وأطال معهم الجلوس وجلس معهم اليوم على آخره وهو على قراءته

والاغضاء وحسن العمل فانما السنن من أهل العلم ودرأته ولا من أهل النحو وصناعتها وانما حان على ذلك شدة حينا في أهل هذا الجنب وتعلقناهم بولا الاحباب ومن أقام لنفسه عذرا سقط عنه اللوم وفيه يقول القائل

إذا عتذر الجاني بحال العذر ذنبه \* وكل امرئ لا يقبل العذر مذنب

وقد آن لنا أن نذكر بعد هذا ما رمناه ونوضح للسامع ما به وعدناه من ذكر فضائل هذا الشيخ رضي الله عنه وأخباره وأقواله وأفعاله وآثاره وملاح على القلوب والارواح من أنواره وأسرارها وأحزابه وأوراده وأذكاره لتطمئن به القلوب والنفوس وتطلع من بعد دليل الوحشة نهار التذكرة البدور والشموس \* فأقول \* وبالله أستعين فهو حسي نعم الحسب ونعم المعين مضمنا أبوابه وفصوله وتراجعه وأصوله في ستة أبواب ومقدمة وخاتمة في العدد والله أسأل أن يعدنا منه بحسن المدد فهو جل وعلا الواحد الفرد الصمد

﴿الباب الأول﴾ في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الأقربين اليه ونشأته وبدايته ومجاهدته وأخذ طريق رشدته وهدايته وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الثاني﴾ في مواجده وأحواله ومقامه المنتصف به وكماله وسيرته السنية وجمل من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع اخوانه وأهل مودته وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الثالث﴾ في كرمه وسخائه وعظيم فتوته ووفائه وخوفه وعلو همته وورعه وزهده وموعظته وحرية ودلالته على الله وجمعه عليه وسوقه الاقوام بحاله ومقاله اليه وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الرابع﴾ في ترتيب أوراده وأذكاره وذكريات طريقتيه وأتباعه وفضل ورده وما أعد الله لتأليه وصفة المريد وحاله وما يقطععه عن أستاذه وكيفية الشيخ الذي يتبعه بسائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع وما يتبعه في سائر لياليه وأيامه وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي عادته الكريمة على قلوب أهل عرفانه وفيه ثلاثة فصول

﴿الباب الخامس﴾ في ذكر أجوبته على الآيات القرآنية والاحاديث النبوية وفي ذكر رسائله وكلامه وإشاراته وما سمعته من فيض علومه وتقريراته وفيه فصول

﴿الباب السادس﴾ في جملة من كراماته وبعض ما جرى من تصرفاته وما اتفق لبعض أصحابه معه من مكاشفاته أو ردتها آخر الأبواب لتكون مسئلة ختامه ويكمل فيها ما يستلزم من الكلام على كراماته ويظهر المحب بمرامه ويشفي غليل لوعته وغرامه \* وسميته \* جواهر المعاني وبلوغ الاماني في فيض أبي العباس النجاشي والى الله الاستناد وعليه الاعتقاد ومنه الفتح

وهم على معاصيهم فانه لا يذهب عليه الليل والنهار حتى ينقلب اليهم ويرجع من جلتهم لليلة التي ذكرناها ولهذا نهى عن الاجتماع مع أهل الفسق والاصبيان لان الدم والشهوة فينا وفيهم الامن رحم الله وقليل ما هم ثم قال ومنها تعظيم العلماء الذين هم حجة الشريعة رضي الله تعالى عنهم فتعظيمهم يزيد في الايمان جعلنا الله من الذين يعرفون قدرهم قال رضي الله عنه ولو علم العامة قدر العلماء عند الله عز وجل ما تركوهم يعيشون على الارض ولتناوب أهل كل حومة العالم الذي فيهم وجماعه على أعناقهم اه \* قلت \* ومنها أمور ذكرها شيخنا رضي الله تعالى عنه أن من أراد أن يلين قلبه فليلازمها وانما قلت انها تزيد في الايمان لكونها تلين القلب ولا يلين القلب الا بزيادة الايمان قال تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون وهي كثرة ذكر الموت مع التوبة الكاملة وتقدير الامل باستحضار

الموت عند كل نفس وعراقبة الله عز وجل عند كل حركة وسكون بالقلب واللسان والاركان ونفى الغضب مطلقا والامداد الا أن يتحقق لله عز وجل ونفى الحق على المسامين مطلقا من عدو وصديق والنصيحة لهم والزهد في الدنيا والفرار من جميع وجوه الرئاسة وجميع أسبابها وترك ما لا يعني من قول وعمل ودوام الصمت الامن ذكر الله عز وجل وكثرة الحزن من أمر الآخرة والبعد من المزاح وأهله والبعد من الغيبة وأهلها والحفظ من مجالسة من لا تسلم مجالسته من دقائق الغيبة وترك الفرح بالحظوظ العاجلة وترك الحزن من فقدتها والانتباه واليقظة من سنة الغفلة بذكر الله عز وجل وطول التفكير في الموت والقبر وسائر أهواله الى يوم القيامة وطول التفكير في يوم القيامة وضروب أهوالها ومواطنها والتفكير في دركات جهنم وسائر أنواع عذابها والتفكير في الجنة وسائر أنواع نعيمها والعزلة عن



مخالطة الناس جملة وتفصيلا الا من يستعان به على امر الدين كتنقي الاحكام الشرعية والتذكير والوعظ والسلوك وعدم الاصغاء  
لحديث الناس وترك مجالستهم وصحبة الصالحين الذين يعينون على طريق الآخرة ويحضون عليها والافالغزلة أولى ان لم يوجدوا وأكل  
الحلال بقدر الامكان الأعلى فالأعلى وملازمة الجوع والعطش بالتوسط من غير افراط ولا تفريط ودوام السهر والتوسط من غير افراط  
ولا تفريط وترك مناولة الشهوات جملة وتفصيلا الا أن يجب اضرورة لا بد منها وترك حديث القلب في كل شيء الا في ذكر الله عز وجل  
وكره ذكر الله عز وجل وعداوة النفس بعدم التعويل عليها وترك السعي في حظوظها وعدم الالتصاق بها والانتصاف منها ثم ذكر  
رضي الله تعالى عنه خمس أمور من فعلها يهديه الله اليه والى طريقه (٩) ولا شئ انما يضار يدي في الايمان أو لها

والامداد والتوفيق والاسعاد فهو الكريم الجواد وبه سبحانه القوة والاعانة وعليه  
التعويل في الاعمال والتكامل فلا قوة الا به ولا ركون الا له في جنبه فهو الولي والكفيل  
وهو حبي ونعم الوكيل ﴿ فاقول ﴾ وبالله التوفيق وهو الهادي الى سواء لطريق

### ﴿ مقدمة ﴾

قال الشيخ الشيرازي رضي الله عنه في أول طبقاته ما نصه مقدمة في بيان ان طريق القوم  
مشيدة بالكتاب والسنة وانها مبنية على سلوك اخلاق الانبياء والاصفياء وبيان انها لا تكون  
مذمومة الا ان خالف صريح القرآن والسنة والاجماع لا غير وأما اذا لم يخالف فغاية الكلام  
أنه فهم أو تيه رجل مسلم فمن شاء فليعمل به ومن شاء تركه نظير الفهم في ذلك الافعال وما بقي باب  
للاذكار الاسوء الظن بهم وجلهم على الرياء وذلك لا يجوز شرعا ثم اعلم يا أخي رحمك الله ان علم  
التصوف عبارة عن علم انقذ من قلوب الاولياء حتى استنارت بالعمل بالكتاب والسنة فكل من  
عمل بها انقذ له من ذلك علوم وآداب وأسرار وحقائق تجزئ الاسن عنها نظير ما انقذ لعلماء  
الشرعية من الاحكام حتى عملوا بعلومها من احكامها فالتصوف انما هو زيادة عمل العبد بأحكام  
الشرعية اذا خلى من عمله العلل بحظوظ النفس كما أن علم المعاني والبيان زيادة علم الخوف  
جعل علم التصوف علما مستقلا صدق ومن جعله من جملة علم النصوص لكن لا يشرف على ذوق  
المعاني والبيان علما مستقلا صدق ومن جعله من جملة علم النصوص لكن لا يشرف على ذوق  
ان علم التصوف تفرع من عين الشريعة الا من تبخر في علم الشريعة حتى بلغ الغاية ثم ان العبد اذا  
دخل طريق القوم وتبحر فيه أعطاه الله هناك قوة الاستنباط نظير الاحكام الظاهرة على حد سواء  
فبستنبط في الطريق واجبات ومنهذوبات وآداب ومحرمات ومكروهات وخلاف الاولى  
نظير ما فعله المجتهدون وليس ايجاب مجتهد باجتهاده شيا لم تصرح الشريعة بوجوبه أولى من  
ايجاب ولي الله تعالى حكمه في الطريق لم تصرح الشريعة بوجوبه كما صرح بذلك اليا في وغيره  
وايضاح ذلك أنهم كلهم عدول في الشرع اختارهم الله عز وجل لدينه فن دقق النظر علم أنه  
لا يخرج شئ من علوم أهل الله تعالى عن الشريعة وكيف تخرج علومهم عن الشريعة والشريعة  
هي وصلتهم الى الله عز وجل في كل لحظة واسكن أصل استغراب من لاله المام بأهل الطريق  
ان علم التصوف من عين الشريعة كونه لم يتبحر في علم الشريعة ولذلك قال الجنيد رحمه الله تعالى  
علمنا هذا مشيدا بالكتاب والسنة ردا على من توهم خروجه عنهما في ذلك الزمان وغيره وقد أجمع

الايمان بالله الايمان الكامل  
قال الله تعالى وان الله لهاد الذين  
آمنوا الى صراط مستقيم وقال من  
يؤمن بالله يهد قلبه ثانيا الا نابه  
الى الله عز وجل بالاقبال عليه  
دواما والا عراض عن كل ما سواه  
قال الله تعالى ويهدي اليه من  
ينيب ثالثا مجاهدة النفس على  
طاعة الله عز وجل باجتنب  
نواهيته وتر ييضها عن أوصافها  
حتى تجيب الى الاوصاف الحميدة  
واقامت الله عز وجل على ما يريد  
قال الله عز وجل والذين جاهدوا  
فينا لنهدينهم سبيلا نارابعها اتباعه  
صلى الله عليه وسلم في كل قول  
وعمل وحركة وسكون قال الله  
تعالى واتبعوه لعلكم تهتدون  
خامسها الاعتصام بالله عز وجل  
قال الله تعالى ومن يعتصم بالله  
فقد هدى الى صراط مستقيم ثم  
ذكر أمورا تمنع أن يكون للشيطان  
سبيل على العبد فلا شئ انما أيضا  
تزيد في الايمان لان من حيل بينه  
وبين الشيطان يزاد ايمانه وهي  
تصحح العبودية لله عز وجل  
والاخلاص والاستعانة بالله عز  
وجل عند الاحساس بشره وتصحيح

﴿ ٢ جواهر ل ﴾ الايمان والتوكل على الله عز وجل قال الله تعالى انه ليس له سلطان عن الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون  
وقال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال تعالى وما يترغثل من الشيطان نزع فاستعذ بالله وقال الاعبادك منهم المخلصين ثم ذكر  
رضي الله تعالى عنه ثلاثة أمور لمن أراد المحبة من الله عز وجل ولا شئ انما يوجب محبة الله للعبد يزيد ايمانا أو لمحبة العبد به  
سبحانه وتعالى قال يحبهم ويحبونه ثانيا اتباعه صلى الله عليه وسلم في كل حركة وسكون وقول وعمل وحال قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحببكم الله الآية ثالثا الطهارة الكاملة من كل ما سوى الله عز وجل ظاهرا وباطنا قال تعالى والله يحب المطهرين اه ﴿ قلت ﴾  
وجملة ما ذكره من الايمان خمس وخمسون خصلة جاءت بحمد الله مطابقة بعد فصول هذا الكتاب من غير قصيد



منى وانما هي موافقة الهية ولله الحمد \* (تمة) \* من أراد صلاح أعماله واستقامته مع الله عز وجل فلا يتكلم الا في ضرورياته وما يعنيه  
قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم واعلم أن الزهد في الدنيا يورث العلم من غير تعلم والهدى بغير  
هداية والعزم من غير عشيرة والغنى من غير مال قال صلى الله عليه وسلم من أراد أن يؤتبه علما بغير تعلم والهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا  
وقال صلى الله عليه وسلم اذا زهد العبد في الدنيا ورثه الله ثلاث خصال عز من غير عشيرة وغنى من غير مال وعلم من غير تعلم \* قلت \*  
والخامس من فوائد الزهد محبة الله تعالى للزاهد قال صلى الله عليه وسلم للذي سأله عن عمل يحبه الله عليه ويحبه الناس فقال صلى الله عليه  
وسلم ازهد في الدنيا يحبك الله ازهد فيما (١٠) عند الناس يحبك الناس ومن أراد أن يكون الله معه في كل شيء فهو في أمور قال

الله تعالى واعلموا أن الله مع المتقين وقال الله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال تعالى ان الله مع الصابرين اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

### الفصل الاول

في اعلام الاخوان أن الاجابة عن أهل الله والذب عنهم ونصرهم على ما يتنقصهم ويريد شينهم بالانكار عليهم وعلى من ينتسب اليهم واجب على كل عالم متدين وأن له فيه أجزا عظيما وأنه لا يرد عليهم الا من أراد الله أن يطفى نوره ويعدم النفع بعلمه وبمزاياه ان كان من أهل التأليف اسوء أدبه فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم أن مقصودنا الا عظم في تأليف هذا الكتاب المبارك الذب عن اعراض أولياء الله ومن انتسب اليهم ممن أراد الله اسعادهم والرد على من ينكر عليهم ممن أراد الله شقاوتهم وطردهم وابعادهم لان الله قد أمرنا بذلك وأمرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبحانه وتعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا معاونة على التقوى أعظم من نصر العلماء العارفين بالله لان من نصرهم فقد نصر الله ومن نصر الله ينصره ومن خذله فقد خان الله ورسوله ولهذا المعنى قال بعض الفضلاء من أهل الله تعالى من لم يزل العالم المقبولا \* بالحق خان الله والرسولا \* اذ نصره من نصره تعالى \* وخذله يشوش الجهالا

القوم على أنه لا يصلح للتصديق طريق الله عز وجل الا من تبهر في الشريعة وعلم منظوقها ومفهوما وخواصها وعامها وناسخها ومنسوخها وتبهر في لغة العرب حتى عرف مجازاتها واستعاراتها وغير ذلك فكل صوفي فقيه ولا عكس وبالجملة فما أنكر أحوال الصوفية الا من جهل حالهم وكان القشيري يقول لم يكن عصر في مدة الاسلام وفيه شيخ من هذه الطائفة الا وأتته ذلك الوقت من العلماء قد استسلموا لذلك الشيخ وتواضعوا له وتبركوا به ولو لا مزية وخصوصية للقوم لكان الامر بالعكس اه \* قلت \* ويكفي فينا مدح القوم اذ كان الامام الشافعي رحمه الله اشيبان الراعي حين طلب أحمد بن حنبل يسأله عن نسي صلاة لا يدري أى صلاة هي واذا كان الامام أحمد بن حنبل كذلك حين قال شيبان هذا رجل غفل عن الله فجزاؤه أن يؤدب وكذلك يكفيننا اذ كان ابن حنبل رحمه الله لا يجرى البغدادى الصوفي رحمه الله واعتقاده حتى كان يرسل اليه دقائق المسائل ويقول ما تقول في هذا يا صوفي فشي يقف في فهمه الامام أحمد ويعرفه أبو جرة غاية المنقبة للقوم وكذلك يكفيننا اذ كان أبي العباس بن سريج للجنيدي حين حضره وقال لا أدري ما يقول ولكن لكلامه صولة ليست بصولة مبطل وكذلك اذ كان الامام أبي عمران للشبلي حين امتحنه في مسائل من الحيز وأفاده سبع مقالات لم تكن عند أبي عمران وحكي الشيخ قطب الدين بن أيمن رحمه الله ان الامام أحمد كان يحث ولده على الاجتماع بصوفية زمانه ويقول انهم بلغوا في الاخلاص مقام لم يبلغه وقد أشبع القول في مدح القوم وطريقهم الامام القشيري في رسالته والامام أحمد بن أسعد اليافعي في روضة الرياحين وغيرهما من أهل الطريق وكتبهم كلها طائفة بذلك وقد كان الامام أبو تراب النخشي أحد رجال الطريق رحمه الله يقول اذا ألف القلب الاعراض عن الله سبحانه الوقعة في أولياء الله تعالى وكان شيخنا الشيخ محمد المغربي الشاذلي رحمه الله يقول اطلب طريق ساداتك من القوم وان قلوا واباك وطريق الجاهلين بطريقهم وان جلوا وكفى شرفا لعلم القوم قول موسى عليه السلام للخضر هل أتبعك على أن تعالني مما علمت رشدا وهذا أعظم دليل على وجوب طلب علم الحقيقة كما يجب طلب علم الشريعة وكل عن مقامه يتكلم اه \* قلت \* وقد رأيت مراسلة أرسلها الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه الى الشيخ خفر الدين الرازي صاحب التفسيريين له فيها نقص درجته في العلم هذا والشيخ خفر الدين مذكور في العلماء الذين انتهت اليهم الرياسة في الاطلاع على العلوم من جملة العلماء علم يا أخي وفقنا الله وإياك ان الرجل لا يكمل في مقام العلم حتى يكون علمه عن الله عز وجل بلا واسطة من نقل أو شيخ فان من كان علمه مستفادا من نقل أو شيخ فابرح عن الاخذ من المحدثات وذلك معلوم عند أهل الله عز وجل ومن قطع عمره في معرفة المحدثات

وتفصيلها

ولا معاونة على التقوى أعظم من نصر العلماء العارفين بالله لان من نصرهم فقد نصر الله

ومن نصر الله ينصره ومن خذله فقد خان الله ورسوله ولهذا المعنى قال بعض الفضلاء من أهل الله تعالى

من لم يزل العالم المقبولا \* بالحق خان الله والرسولا \* اذ نصره من نصره تعالى \* وخذله يشوش الجهالا

واذا كان نصرهم من نصر الله فلا شئ من نصرهم ينصره الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم وقال ولينصركم الله من ينصره وقال وكان حقا عليهم انصر المؤمنين واذا كان خذلا منهم خيانته الله ورسوله فلا شئ في انه حرام وأنه يكون سببا للطرد والبعاد عن رحمة الله دنيا وأخرى قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون لانه قد ثبت ان عدم نصرهم خيانته لله



والرسول وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة قال المفسرون معناه ان الذين يؤذون اولياء الله ولا شأن  
 الانكار والاعتراض عليهم اذاية لهم روى الامام احمد باسناد حسن مرفوعا من ذب عن عرض أخيه في الغيبة كان حقا على الله أن يعتقه  
 من النار وروى الترمذي مرفوعا من رد عن عرض أخيه رد الله عن وجهه النار يوم القيامة وفي رواية ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين وروى أبو داود وغيره مرفوعا من حى مؤمنا من منافق آذاه بعث ملكا يحمى لجه يوم القيامة من نار جهنم  
 وروى ابن أبي الدنيا موقوفا من نصر أخاه المسلم في الغيبة نصره الله في الدنيا والاخرة وروى أبو داود مرفوعا من مسلم يخذل مسلما في  
 موضع ينتهك فيه من حرمة وينتقص فيه من عرضه الاخذله الله تعالى في موضع يحجب (١١) فيه نصرته ومامن مسلم ينصر مسلما

في موضع ينتقص فيه من عرضه  
 وينتهك فيه من حرمة الا نصره  
 الله تعالى في موطن يحجب فيه  
 نصرته قال الشيخ الشعراوى في  
 البحر المورود اخذ علينا العهد أن  
 نجيب عن أئمة الدين من العلماء  
 والصوفية جهدا ولا نصنع أبدا  
 لقول من طعن فيهم لادمانا نه ما طعن  
 فيهم الا وهو قاصر عن معرفة  
 مداركهم ثم ان الراد عليهم لا بد أن  
 يطفى الله نوره ويعدم النفع  
 بموافاته لسوء أدبه مع من جعلهم  
 الله تعالى قدوة لعباده الى يوم  
 القيامة قال واعلم يا أخى أنه لم  
 يبلغنا قط عن أحد من العلماء  
 العاملين أنه تصدى للرد على أحد  
 من أئمة الاسلام بل ينتخبون لهم  
 الاجوبة الحسنة جهدهم كما صنع  
 الشيخ جلال الدين المحلى في شرحه  
 منهاج الامام النووي رحمه الله  
 تعالى فيجعل كلام المؤلف على  
 أحسن الأحوال من غير اظهار  
 لتوريد الاعتراض عليه ولا تعقب  
 حتى أن غالب طلبة العلم  
 لا يشعرون بالجواب عن النووي  
 فرضى الله عن أهل الأدب  
 والانصاف الى أن قال وكان الحسن

وتفصيلها فانه حظه من ربه عز وجل لان العلوم المتعلقة بالمحدثات يقفى الرجل فيها ولا يبلغ الى  
 حقيقتها ولو أنك يا أخى سلكت على يد شيخ من أهل الله عز وجل لا وصلت الى حضرة شهود الحق  
 تعالى فتأخذ منه العلم بالا موم من طريق الالهام الصحيح من غير تعب ولا نصب ولا سهر كما أخذ  
 الخضر عليه السلام فلا علم الا ما كان عن كشف وشهود لا عن نظر وفكر وظن وتخمين وكان الشيخ  
 الكامل أبو يزيد البسطامى رضى الله عنه يقول لعلماء عصره أخذتم علمكم عن علماء الرسوم ميتا  
 عن ميت وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت وينبئ لك يا أخى أن لا تطلب من العلوم الاما تكل  
 به ذاتك وينتقل معك حيث انتقلت وليس ذلك الا العلم بالله تعالى من حيث الوهب والمشاهدة  
 فان علمك بالطب مثلا انما يحتاج اليه في عالم الاسقام والامراض فاذا انتقلت الى عالم ما فيه سقيم  
 ولا مريض من تداوى بذلك العلم فقد علمت يا أخى أنه لا ينبغى للعاقل أن يأخذ من العلوم  
 الا ما ينتقل معه الى البرزخ دون ما يفارقه عند انتقاله الى عالم الاخرة وليس المنتقل معه الا علمان  
 فقط العلم بالله عز وجل والعلم بعواطن الاخرة حتى لا ينكر التجليات الواقعة فيها ولا يقول للحق  
 اذا تجلى له نعوذ بالله منك فينبغى لك يا أخى الكشف عن هذين العلمين في هذه الدارين ثم ان  
 ذلك في تلك الدار ولا تحمل من علوم هذه الدار الا ما تمس الحاجة اليه في طريق سيرك الى الله عز  
 وجل على مصطلح أهل الله تعالى وليس طريق الكشف عن هذين العلمين الا بالخلوة والرياضة  
 والمجاهدة والجدب الالهى وكنت أريد أن أذكر لك الخلوة وشروطها وما ينبغى لك فيها على الترتيب  
 شيئا فشيئا لكن منعتني من ذلك الوقت من لا غرض له في أسرار الشريعة ممن دأبهم الجدل حتى  
 أنكروا المساجلوا وقيدهم التعصب وحب الظهور والرياسة وأكل الدنيا بالدين عن الاذعان  
 لأهل الله والتسليم لهم اه وقد ذكر الشيخ محيى الدين فى الفتوحات وغيرها أن طريق الوصول  
 الى علوم القوم الايمان والتقوى قال الله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات  
 من السماء والارض أى أطلعناهم على العلوم المتعلقة بالعلويات والسفليات وأسرار الجبروت  
 وأنوار الملك والملايكوت قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب  
 والرزق نوعان روحانى وجسمانى وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله أى يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون  
 بالوسائط من العلوم الالهية ولذلك أضاف التعليم الى اسم الله الذى هو دليل على الذات وجامع  
 للاسماء والافعال والصفات ثم قال رضى الله عنه فعليد يا أخى بالتصديق والتسليم لهذه الطائفة  
 ولا تتوهم فيما يفسرون به الكتاب والسنة ان ذلك احوال للظاهر عن ظاهره ولكن لظاهر الآية أو  
 الحديث مفهوم بحسب الناس وتفاوتهم فى الفهم فن المفهوم ما جلب له الآية والحديث ودلت

البصيرة رحمه الله تعالى يقول اذا بلغ عن شخص أنه أخطأ فى مسألة فاجتمع به وأعرض عليه ذلك الخطأ فان أنكره فصدقه فلا يجوز لك  
 نسبة ذلك اليه بعد ذلك وان لم تجتمع به فاحمل كلامه على سبعين محملا فان لم تقع نفسك بذلك فارجع اليه باللوم وقل لها يحتفل كلام أخيك  
 سبعين محملا ولا تحمله على واحد منها اه قال الشعراوى فعلم أنه لا يجوز لنا الخط على أحد من أقراننا بمجرد كلام نفسه عنه بل نترصص  
 ونثبت ونجتمع بهم ونراسلهم وننظر جواب أمرهم فاما أن يعترف واما أن ينكر فان اعترف بذلك عرفنا وجه الصواب الذى أراد فان رضى  
 به العلماء قلنا به وان لم يرضوه وأنكروهم جملة نظرنا فى أمره فان رجح عنه ترضينا لرجوعه وان صمم على الخطأ فهناك يجوز لنا اشاعة ذلك  
 الكلام عنه شفقة منا عليه وعلى من يتبعه لا بغضاله وتشفيا على وجه العداوة النفسية وهذا الأمر قل من يفعله الا من الناس فان غالب



الاقران قد عمهم الحسد وكثرة الضغائن فلا يكادون أبداً يثبتون في كلام سمعوه عن أحد من أقرانهم وأهل عصرهم وذلك خوفاً منه أن يتبين ذلك الكلام كذبا عنه فلا يحصل لهم غرضهم من الأذى لذلك الشخص فهذا سبب ترك تثبتهم وقد صار أكثر ما يسمع الإنسان في هذا الزمان الكذب من قلة الورع عن الخوض في أعراض الناس اهـ وقال أحمد بن المبارك في الأبريز وهذه طريقة المنكرين وعادتهم لا تجدد معهم إلا التقصير التام وقد رقع لبعض أكابرة الفقهاء من أشياخنا رضى الله تعالى عنهم كلام معي في هذا المعنى فقال لي يوماً فلان اني أردت نصيحتك لمحبتي فيك وتعام مودتي اليك فقلت ياسيدي حبا وكرامة وعلى الرأس والعين فقال لي الناس كلهم على طرف وأنت وحدك على طرف في رجل علمت كشفه وولايته الناس (١٢) فيه على الاعتقاد وأنك فيه على الاعتقاد ومن المحال أن تكون وحدك على الحق

وذكر كلاماً من هذا المعنى هذه زبدته فقلت ياسيدي من تمام نصيحتك لي أن تجيبني عما أذكره لك فإن أجبتني عنه تمت النصيحة وكان أجرك على الله فقال اذكر ما شئت فقلت ياسيدي القيمم الرجل وسمعتكم كلامه وتباحثتم معه في أمر من الأمور حتى ظهر لكم ما عليه الناس فيه فقال ما لقيته قط ولا رأيته أصلاً فقلت له وقد طرحت الحياء والخشمة لما بيني وبينه من الألفة والمودة ياسيدي ما ظهر لي فيكم إلا أنكم عكستم الصواب وطلبتم اليقين في باطن لا يمكن فيه اليقين واكتفيتم في باب اليقين بالظن بل بالشك بل بالافتقار والباطل فقال لي فسر لي مرادك بهذا الكلام فقلت انكم اذا أخذتم في تدريس الفقه وتقل لكم كلام عن المدونة أو تبصرة اللغوى أو بيان ابن رشد أو جواهر ابن شاس ونحوها من دواوين الفقه وأمكنتمكم مراجعة هذه الأصول فانكم لا تتقوون بنقل الواسطة حتى تنظروها بأنفسكم ولو كانت الواسطة مثل ابن مروزق والخطاب

عليه في عرف اللسان وثم أفهام آخر باطنة تفهم عند الآية والحديث لمن فتح الله عليه اذ قد ورد في الحديث النبوي أن لكل آية ظاهر وباطن واحدًا ومطلعا إلى سبعة أبطن وإلى سبعين فالظاهر هو المعقول والمنقول من العلوم النافعة التي تكون بها الأعمال الصالحة والباطن هو المعارف الإلهية والمطلع هو معنى يتحد فيه الظاهر والباطن والحد يكون طريقا إلى الشهود الكلية الذاتية فافهم يا أخي ولا يصدك عن تلقى هذه المعاني الغريبة عن فهم العموم من هذه الطائفة الشريفة قول ذي جدل ومعارضة أن هذا الحالة لكلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فانه ليس ذلك بالحالة لو قالوا معنى الآية الشريفة أو الحديث إلا هذا الذي قلنا وهم لم يقولوا ذلك بل يقرؤون الظواهر على ظواهرها مرادهم موضوعات ما يفهمون عن الله تعالى في نفوسهم ما يفهمهم بفضله ويفتحه على قلوبهم برحمته ومنته ومعنى الفتح في كلام هؤلاء القوم حيث أطلقوه كشف حجاب النفس أو القلب أو الروح أو السر لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكتاب العزيز والاحاديث الشريفة اذ الولي لا يأتي قط بشرع جديد وانما يأتي بالفهم الجديد في الكتاب والسنة الذي لم يكن يعرف لا حد قبله ولذلك يستغربه كل الاستغراب من لا إيمان له بأهل الطريق ويقول هذا لم يقله أحد على وجه الذم وكان الأولى أخذه منه على وجه الاعتقاد واستفادته من قائله ومن كان شأنه الانكار لا ينفع بأحد من أولياء عصره وكفى بذلك خسرا مبينا وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه ولقد ابتلى الله تعالى هذه الطائفة الشريفة بالخلق خصوصا بأهل الجدل فقل أن تجد منهم أحدا شرح الله صدره للتصديق بولي معين بل يقول لك نعم نعلم أن لله تعالى أولياء وأصفياء موجودين ولكن أين هم فلان ذكر له أحدا الا وياخذ يده ويرد خصوصية الله تعالى عنه ويطلق اللسان بالاحتجاج على كونه غير ولي لله تعالى وغاب عنه ان الولي لا يعرف صفاته الا بالولاية فمن أين لغير الولي أن ينفي الولاية عن انسان ما ذاك الا محض تعصب كما نرى في زمننا هذا من انكار ابن تيمية علينا وعلى اخواننا من العارفين فاحذر يا أخي ممن كان هذا وصفه وفر من مجالسته فرارك من السبع الضاري جعلنا الله واياك من المصدقين لأوليائه المؤمنين بكراماتهم عنه وكرمه اهـ وقال أيضا وقد جرت سنة الله تعالى في أنبيائه وأصفياه أنه أن يسلط عليهم الخلق في مبدأ أمرهم وفي حال نهايتهم كلما مالت قلوبهم لغير الله تعالى ثم تكون الدولة والنصرة لهم آخر الأمر اذا أقبلوا على الله تعالى كل الاقبال اهـ قلت وذلك لان المريد السالك يتعذر عليه الخلوص الى حضرة الله تعالى مع ميله الى الخلق وركونه الى اعتقادهم فيه فاذا آذوه الناس ونقصوه ورموه بالزور والبهتان نفرت نفسه منهم ولم يصبر عنده ركون اليهم البتة وهنالك يصفو

وصاحب التوضيح ونحوهم فهذا باب الظن وكأنكم طلبتم فيه اليقين حيث لم تكتفوا فيه بنقل العدول والثقة بالاثبات حتى باشرتكم الأمر بأنفسكم ولا يمكنكم اليقين فيه أبداً وانما عارضتم ظناً أقوى بظن أضعف منه فان نقل الواسطة السابقة أقرب منا اليهم الى الصواب من جهة قرب زمانها الى مؤلف الكتب السابقة فانهم أقرب اليهم منا بل ارب ومن جهة ان النسخ التي عند الواسطة من هذه الأصول من روية بطريق من طرق الروايات وأما نحن فلارواية عندنا فيها ولا نسخ صحيحة منها فمن الجائز أن تكون نسخكم منها زادت أو نقصت فبأي يقين ترد نقل الخطاب عنهما مع وجود هذين الأمرين فيه وفقد هما فيك وأما انكم اكتبتم بالظن في باب اليقين الذي يمكن فيه فان هذا الرجل الذي بلغ عنه ما بلغ موجود حتى حاضر معك في المدينة ليس بينك وبينه مسافة ومعرفة سعادة



لا شقاوة بعدهان وفق الله لمحبتة والقاء القياد اليه وقد أمكنك الوصول اليه حتى تعتقد فتسعد وترجع أو تعتقد فتراجع ويحصل لك اليقين بأحد الأمرين وتزول ظلمة الشك من قلبك ثم انك قنعت في هذا الأمر الراجح والخير الراجح الذي نفسه محقق وصاحبه موفق بنقل الفسقة والكذبة وكان من عادتك أنك لا تقنع في باب الظن والنفع القليل بنقل الثقة الاثبات حتى تباشر الأمر بنفسك فها جريت على ذلك في هذا الباب الذي هو باب اليقين والنفع الذي هو سعادة محضة أليس هذا منكم رضى الله تعالى عنكم عكسا للصواب فقال رضى الله تعالى عنه قطعتني بالجنة والله ما يمكننا الجواب عن هذا أبدا واشهد على بآني تائب الى الله ثم قال الشيخ رضى الله عنه سيدى أحمد بن المبارك المذكور ان كان ولا بد لكم من التقليد فقلدنى لا من أحد هما أنك تعلم بصيرتى في الاشياء (١٣) ثانيهما أنك تعلم أنى خالطت الرجل المذكور

سنتين كثيرة حتى علمت منه مالم يعلمه غيرى وأما هؤلاء الكذبة الفسقة فأكثرتهم لم يقلد مثلكم وانما اعتمادهم على التسماع الذى لا أصل له وسببه الحرمان والخذلان فنسأل الله تعالى التوفيق بمنه وفضله فقال فى اتقول شيئا آخر ثم أفنى فقيه آخر من أشياخ الفقيه المتقدم فقال لى ذكرى فلان عنكم حجة فاطعة لكل منازع ثم التفت الى الفقيه المذكور فقال ألم تخبرنى أن فلانا قال لك كيت وكيت فقال نعم ثم قال لا هذا الكلام قطعت ظهرا ثم قال أحمد بن المبارك وهذان الفقيهان هما رأس الطبقة من أهل العصر بحيث أنه لا يجاريهما أحدا فى وقتها وأما من دونهما من أهل الانكار فأكثرهم يعتدون على التسماع الذى لا أصل له كما سبق وأكيسهم الذى يعتمد فى انكاره على قوله كذا نعرف سيدى فلانا ولم يكن كهذا يعنى أن الرجل المنكر عليه ليس كسيدى فلان ولم يدرك الزهر ألوان والنخل صنوان تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل ان فى

له الوقت مع ربه ويصح له الاقبال عليه لذهاب النفاته الى وراء فافهم ثم اذارجعوا بعد انتهائهم سيرهم الى ارشاد الخلق يرجعون وعليهم خلعة الحلم والعفو والستر فتحموا أذى الخلق ورضوا عن الله تعالى فى جميع ما يصدر عن عبادته فى حقهم فرفع بذلك قدرهم بين عباد الله وكل بذلك أنوارهم وحقق بذلك ميراثهم للرسول فى تحمل ما يرد عليهم من أذى الخلق وظهر بذلك تفاوت مراتبهم فان الرجل يتبلى على حسب دينه قال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقال تعالى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا وذلك لان الكل لا يخلو أحد منهم عن هذين الشهودين اما أن يشهد الحق تعالى بقلبه فهو مع الحق لا التفات له الى عبادته واما أن يشهد الخلق فيجدهم عبيدا لله تعالى فيكرمهم لسيدهم وان كان مصطاما فلا كلام لنا معه لزوال تكليفه حال اصطلامه فعلم أنه لا بد لمن اقنئ آثار الانبياء من الأولياء والعلماء أن يؤذوا كما أوذوا ويقال فيهم البهتان والزور كما قيل فيهم ليصبروا كما صبروا ويتخلقوا بالرحمة على الخلق رضى الله عنهم أجمعين وكان سيدى على الخواص رحمه الله يقول لو أن كمال الدعاة الى الله تعالى كان موقفا على اطباق الخلق عليهم على تصديقهم لكان الاولى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والانبياء قبله وقد صدقهم قوم وهداهم الله بفضله وحرم آخرون فاشقاهم الله تعالى بعدله ولما كان الاولياء والعلماء على أقدام الرسل عليهم الصلاة والسلام وفى مقام التأسي بهم انقسم الناس فريقين فريق معتقد مصدق وفريق منتقد مكذب كما وقع للرسول عليهم الصلاة والسلام ليحقق الله بذلك ميراثهم فلا يصدقهم ويعتقد صحة علومهم وأسرارهم الا من أراد الله عز وجل أن يلحقه بهم ولو بعد حين وأما المكذب لهم والمنكر عليهم فهو مطرود عن حضرتهم لا يزيد الله تعالى بذلك الا بعدا وانما كان المعترف للاولياء والعلماء تخصيص الله لهم وعنايتهم بهم واصطفاؤه لهم قليلا فى الناس لغلبة الجهل بطريقهم واستيلاء الغفلة وكرهه غالب الناس أن يكون لأحد عليهم شرف بمنزلة أو اختصاص حسدا من عند أنفسهم وقد نطق الكتاب العزيز بذلك فى حق قوم نوح عليه الصلاة والسلام فقال وما آمن معه الا قليل وقال تعالى ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال تعالى أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم الا كالا نعم بل هم أضل سبيلا وغير ذلك من الآيات وكان محيى الدين رضى الله عنه يقول أصل منازعة الناس فى المعارف الالهية والاشارات الربانية كونها خارجة عن طور العقل ومحييها من غير نقل ونظر ومن غير طريق العقل فتكون على الناس من حيث طريقها فأنكروها وجهها وها ومن أنكر طريقا من الطرق عادى أهلها ضرورة لا اعتقاده فسادها وفساد عقائده أهلها

ذلك لا آيات لقوم يعقلون ثم قال وقد دخلت مع الشيخ رضى الله تعالى عنه الى بستان فى فصل الربيع فنظر الى اختلاف أزهاره وأنواره ساعة ثم رفع رأسه الى وقال من أراد أن يعرف اختلاف الاولياء وتباينهم فى المقامات والاحوال مع كونهم على هدى وصواب وحلاوتهم فى قلوب الناس فليتنظر الى اختلاف هذه الانوار والازهار مع حلاوتها فى القلوب فان كان قوله أن سيدى فلانا الذى عرفناه لم يكن كهذا حصرا للرحمة من الله فى الولي الذى عرفه فقد جرد واسعا ولما قال الاعرابى الذى بال فى المسجد اللهم ارحمنى وارحم محمدا ولا ترجم معنا أحدا قال له صلى الله عليه وسلم لقد جردت واسعا وان كان قوله ذلك ظنا منه أن كل مرحوم لا يكون الا مثل الذى عرفه فقد سبق أنهم رضى الله تعالى عنهم على أصناف شتى وأيضا فهو مشترك الالزام فان هذا الاعتراض لازم فى الولي الذى عرفه فانه لم يكن مثل الولي الذى كان قبته فان



اعترض على الثالث بأنه ليس مثل الثاني اعترض على الثاني بأنه ليس مثل الأول ثم قال وإنما أطلت في هذا الباب وذكرت هذه المناظرات التي وقعت لنا من الفقهاء رضى الله تعالى عنهم حرصا على وصول الخير إلى طائفة الفقهاء وطلبة العلم ومحبة فيهم ونصحي لهم فانهم أقبلوا بالانكار في السادة الأبرار الأختيار الأطهار في سائر القرون والأعصار في جميع البوادي والقرى والأصهار وانكارهم لا يخرج عن هذا الذي ذكرناه في هذا الباب فن كان منهم منصفاً وتأمل ما سطرناه فيه رجع وظهر له ولا حوجه للصواب قال وكثيرا ما كنت أتعرض لمناظرة الفقهاء في هذا الباب فلما منى أنهم يعتمدون في انكارهم على أمور صحيحة فلما اختبرتهم وجدت الأمر على ما وصفته لك والله الهادي إلى الصواب ثم قال الشيخ الشعراوى في البحر المورود (١٤) واعلم أنه قد يوضع العالم في مؤلفه شيئا أو يقرره في تدريسه ثم يرجع عنه بعد ذلك

وغاب عنه أن الانكار من الجحود والعقل يجب عليه أن يغير منكره انكاره ليخرج عن طور الجحود فان الأولياء والعلماء العاملين قد جلسوا مع الله عز وجل على حقيقة التصديق والتسليم والاخلاص والوفاء بالعهد وهو مراقبة الانقاس مع الله عز وجل حتى ساءوا قيادهم اليه وألقوا نفوسهم ساميين يديه وتركوا الانتصار لنفوسهم في وقت من الأوقات حياء من ربوبيته ربهم عز وجل واكتفاء بقيوميته عليهم فقام لهم فيما يقومون لانفسهم بل أعظم وكان تعالى هو المحارب عنهم لمن حاربهم والغالب لمن غالبهم وكان سيدى أبوالحسن الشاذلى رضى الله عنه يقول ولما علم الله عز وجل ما سيقال في هذه الطائفة على حسب ما سبق به القلم القديم بدأ سبحانه وتعالى بنفسه فقضى على قوم أعرض عنهم بالشقاء فنسبوا اليه زوجة وولدا وفقرا وجعلوه مغلول اليدين فاذا ضاق ذرع الولي والصديق لاجل كلام قيل فيه من كفر وزندقه وسحر وجنون وغير ذلك نادته هو اتف الحق في سره الذي قيل فيه هو وصفه الأصلي لولا فضلى عليك أمارى اخوانك من بنى آدم كيف وقعوا في جنابى ونسبوا الى ما لا ينبغي لي فان لم ينشرح لما قيل فيه بل انقبض نادته هو اتف الحق أيضا مالك بن أسوة فقد قيل في ما لا يليق بجلالى وقيل في حبيبي محمد وفي اخوانه من الأنبياء والرسل ما لا يليق برتبهم من السحر والجنون وأنهم لا يريدون بدعائهم الا الى الرياسة والتفضيل عليهم وانظر يا أخى مداواة الحق جل وعلا لمحمد صلى الله عليه وسلم حين ضاق صدره من قول الكفار من قوله تعالى فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فيجب عليك أيها الولي الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اذ هو طوبى الهى ودواء ربانى وهو من يلى لضيق الصدر الحاصل من أقوال الأغيار وأهل الانكار والاغترار وذلك لان التسليم هو تزيه الله تعالى عما لا يليق بكاله بالثناء عليه تعالى بالامور السلبية ونفى النقائص عن الجناب الالهى كالنسب والتعديد وأما التكميد فهو الثناء على الله بما يليق بكاله وهما من يلان لمرض ضيق الصدر الحاصل من قول المنكرين والمستهزئين وأما السجود فهو كناية عن طهارة العبد من طلب العاوى والرفعة لان الساجد قد فنى عن صفة العلو حال سجوده ولذلك شرع للعبد أن يقول في سجوده سبحان ربى الأعلى وبحمده وأما العبودية المشار اليها بقوله واعبد ربك فالمراد بها اظهار النية والتباعد عن طلب العزوهى اشارة الى فناء العبد ذاتا وصفة وذلك موجب لخلع القرب والاصطفاء والعز والدنو المشار اليه بقوله واسجد واقترب وكان الجنى مدرجه الله تعالى يقول كثير الشبلى لا تنفس سر الله بين المحجوبين وكان يقول لا ينبغي لفقر قراءه كتب التوحيد الخاص الابن المصدقين لاهل الطريق والمسلمين لهم والا يخاف حصول المقت لمن

أوفى المجلس فلا ينبغي لمتدين نسبته اليه حتى يراجع فيه وينظر ما عنده ذلك الوقت من العلم وقد عمل في هذا الباب خلق كثير فأشاعوا عن بعض المؤلفين أشياء رجعوا عنها وحرفوا عليهم أشياء هم متبرؤن منها وقد وقع لي ذلك في عدة من المسائل ودارت في مصر مدة من العمل بها كما أعلم ولا أشعر بها وقال في شبيهة السماع ومنه أى ومن الادب الذى يحصل للتصنف به جميع خصال الخير الفرار من تضعيف أقوال الأئمة ببادى الراى اه وقال في كشف القناع وذلك لما فيه من سوء الادب معهم ومن كلام سيدى على الخواص من كمال الفقير أن يحمل كلام الاكابر على أحسن المحامل لخروجهم عن مقام التلبيس والرعونات النفسانية وان عجز عن الجواب عنهم في قول قالوه أو فعل فعلاه فليس لهم وليكف عن الانكار لان منازعهم دقيقة على أمثالنا لا سيما الأئمة المجتهدين وكبراء مقلديهم وأنى لا أمثالنا أن يتصدى لرد كلامهم وطلب جماعة من الشيخ أبى المواهب الشاذلى أن يقرؤا عليه في الفقه على مذهب

الشافعى فاجابهم وكان يرى النبى صلى الله عليه وسلم كثيرا فحجب عن ذلك فلما رآه صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كذبهم ما ذنبى قال قراءتك في الفقه قال أليس هو من شريعتك قال بلى ولكن يحتاج الى أدب مع الأئمة اه وقد تصدى شخص للرد على الامام أبى حنيفة وعمل في ذلك دراسة وأتى بها الى سيدى عبد الوهاب الشعراوى يعرضها عليه فقال فطردته ولم أصغ الى قوله ففارقنى فوق من سلم بيته وكان عاليا فانكسر صلبه ونخرج زروركه عن موضعه فهو الى الآن يبول ويتغوط على نفسه وقد أرسل الى مرات أن أدعوله فلم أفعل أدبامع الامام أبى حنيفة أن أراى من أساء الأدب معه فإياك وتضعيف أقوال الأئمة ببادى الراى اذا خالفوا مذهبك من غير معرفة أدانهم ومافهموه من الحكمة وشاهدوه من الاسرار اه وفي لواقع الأنوار القدسية في العهود الحميدة أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله



عليه وسلم أن لا تحسد أحد من خلق الله ولا تنتفى له زوال ما أعطاه الله من علم وجاء أو كثرة اعتقاد فيه أو نحو ذلك من الأمور الدينية أو الدنيوية هروبا من رائحة الاعتراض على الله تعالى وخوف مقتنا وطردها واعتنا كواقع لا بليس فان جميع ما وقع له كان أصله الحسد لا آدم عليه السلام كما صرح به الآيات والآخبار فنحسد العلماء والصالحين لا يستبعد أن يقع له ما وقع لا بليس وفي كلام سيدي علي بن وفارجه الله كن للأولياء خادما ما ألزحم أولتغنى أو لتسلم وإياك أن تكون لهم حاسدا فإنه لا بد لك أن ترجم وتلعن وتطرد ولو على عمر الأيام وإن كان لك مؤلفات أو تلامذة عدت النفع بهم أو بهم قال وبالجملة فجميع ما يطلبه العبد لاخوانه من خير أو شر يجاز به الله به هذا ضابطه اه **قلت** ولا يخفالك أنه لا يحمل بعض الجهلة الأغبياء من الطلبة المدعين مرتبة العلماء (١٥) المتبحرين مع أنهم يعاقبون بالبلادة

وسوء الفهم وعدم زيادة العلم ما بانوا من رتبة المتعلم على الرد على الأولياء والعلماء الأسوء الأدب الماشي من الحسد والحرمان نسأل الله السلامة والعافية فلا شك أنهم يعاقبون بالبلادة وسوء الفهم وعدم زيادة العلم وقساوة القلب وجمود العين وعدم العمل بعلم والجهل المركب وتزيين الشيطان لهم سوء أعمالهم ليحسبوا أنهم على شيء ويعتوا على ذلك وحينئذ يعلمون أنهم ليسوا بشيء والذي أداه إلى ذلك كله سوء الأدب مع الأولياء والعلماء بالرد عليهم حسدا من عند أنفسهم لا رادة اطفاء نور الاسلام وكذا المسامحين كما قال تعالى يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون وفي لوائح الانوار القدسية واعلم يا أخي انه لا ينبغي لمقلد الامام أن يسمي في جماعة الامام لا آخر خصوصا كقوله ان قال الخصم كذا قلنا كذا فان حسن الأدب في اللفظ من أخلاق العلماء العامرين وقد أطلعني انسان مرة على كتاب في الرد على أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه فرأيت في تلك

كذبهم وكان يقول أبو تراب النخشي رضي الله عنه في حق المحجوبين من أهل الانكار اذا ألف القلب الاعتراض عن الله بحجة الواقعة في أولياء الله **قلت** ومن هنا أخفى السكاملون من أهل الطريق الكلام في مقامات التوحيد الخاص شفقة على عامة المسلمين ورفقا بالمجادل من المحجوبين وأدب مع أصحاب ذلك الكلام من كبار العارفين فكان الجنب يدرجه الله لا يتكلم قط في علم التوحيد الا في قعر بيتة بعد أن يغلق أبواب داره ويأخذ مقايصها تحت وركه ويقول أتجبون أن يكذب الناس أولياء الله تعالى وخاصته ويرمونهم بالزندقة والكفر اه ومن الأولياء من سدد باب الكلام في دقائق كلام القوم حتى مات وأحال ذلك السائل وقال من سلك طريقهم اطلع على ما طلعوا عليه وذاق كما ذاقوا واستغنى عن سماع كلام الناس وقد طلب أصحاب أبي عبد الله القرشي منه أن يسموهم شيئا من علم الحقائق فقال لهم كم أصحابي اليوم فقالوا ستمائة رجل فقال الشيخ اختاروا من مائة فاختاروا فقال اختاروا من المائة عشرين فاختاروا فقال اختاروا من العشرين أربعة فاختاروا وكان هؤلاء الأربعة أصحاب كشوفات ومعارف فقال الشيخ لو تكلمت عليكم في علم الحقائق والاسرار لكان أول من يقتل بقتلي هؤلاء الأربعة اه باختصار من الطبقات للشعراني رضي الله عنه وانما أتيت بهذه المقدمة هنا لما فيها من حصول الفائدة ومنفعتنا على مطالعها فائدة نسأل الله تعالى أن يوفقنا جميعا بعنه وفضله لما فيه رضاه ورضانيه انه جواد كريم بعباده رؤوف رحيم وانتم هذه المقدمة بقاعدة في علم الحقائق فانها نافعة جدا لكل من تمسك بعلم الحقائق فأقول وبالله التوفيق والهادي بعنه الى سواء الطريق اعلم أيها الاخ انه لا بد لكل فن من فنون العلم من قواعد يضبط بها فيفزع في مشكلات أحكام كل فن وشوارده وغرائب ونوادير الى قواعد فكل لفظة قواعد وللأعراب قواعد تبنى عليها أحكامها ويرجع اليها في ضبط قوانينه قوانين كل منهم ما كذلك لاهل الكشف والتحقيق وعلم الاذواق ضوابط وقواعد يبنى عليها صحيح أمرهم ويعرف بها فاسده من صحيحه ويرجع اليها عند ورود المشكلات والشوارد والنوادير لضبط أحكامه ومقاصده وهما أنا وطئ لك صدر هذا الكتاب قاعدة جامعة لاصول التحقيق دافعة عن مراجعها كل اشكال وتوهم وخيال فاسد وتكون لها ياتي أساسا ومهادا وأصلا في معرفة قواعد هذا الفن في هذا الكتاب وغيره وعماد افقول وبالله أستعين

**قاعدة** اعلم أن القاعدة عند أئمة علماء الكشف والتحقيق أن معقولة النسب لا تبدل وأن الحقائق لا تنقلب فاذا كان النعت والوصف ذاتيا فلا ينقلب الى غير ذلك وأن الواجب لذاته

الليلى في واقعة الامام أبي حنيفة وقد تسوّر نحو ستين ذراعا في السماء وله نور كنور الشمس وأجد ذلك الذي رد عليه اتجاهه يشبه الناموسة السوداء اه قال واذا كان امامنا الشافعي يقول الناس كلهم عيال في الفقه على أبي حنيفة فكيف يسوغ لامثالنا أن يتصدى للرد عليه هذا فوق الجنون بطبقات وقد قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فأمر الله تعالى بأقامة الدين لا باضجاعه بالكبر على أئمة وهذا الامر قد فشا في مقلدي المذاهب فترى كل انسان يدحض حجة غيره حتى لا يكاد يبقى له تمسك بكتاب ولا سنة وذلك من أقبح الخصال وانما كان اللائق بهم الجواب عن الأئمة اما بعدم اطلاعهم على ذلك الدليل الذي ظفروا به الراد عليهم واما بأن ذلك المجتهد مستزاع في الاستسباط من وجوه قواعد العربية يخفى على



أمثالنا اه وفي حاشية الشيخ العدوي على شرح الخرشي عند قول المصنف وما كان من خطأ أصله بالنبية في الشرح والحاشية اعلم  
أن النبية في حاشية على الخطأ أو النقص انما يكون من أهل السكالم على أن اتهمهم أنفسهم أولى بهم وأما أهل الغباوة وخصوصاً أهل  
الزمان فالواجب عليهم السكوت كما أفاد ذلك أهل العرفان ممن تقدم في غابر الأزمان اه وفي شرح الدردير على المختصر في هذا المحمل  
والحذر من قلة الأدب كأن يقال هذا خطأ أو كذب أو كلام فاسد لا معنى له فان قلة الأدب مع أنعمة الدين لا تفيد إلا الوبال على صاحبها  
دنيا وأخرى اه وفي العهود المحمدية وكان سيدي على الموصفي يقول ما قطع أهل الجسدال عن الوصول إلى مقامات الأولياء وكراماتهم  
الادعواهم أنهم أعلم بالله منهم وخوفهم (١٦) على علمهم الذي هو رياستهم أن ينسى حين يتبعون طريق الفقراء وهي خديعة من

النفس والشيطان فان الفقراء لا يزيدونهم إلا علما إلى علمهم وجلاء لقلوبهم وحضورا في عبادتهم وقد كان الشيخ عز الدين بن عبيد السلام رحمه الله يقول وهل ثم طريق غير ما فهمناه من الكتاب والسنة وينبغي طريق القوم ولما اجتمع بسيدى أبي الحسن الشاذلى رضى الله عنه وأخذ الورود عنه صار يقول ما قعد على قواعد الشريعة التي لا تنهدم إلا الصوفية قال ومما يدل على ذلك ما يقع على يد أحدهم من الكرامات والخوارق ولا يقع شيء منها على يد غيرهم وكذلك بلغنا عن الغزالي قبل اجتماعه بشيخه البار عناني رحمه الله تعالى وقال في موضع آخر وسمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا يقول كل فقيه لا يجتمع بالقوم فهو كالحبز بلا ادم وسمعت سيدنا عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يكمل طالب العلم الا بالاجتماع مع أحد من أشياخ الطريق ليخرجه من رعونات النفوس ومن حضرات تلبس النفوس ومن لم يجتمع مع أهل الطريق فن لازمه التلبس غالبا ودعوى العمل بلا علم وكل من نسب

لا ينقلب جائزا أو جائزا لا ينقلب واجبا والمستحيل لا جائزا ولا واجبا وذلك كالوجود مثلا فانه لما كان ذاتا للحق تعالى وجب وجوده فقبل فيه موجودا واجب وجوده لان وجوده بذاته لذاته فهو له ذاتي فكان واجبا ولما كان العدم للممكنات ذاتيا لم ينقلب إلى غير ذلك الوصف الذي هو العدم فالعدم لها ذاتي والوجود عرض لها في حيطه الجواز يجوز طرؤه على الممكن وعدم طرؤه وكذلك البطون لما كان لذات الحق ذاتيا لم ينقلب إلى غير ذلك وإلى البطون الذاتي لذات الحق تعالى وتقدس الاشارة بقوله تعالى في الحديث القدسي كنت كثر اخفيا وتسهيته تعالى بالاسم الباطن فقتضى حقيقة هذه النسبة التي هي البطون والخباء والغيب المطلق الذاتي أن لا يقع فيها تجل أبدا في الدنيا ولا في الآخرة اذ التجلي عبارة عن ظهور الحق تعالى بأي تجل كان وغاية علم العلماء بالله أن يعلموا ما ظهر للعلم وأدركه وما ظهر للعلم وأدركه في أي وجهه من وجوه الادراك فخرج عن حقيقة مقتضى نسبة البطون وان غايه ما يتعلق به العلم ويدركه حصول العلم بوجود الباري جل وعلا فيحصل للعالم العلم بأنه موجود وواجب وجوده وانه ليس كمثل شيء لا الادراك بذاته كيف وعلم الحادث حادث فغاية علم العبد أن يعلم أن الباري جل وعلا موجود وواجب وجوده وكيف ووجوده له ذاتي وانه ليس كمثل شيء وانه لا يعلم ما هو الا هو ولا يعلم قدره غيره لقوله تعالى وما قدر والله حق قدره وأيضا فالعالم بالله انما أدرك علمه بواسطة العلم وعلمه قائم به فمأدرك اذا الا العلم ولا يلزم من ادراك العلم ادراك المعلوم كيف وكما دخل تحت الحصر فهو مبتدع مخلوق ومن الشائع المشهور المجمع عليه عند المحققين قاطبة أن الصفات والنعوت تابعة للموصوف والمنعوت بها وان اضافة كل صفة إلى موصوفها انما تكون بحسب الموصوف وبحسب قبول ذاته اضافة تلك الصفة اليها ولما كان الحق سبحانه وتعالى يتعالى عن أن يدرك كنه حقيقته كان اضافة ما تصح نسبته اليه من النعوت والصفات لا تكون على نحو نسبتها إلى غيره لان ما سواه ممكن وكل ممكن فنسحب عليه حكم الامكان ولوازمه كالاقتدار والقيود والنقص وهو سبحانه وتعالى من حيث حقيقته مغاير لكل الممكنات وليس كمثل شيء فاضافة النعوت والصفات اليه انما تكون على الوجه اللائق بجلاله ويتعالى جل وعلا عن كل ما لا يليق بجلاله واضافة النعوت والصفات إلى الممكن بحسبه وعلى الوجه الذي يستحقه ويليق به كالعالم مثلا ان وصف به القديم كان قديما وان وصف به الحادث كان حادثا ونحو ذلك من الصفات والنعوت المشتركة فاذا عرفت حكم هذه القاعدة النفيسة التي هي قطب رحا علوم أهل الله والعلماء به المحققين الراسخين في العلم وتحققت معناها فاعلم ان من تمام القاعدة ان تعلم ان الله سبحانه وتعالى جعل لكل شيء ظاهرا وباطنا

إلى قلة العمل أقام له الأدلة التي لا تمشى عند الله ومن شئت في قولي هذا فليجرب اه واذا فهمت جميع ما تقدم عرفت أنه لا يلزم من فتنفس الرد على أهل الله فساد قوتهم في نفس الامر قال في العهود المحمدية ان رد العلماء على الصوفية هو لرقعة مدارك الصوفية عليهم لا غير فلا يلزم من الرد عليهم فساد قوتهم في نفس الامر كما قال الغزالي كنانا نذكر على القوم أمور حتى وجدنا الحق معهم قال تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله وقال تعالى واذا لم يمتدوا به فسيقولون هذا افك قديم اه ومما يؤيد قول الامام الغزالي قول أبي القاسم الجنيد كان عندي وقفة في قولهم يبلغ الذكاء في الذكر إلى حد لو ضرب بالسيف لم يحس إلى أن وجدنا الامر كما قالوا اه وقال الشيخ أحمد زروق في قواعد انكار المنكر اما أن يستند لا جتماع ادوارهم ذريعة أو لعدم التحقيق أو ضعف الفهم أو لقصور العلم أو لجهل المناط أو لاتباعهم البساط أو



لوجود العناد فعلا ملة الكل الرجوع للحق عند تعينه الا الاخير فانه لا يقبل ما ظهر ولا تنضب دعواه ولا يصحبه اعتدال في امره اه (ثم اعلم) ان علم الفقه علم شريف نافع الا التوقف معه مع وجود الانكار يضر صاحبه ضررا عظيما كما تقدم ولذلك قال الشيخ زروق في قواعده وجود الجحد مانع من قبول المجحود أو نوعه لنفور القلب عنه والتصديق مفتاح الفتح لما صدق به وان لم يتوجه له اذ لا دافع له فالتوقف مع الفقيه يتعين عليه تجوز المواهب والفتح من غير تقييد بزمان ولا مكان ولا عين لان القدرة لا تتوقف اسبابها على شيء والا كان محروما مقامه بجوده ثم هو ان استند الى أصل معذور والاعذولة بانكاره ما لا علم له به فسلم تسلم والله تعالى أعلم اه وقال الانتساب مشعر بعظمة المنتسب اليه والمنتسب فيه في نظر المنتسب فلذا لم يحترم المنتسب (١٧) لجانب الله بأي وجه كان وعلى أي حال

كان ما لم يأت بما يكره على التعظيم بالنقص كخالفه الشرعية صريحا فتعين مراعاة نسبته واقامة الحق عليه لان الذي تعلق به هو الذي امره نعم يلزم تحقيق امره فيه والا عاد الضرر على معارضه لقصد هتك مقتسب لجانب عظيم لمجرد هواه فن ثم تضرر كثير ممن يتعرض للاعتراض على المنتسبين لجانب الله وان كانوا محققين اذ الحق تعالى يغار لهتك جانبه فلزم تحقيق المقام في التكبير وتصحيح النية للغاية والا فالحذر الحذر والله تعالى أعلم اه (قلت) وانما حذر من الاعتراض لما تقدم من أن التنبيه على الخطأ انما يكون من أهل الكمال على أن اتهمهم نفوسهم أولى بهم وأما أهل الغباوة وخصوصا أهل الزمان فالواجب عليهم السكوت كما أفاد ذلك أهل العرفان عن تقدم في غابر الزمان اه وانما أمر أهل الزمان بالسكوت لانهم يعترضون ولا علم لهم قال صاحب الرائية \* ومن يعترض والعلم عنه بعزل \* يرى النقص في عين الكمال ولا يدري \* وفي الا برير أي من يعترض على شيخه أو على

فلنفس الانسان ظاهر وباطن لانها من جملة الاشياء فقد يدرك الانسان ما يدرك من مدركاته بظاهر نفسه المعبر عنها بالخيال والمثال والحواس ولا يدرك بباطنها شيئا وقد يدرك ما يدرك من مدركاته بباطن نفسه فيبشّر العلم بباطن النفس المباشرة لباطن النفس يختص بعلم المعارف الحقائقية وسر المعرفة وسر التوحيد فاذا فهمت هذا وعلمت أن الحق سبحانه وتعالى هو الظاهر والباطن وان الباطن له ذاتي كما عرفت ذلك من صدر القاعدة فاعلم أن الانسان لا يدرك بباطن نفسه وظاهرها شيئا الا عما هو من أحكام تجليات اسمه الظاهر فاذا تجلى الحق سبحانه وتعالى باسمه الظاهر فظاهره نفس من تجلى له أدرك علمه بظواهر من العلوم الظاهرة وفتح عليه بذلك العلم الذي هو بصده ولم يزهدي في شيء من الموجودات فحصل ما حصل من العلوم وحب خير الدنيا والاخرة لا تجلاء بظاهر النفس بما وصل الى ظاهرها من التجلي ولم يزهدي في شيء لعدم وصول التجلي الى باطن نفسه وامتلأ به وان تجلى سبحانه وتعالى باسمه الباطن لباطن نفس من تجلى له حصل الإدراك بعين البصيرة فيكون ادراك صاحب هذا المقام بعين البصيرة لا بالفكر والنظر فيدرك بعين بصيرته عالم الحقائق وعالم المعاني فلا يبقى عنده فيما يدركه بعين بصيرته اشكال ولا احتمال ويستريح من تعب الفكر فيفتح عليه عند وصول هذا التجلي الى باطنه بالعلوم الالهية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن وما يتعلق بالآخرة ومعرفة أحدية الوجود ونفيه عما سوى الحق ويظهر له سر التوحيد وسر المعرفة ويزهدي في جميع ما سوى الحق سبحانه وتعالى ويضيق عن كل غير ولم يبق فيه لسوى الحق متسع لا امتلاء بباطن نفسه بما وصل اليه من التجلي فينكشف له بعين بصيرته حقائق الأشياء فيدرك بعين بصيرته رتبة الحق من رتبة غيره فلم يبق لغير الحق في قلبه قدر لما أدرك بعين بصيرته ما أدرك من حقيقة رتبته فن تمام قاعدة القاعدة التنبيه على ضابط في معرفة الرتب وذلك بأن تعلم أن القاعدة عند أئمة علماء التحقيق أن كل موجود له ذات ومرتبة ولمرتبة أحكام يظهور في وجوده المتعين لحقيقته الثابتة فسمى آثار تلك الاحكام في ذات صاحبها أحوالا والمرتبة عبارة عن حقيقة كل شيء لا من حيث تجرد هابل من حيث معقولة نسبتها الجامعة بينها وبين الوجود المظهر لها والحقائق النابعة لها لان بعض الحقائق تابع لبعض والتابعة أحوال للتبوعة وصفات ولوازم وذلك لان الموجودات ليست بأمر زائد على حقائق مختلفة ظهرت بوجود واحد تعين وتعدد في مراتبها وبحسبها الا اذا اعتبر مجردا عن الاقتران بهذه الحقائق يتعدد في نفسه وللحق تعالى ذات ومرتبة ومرتبته عبارة عن معقولة نسبة كونه لها وهذه النسبة من حيث هي مسماة بالالوهية وللحق من حيث هي آثار في المألوهية وصفات لازمة تسمى أحكام الالوهية وذاته سبحانه وتعالى من

( ٣ جواهر - ل ) غيره من أهل الطريقة وهو جاهل فانه يرى الكمال نقصا وناو يقرب الأمور وهو لا يدري وقال بعض الفضلاء وكم من عائب قولنا صححها \* وآفته من الفهم السقيم وقال الاخضرى في السلم اذ قيل كم من ينف صححها \* لاجل كون فهمه قبيحا وقال في شرحه وانما ذكرت هذا تنبيها على شياطين الطلبة الذين يعرضون الصحيح ويصححون السقيم وما ذلك الا لعدم انصافهم وقلة تواضعهم وعدم مراقبتهم للجليل الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ويعلم خائفة الاعين والمؤمن يلتبس العذر لأخيه وقد قال صلى الله عليه وسلم حسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ويقال من ضاق صدره اتسع لسانه اه (فان قلت) انما أكثر أهل الظاهر الاعتراض على طرق أهل الله لانهم رأوا أن بعض من ينتسب اليها يظهر من بعضهم فسق ومن بعضهم كفر ومن بعضهم زندقه (قلت)



لا يعترض عليهم بذلك الا جاهل غبي أو معاند شقي لان فساد الفاسد اليه يعود ولا يقدح في صلاح الصالح شيئا وفي القواعد الزروقية يعتبر الفرع بأصله وقاعدته فان وافق قبل والارد على مدعيه ان تأمل أو تقول عليه ان قبل أو سلم له ان كملت مرتبته علمه اديانة ثم هو غير قادح في الأصل لان فساد الفاسد اليه يعود ولا يقدح في صلاح الصالح شيئا فغلاة المتصوفة كأهل الأهواء من الأصويين وكالمطعون عليهم من المتفقهين يرد قولهم ويحتمل فعلهم ولا يترك المذهب الحق الثابت بنسبتهم له وظهورهم فيه اه وقال في اطائف المنن وقد يصعد عقول العموم عن أولياء الله تعالى وقوع زلة ممن تزيارهم وانتسب الى مثل طريقهم والوقوف مع هذا حرمان ممن وقف معه وقد قال الله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فمن أين يلزم لمن أساء (١٨) واحدا من الجنس أو ظهر عليه عدم صدقه في طريقه أن يكون بقية أهل تلك الطريق

كذلك وقد أنشدنا الشيخ علم الدين نفسه في هذا المعنى

استنار الرجال في كل أرض

تحت سوء الظنون قدر قليل

ما يضر الهلال في حندس اليه

لأسوداد السحاب وهو جميل

(قلت) وسياق في الباب الرابع أن

هذا واحد من الجب التي تحجب

الناس عن معرفة أولياء الله والله

تعالى الموفق عنه للصواب واليه

سبحانه المرجع والمآب

### ﴿ الفصل الثاني ﴾

في ترغيب الاخوان في الانتساب

الى أولياء الله تعالى والتعلق بهم

بمحبتهم وخدمتهم ونحوهما فأقول

وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي

عنه الى سواء الطريق اعلم أن

التعلق بأهل الله والياد بجنابهم

والانحياز اليهم تعلق بجنابه الكريم

ووقوف ببابه العظيم لانهم أبواب

رحمة الله تعالى دنيا وأخرى وعلى

أيديهم تنزل الرحمة من الرحمن الى

كل مرحوم وهم الوسائل ولولا هم

لهلك الكل كما قيل لولا الوسطة

لذهب المتوسط قال تعالى يا أيها

الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم

قال الترمذي ان أكرمكم أوليائي

أكرمكم اه وقال تعالى ومن يرد ثواب الدنيا

نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة

نؤته منها قال بعض العارفين

على طريق الإشارة ثواب الدنيا صحبة الأولياء

وآخرة صحبة الحق وقال تعالى وتعاونوا على البر

والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان قال بعضهم

وتعاونوا على البر والتقوى وهو طاعة الأكارم من السادات

والمشايخ ولا تضيعوا حظوظكم منهم ومن معاونتهم

ولا تعاونوا على الاثم وهو الاشتغال بالدنيا والعدوان موافقة النفس على هواها ومرادها اه وقال تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة

ليتفقوا في الدين قال في العرائس أي ليفهموا حقائق أحكام المعرفة والطريقة والحقيقة والشريعة ثم قال بعد كلام قال سهل أفضل

الرحلة رحلة من الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن الاستطاعة الى التبري من الحول والقوة ومن النفس

حيث تجردوا عن جميع الاعتبارات المقيدة وعدم تعلقها بشئ وتعلق شئ به لعدم المناسبة لا كلام فيها ومن حيث معقولية نسبة تعلقها بالخلق وتعلقهم بها وبحسب أحوالهم من كونهم محاليه ومظاهره تنضاف اليها أحوال كالرضا والغضب والاجابة والفرح وغير ذلك يعبر عنها بالشؤون وينضاف اليها من حيث آثار مرتبتها التي هي الألوهية في كل مؤثر فيه صفات تسمى أحكام المرتبة كالقبض والبسط والاحياء والاماتة والقهر فلم يصح استناد العالم الى الحق من حيث ذاته بل من حيث معقولية نسبة كونه لها وتعلق كون الحق لها اعتبارا زائدا على ذاته وتعلق العالم بالحق انما يصح بهذه النسبة لان مرجع سائر الاسماء والمراتب والنسب الى هذه النسبة ولانها أصل كل حكم واسم ووصف ونعت وغير ذلك مما يستند الى الحق سبحانه وتعالى ويضاف اليه وللانسان ذات ومرتبة فذات الانسان حقيقته التي هي عينه الثابتة في حضرة علم ربه والتي هي عبارة عن نسبة معلوميته للحق وتغيزه في علم ربه أزلا على حسب مقتضى رتبته عند ربه وكون ربه علمه ممكنا وعلم ما قد قضى به له وحكم به عليه وأحوال هذه الحقيقة الانسانية هي ما يتقلب فيه الانسان وينضاف اليه ويوصف به من التصورات والنشآت والظهورات وغير ذلك من الأمور التي ظهرت على وجوده المستفاد من الحق لما تقرر من كون عدمه لا يمكن ذاتيا وأن الوجود له عرض طارئ يفتقر الى تخصص ان خصصه بطرؤ الوجود وجدوان خصصه بعدم وسلب الوجود عنه عدم ومرتبته أي ومرتبة الانسان عبارة عن عبوديته ومألوهيته وأحكام هذه المرتبة هي الأمور والصفات المنضافة اليه من كونه عبدا ممكنا ومألوا من كونه أيضا مراما ومجلى فهذه قاعدة نفيسة عظيمة القدر وجديرة بأن تكون عمدة يرجع اليها في فتيا علم أهل التحقيق لو كان لذلك فتيما وميزان يعرف به قانون الحق في كل رتبة حقيقة أو خلقية وأن يعترف المحققون بما ورد رتبته لنفسها وكثرة فوائدها وما احتوت عليه من القواعد والضوابط العظيمة النفع في حل المشكلات المعضلات والالتباسات اذا راجعها الطالب لذلك وبالله التوفيق وبه الاغاثة الى سواء الطريق

﴿ الباب الأول في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الاقربين اليه ونشأته

وبدايته ومجاهدته وأخذ طريق رشدته وهدايته وفيه ثلاث فصول ﴾

الفصل الأول في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الاقربين اليه فأقول وبالله التوفيق هو رضى الله عنه من العلماء العاملين والائمة المجتهدين ومن جمع شرف الجرنومة والدين وشرف العلم والعمل والاحوال الربانية الشريفة والمقامات العلية المنيفة والهمة العالية السماوية

والاخلاق

والاخلاق

على طريق الإشارة ثواب الدنيا صحبة الأولياء وآخرة صحبة الحق وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان قال بعضهم وتعاونوا على البر والتقوى وهو طاعة الأكارم من السادات والمشايخ ولا تضيعوا حظوظكم منهم ومن معاونتهم ولا تعاونوا على الاثم وهو الاشتغال بالدنيا والعدوان موافقة النفس على هواها ومرادها اه وقال تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقوا في الدين قال في العرائس أي ليفهموا حقائق أحكام المعرفة والطريقة والحقيقة والشريعة ثم قال بعد كلام قال سهل أفضل الرحلة رحلة من الهوى الى العقل ومن الجهل الى العلم ومن الدنيا الى الآخرة ومن الاستطاعة الى التبري من الحول والقوة ومن النفس



الى التقوى ومن الارض الى السماء ومن الخلق الى الله تعالى قال المرتضى السياحة والا سفار على ضربين سياحة لتعلم احكام الدين  
 وأساس الشريعة وسياحة لا آداب العبودية ورياضة الانفس فنرجع من سياحة الاحكام قام بلسانه يدعو الخلق الى ربه ومن رجع من  
 سياحة الآداب والريضة قام في الخلق يؤدبهم باخلاقه وشعائله وسياحة هي سياحة الحق وهي رؤية أهل الحق والتأدب بآدابهم فهذا بركنه  
 تعم العباد والبلاد اهـ وقال عند قوله تعالى فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي قبل بمحنة الفقراء ومحاسنهم والتزبي بزيمهم  
 لان الفقير هو طريق الحق ألا ترى المصطفى صلوات الله عليه لما جلس معهم قال المحيا محيا كم والمهمات محاسنكم اهـ وقال عند قوله تعالى ولا  
 تركنوا الى الذين ظلموا ففسكم النار أى لا تقنطروا بالمرائين والجاهلين وقرناء (١٩) السوء ففسكم نيران البعد وحب الجاه والرياسة

وتلحقكم نيران البدعة والضلال  
 وأيضا لا تسكنوا الى نفوسكم  
 الظالمة لجهلها حقوق الله سبحانه  
 قال الكشاني من لم يصطحب بحكيم  
 أو امام يكون باطلا أبدا قال الله  
 تعالى ولا تركزوا الى الذين  
 ظلموا ففسكم النار وقال سهل  
 لا تعتمدوا في دينكم الا السني وقال  
 حمدون القصار لا تصاحب  
 الا شرارا فان ذلك يحرمك صحبة  
 الاخير وقال علي بن موسى الرضى  
 عن أبيه عن جعفر قال لا تركزوا  
 الى نفوسكم فانها ظالمة وقال سهل  
 لا تجالسوا أهل البدع اهـ وقال  
 تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله  
 وابتغوا اليه الوسيلة قال شيخنا  
 رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعناية  
 يؤخذ من هذه الآية على طريق  
 أهل الإشارة وابتغوا اليه  
 الوسيلة التي لا تنقطعون بها عن  
 غيره لتصلوا به ولا وسيلة أعظم  
 من النبي صلى الله عليه وسلم ولا  
 وسيلة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 أعظم من الصلاة عليه صلى الله  
 عليه وسلم ومن جملة ما يبتغى من  
 الوسيلة الى الله تعالى الشيخ  
 الكامل فانه من أعظم الوسائل

والاخلاق الزكية الرحمانية والطريقة السنية السنية والعلم اللدنى والسر الربانى النافذ التام  
 والخوارق العظام والكرامات الجسام القطب الجامع والغوث النافع الوارث الرحمانى والامام  
 الربانى من أقامه الله في وقته رحمة في العباد وبركة ونورا في البلاد موقع نظره من خلقه وخزانة  
 سره ومظهر نفوذ تصرفه ومنبع مدده فياض المدد والامداد كثير النفع للعباد عنده الكيمياء  
 الخاصة التي تلب الاعيان وتحيل نحاس النفوس ابريزا في اقرب زمان فيصير ظلامها نورا وخرنها  
 سرورا وتحيط خبث شهواتها وتلطف كثافتها فتتفتح به جل العباد في اقطار البلاد بمدد الربانى وسر  
 ورده الشريف المحمدى الصمدانى من غير مجاهدة ولا تعب بمحض فيضه وفضله الرحمانى القدوة  
 الهمام مصباح الزمان وعين الأعيان العارف الكامل المحقق الواصل العالم بالله الناصر  
 لسنة رسول الله ذوالسيرة النبوية والاخلاق المحمدية بحر التوحيد ومعدن التفريد الوارث  
 الجامع المربى النافع الدال على الله بحاله ومقاله الداعى اليه باذنه بخلاله وفعاله صدر الصدور  
 القياض النور الآيات الظاهرة والكرامات الباهرة الحجة الا محمد شهاب الدين سيدنا أبو العباس  
 أحمد (ولدى الله عنه) سنة خمسين ومائة وألف بقرية عين ماضى ونشأ بها في عفاف وأمانة  
 وحفظ وصيانة وتقى وديانة محفوظا بحفظ الله سبحانه محروسا بالعناية محفوقا بالرعاية  
 كريم الاخلاق والخلال طيب النفس والفعال كثير الحياء والادب جميل المراقبة والطلب  
 مقبلا على الجد والاجتهاد مائلا الى الرشدا والانفراد متطلبا للدين وسنن المهتدين مشغولا  
 بالقراءة معتادا للتلاوة حسن السمعت طويل السمعت كثير الوقار والحياء حسن الخلق  
 والخلق على الهمة متواضعا معظما عند الخاصة والعامة حفظ القرآن العظيم في صغره حفظ  
 جيدا في سبعة أعوام على ما أخبرني عن نفسه رضى الله عنه من رواية نافع على الشيخ العالم الصالح  
 الاستاذ أبي عبد الله سيدى محمد بن جواد التجاني وقرأه ورضى الله عنه على شيخه سيدى  
 عيسى بكاز المضوى التجاني وكان رجلا صالحا مشهورا بالولاية وكان مؤدبا للصبيان أيضا بالقرية  
 المذكورة وقد ذكر أنه رأى رب العزة في النوم وقرأ عليه القرآن برواية ورش من أوله الى  
 آخره فقال له ربه هكذا أنزل وحصل على يديه النفع في قراءة القرآن وتوفى سيدى محمد بن جواد  
 عام اثنين وستين ومائة وألف ثم بعد حفظه القرآن اشتغل بطلب العلوم الاصولية والفروعية  
 والادبية حتى رأس فيها وحصل معانيها قرأ على شيخه العالم العلامة العارف بالله الدرا كة  
 سيدى المبروك ابن بعافية المضوى التجاني قرأ عليه مختصر الشيخ خليل والرسالة ومقدمة ابن  
 رشد والاخضرى ثم عمادى في طلب العلم زمانا بلده حتى حصل من العلوم ما انتفع به وكان يدرس

الى الله تعالى اهـ والمرء مع من أحب ومن أحب قوم فهو معهم روى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه أن رجلا سأل النبي صلى  
 الله عليه وسلم عن الساعة فقال منى الساعة قال لا شئ الا أنى أحب الله ورسوله فقال انك مع من أحببت قال أنس فما  
 فرخنا بشئ فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم انك مع من أحببت قال أنس فانا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن  
 أكون معهم يحيى اياهم وان لم أعمل أعملهم وقال صلى الله عليه وسلم يحشر المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من بخال فاذا علمت هذا أيها  
 الاخ فلا تخال الا من ينضلك الى الله حالهم ويدلك على الله مقالهم ولا يكون هكذا الا أهل الله المتجردون عما سوى الله المقبولون على المولى  
 فليست اللذة الا في مخاللتهم ولا السعادة الا في خدمتهم ومما أحببتهم واستغنم الوقت في محبتهم واحضر دائما معهم بقلبك وقابلت سر اليك



زوائدهم وتغمرهم فوائدهم ويصلح ظاهرك بالتأديب باآدابهم ويشرق باطنك بالتعلي بأنوارهم فان من جالسهم جالس فان جلست مع  
 المحزون حزنت وان جلست مع المسرور سررت وان جلست مع الغافلين سررت اليك الغفلة وان جلست مع الذاكرين انتبهت من غفلتك  
 وسرت اليك اليقظة فانهم القوم لا يشقى بهم جليسهم فكيف يشقى خادمهم ومحبيه وأنيسهم وما أحسن ما قيل  
 لى سادة من عزهم \* أقدامهم فوق الجباه ان لم أكن منهم فلى \* في ذكرهم عز وجاه واحمد الله أيها العاشق لجسالمهم والمحب  
 لطريقهم وكالمهم وقر عيناهم وتعلق بأذيالهم ولا تلتفت الى شئ يصدك عن جنباهم فان طفيلي ساحتهم لا يردو عن بابهم لا يصد ولله در  
 قائلهم هم سادتي هم راحتي هم منيتي (٢٠) أهل الصفا حازوا المعالي الفاخرة حاشا لمن قد حبههم أوزارهم \* أن يملوه سادتي في الآخرة

غيره \*

ولى بصحبتهكم فضل على الناس  
 وكل من حبكم عار عن الباس  
 أتم مرادى وما فى الكون غيركم  
 لولاكم لم تطب نفسى وأنفاسى  
 لانهم ملونى فانى عبد حضر نكم  
 محلكم سادتي منى على الراس  
 فطب نفسا وقر عيننا أيها الأخ  
 الصادق فى محبتهم المتعلق بذيولهم  
 المنتسب الى حضرتهم القائم  
 بخدمتهم وليهنك الفوز بالحياة  
 الطيبة والسعادة الابدية واجد الله  
 على ما وفقك وهذا للعرض  
 لنفحات مولانا (وفى تنبيه المختارين)  
 للشيخ الشعرانى وكان أبوه ريرة  
 يقول يؤتى بالعبس يوم القيامة  
 فيوقف بين يدي الله عز وجل  
 فيقول الله عز وجل هل أحببت  
 لى وليا حتى أهبطك له فاحبوا  
 يا اخواني الصالحين واتخذوا  
 عندهم أبادى فان لهم دولة يوم  
 القيامة انتهى (وفى الطبراني)  
 ان لربكم فى أيام دهركم نفحات ألا  
 فتعرضوا لها لعل أن تصيبكم  
 نفحة منها فلا تشقون بعدها أبدا  
 فيافوز الذين نهضوا اليها وتعرضوا  
 لها واستمدوا من تلك النفحة مددا

ويبقى ثم مال رضى الله عنه الى طريق الصوفية والمباحثة على الاسرار الالهية حتى تبهر فى فهم  
 علومها والاحوال والمقامات والعلل والوقت والحال وله أجوبة فى فنون العلوم فابدى فيها وأعاد  
 وحرر المعقول والمنقول وأفاد ثم اشتغل بالطاعة وحببت اليه العبادة وتاقت همته بالزهادة  
 فكان يكثر القيام فى الليالى المتطاولة حتى اذا بلغ الاشد أشده الله تعالى بسابق عنايته لما أراد به  
 من كرامته فصار رضى الله عنه يدل على الله وينصح عباد الله وينصر سنة رسول الله ويحى  
 أمور الدين وقلوب المؤمنين بعامنحه الله من المعارف والاسرار والبركات والانوار فأحيا الله  
 به البلاد ونفع به الحاضر والباد وانتشرت على يديه أمور السنة المدنية وأشرقت آياته الميمنة  
 فهو رضى الله عنه قوى الظاهر والباطن كامل الأنوار والمحاسن على المقام راسخ التمكن  
 والمرام متصف بكمال الارث من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهى المنظر جميل المظهر منور  
 الشبهة عظيم الهيبة جليل القدر شهير الذكر ذوصيت بعيد وعلم وحال مفيد وكلمة نافذة  
 فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر رائدة واطهار السنة واخماد البدعة يضرب به وبداره  
 المثل فى احياء السنة واتباع الدين فهو جدير بان يلقب بعجى الدين صاحب وقته وفريد  
 عصره وقد أحيا الله به سنن مغربنا بعد دروس آثارها وخود أنوارها فانتشر به اللهج والفقر  
 بذكر الله والصلاة على رسول الله نسأل الله تعالى أن ينظمننا فى سلكه وفى دائرة خروبه بجاه  
 حبيبه ونبيه سيدنا محمد وآله وصحبه \* وأبو رضى الله عنه \* هو الشيخ الامام كهف الاسلام  
 وملاذ الانام العالم الشهير الورع الكبير الدال على الله والجامع عليه والداعى بحاله ومقاله  
 اليه حجة العلماء العاملين ومحجة السالكين المسترشدين أبو عبد الله سيدى محمد بالفتح ابن المختار  
 وكان عالما ورعا متبع السنة مدرس اذرا وكانت تأتبه الروحانية يطلبون منه قضاء حوائجه فكان  
 يمتنع منهم ويقول اتركونى بينى وبين الله لا حاجة لى بالتعلق بسوى الله تعالى وكان متعلقا بالله  
 قائما بالحق لله فى سائر سرركاته وسكناته لا تأخذه لومة لائم فى الله وكان له بيت فى داره لا يدخله  
 أحد ذكر الله (توفى رضى الله عنه) سنة ست وستين ومائة وألف بالطاعون رحمة الله تعالى عليه  
 (وأمر رضى الله عنها) هى السيدة الفاضلة الزكية الكاملة الطيبة المطهرة الخيرة المنورة  
 ذات الاخلاق الكريمة والسيرة المستقيمة معنية بأمر الدين ماسكة بحبلها المتين لها من  
 الصلاح مكانة عليية ومرتبة سنية وحظ عظيم من البر والاحسان والتفضل والامتنان  
 فكانت رحمها الله كثيرة الارضاء والبرور لوالده مع سعيها المشكور بالغسة فى ذلك الغاية  
 وواصله فيه حدا النهاية قائمة بأداء حقوق بعلمها الشيخ سيدى محمد رضى الله عنه مطيعة لأمره

واذا كان عند ذكرهم كما فى الاثر الموقوف والخبر المعروف تنزل الرجات وعواطر النسمات فبالك  
 وعلا مة  
 بحببتهم وخدمتهم والانهيار اليهم واللياذ بهم ومصاحبتهم ومخالطتهم ودوام النظر الى طلعتهم البهية ومنهم من اذا نظر اليك نظرة رضات سعد  
 سعادة لا شقاوة بعدها أبدا ومنهم من اذا مر على جماعة من العصاة فسلم عليهم أمنهم الله من عذابه ومنهم من اذا نظر اليك تسعدوا اذا نظرت  
 اليه تسعد ومنهم من اذا شهدك أنك رأيت تسعد ومنهم من اذا صليت خلفه تسعد ومنهم من اذا أكل طعامك تسعد ومنهم من اذا شربت  
 من مائه تسعد ومنهم من اذا أكلت طعامه تسعد ومنهم من اذا نكح منك تسعد واذا نكحت منه تسعد ومنهم من اذا أحببت تسعد ومنهم  
 من اذا سمعت اسمه تسعد ومنهم من اذا عاصرت تسعد ومنهم من اذا أخذت ذكره تسعد ومنهم من اذا خدمته تسعد ومنهم من اذا دعوت



له تسعد ومنهم من اذا دعاه تسعد ومنهم من اذا شفع فيك تسعد ومنهم من يسأل الله أن يكبر جنته في النار لاجل تخفيف الوعيد من الله تعالى عليها فيعملون عن آلاف عن العصاة من حرقهم بالنار ومنهم من أقامه الله في قضاء حوائج الناس فيقضى لهم حوائجهم ثم يرسلهم الى من اشتهر بالصلاح في بلادهم ليقضوا حاجتهم ظاهرا وبسرا بذلك نفسه ويكبر غيره ممن لا سر له ولا برهان ثم يسأل الله أن يحميه من الدعوى ومنهم من نصبه الله لتحمل البلياء والمحن عن أهل بلده واقليمه ومع ذلك فهم ينقصونه وينكرون عليه ليلانهارا فلا يصده الانكار عن تحمل البلياء عنهم فيبيت سهران بالضارب وتنام الناس والجن وهو لا ينام والناس يضحكون ويلعبون ويتلذذون بالنساء على الفرش لا يحسون بشئ مما تحمله عنهم مما كان نازلا عليهم ومنهم من يربى بالهمة (٢١) ومنهم من يربى بالنظرة ومنهم من يربى باللقمة ومنهم من يربى بالخلطة

ومنهم من يربى بالخلوة ومنهم من يربى بالآل ووراد فقط ولولا خوف التطويل وافشاء الاسرار لتسبت كل حالة الى صاحبها من الرجال وكيف لا وهم الذين اصطفاهم الحق لخدمته وجعلهم أهلا لمناجاته وحضرته وأشهادهم أنوار جماله واحسانه وأجلسهم على بساط كماله وامتنانه وهم القوم الذين شربوا من محبته فطابوا وتحيرت قلوبهم في عظمته فغابوا فهم السادات والأمراء والسلاطين في زى الفقراء الذين صلحوا أن يكونوا قادة خلقه عتشرين قائمين بخدمته على وفق حكمه ومشيئته فلا تصفوا الحياء الا بهم ولا تطمئن القلوب الا بهد كرههم وقال بعض الشيوخ من أراد أن يكون شيخا من غير أمر الله فهو أحمق ومن أراد أن يكون شيخا من غير موافق الله فهو مجنون ومن أراد أن يكون شيخا بالنسب فهو جاهل ومن أراد أن يكون شيخا بالقبيلة والنسب فهو كافر ومن أراد أن يكون شيخا بالتذال والمسكنة للمخاوقات فهو منافق ومن كان في

وكلامه شديدة الاعتناء بشأنه ومرامه تتحرى مراده وتهتم بما أراده تجل قدره وتعظم أمره وتراعى فيه حق مولاه وماحق له وأولاه قوالة للحق ناصحة للخلق محافظة على الدين وسنن المتقين تحمل أولادها وأقاربها عليه وترشدهم بالتي هي أحسن عليه كثيرة النصائح لهم والرحمة بهم كثيرة الاذكار والصلاة على النبي المختار مواظبة عليها آناء الليل والنهار ووالى عليها من رحمة العزيز الغفار رضى الله عنها وأرضاها وجعل الجنة مثواها ومأواها هي الحرة النفيسة السيدة عائشة بنت السيد الاثيل الولي الجليل ذوا البركة الغزيرة والانوار أسكنه الله مع الابرار ووالى عليه المنة والرضوان أبو عبد الله سيدي محمد بالرفع ابن السنوسي التجاني المضامى توفيت رضى الله عنها في يوم واحد مع زوجها باطاعون ودفنا معا بعين ماضى بالنار مخ المذكور ولهما رضى الله عنهما أولاد غير سيدنا رضى الله عنه ذكوراً وأنثى ماتوا كلهم رحمهم الله فلم يترك منهم الا سيدي محمد ولدا وبنتا خازهما سيدنا رضى الله عنه ونسبه رضى الله عنه ﴿فأما جده لأبيه رضى الله عنه فهو السيد الاصيل التزيه الجليل ذو المروءة والصيانة والحسب والمكانة والديانة والامانة سيدي المختار بن أحمد كان رحمه الله زكيا خيرا مريا جوادا فاضلا وفيما كاملا على الهمة نبيه الشان من أكابر الاعيان وأفاضل الزمان يواصل الرحم والاقراب ويواسي الجيران والاقارب كثير السخاء شديد الحياء رضى الله عنه وأرضاها وجعل الجنة مأواها ﴿وأما جده الثالث فهو السيد الاصيل التزيه الجليل العلامة الحفيل عالم العلماء وأمير الامراء جليل القدر عظيم الخطر صاحب الحال القوى والمدد الروى والنور السنى والهدى المبين والحزم المتين والبصيرة الصحيحة والاقوال الصريحة والهيئة والوقار والاجلال والاكبار الزاهد الورع الناصح المتبع أبو العباس سيدي أحمد بن محمد بالفتح وهو رابع الاجداد لسيدنا رضى الله عنه هو الشيخ الولي المكين العلى ذوا النور اللامع والجذب الواضح والمحبة الصادقة والهمة السابقة والتوكل على الله والرضاعن الله والنهج القويم والخلق الكريم وقد حكي عنه رضى الله عنه انه كان له بيت في داره لم يدخلها أحد غيره وكان اذا خرج من داره للمسجد يتبرقع ولا يرى أحد وجهه ولا يكشف عن وجهه الا اذا دخل المسجد ثم اذا رجع الى داره عاد الى ستر وجهه حتى يدخل خلوته وقد سألت الشيخ رضى الله عنه عن سبب ستر وجهه عن الناس فأجاب رضى الله عنه قال ولعله بلغ مرتبة في الولاية فان من بلغها يصير كل من رأى وجهه لا يقدر على مفارقتها طرفه عين وان فارقه وانحجب عنه مات لحينه وهو ممن أدرك هذا السر وهو اثنان وسبعون عاما من العلوم المحمدية ومكث فيها ثلاثة وعشرين سنة يستر وجهه عن الناس للعلامة المذكورة ﴿قلت﴾

المقام المحمود فلا يرجع الى مخالطة أهل الهوى (وقال بعضهم) مخالطة العموم تذهب بنور القلب وهيبة الوجه ومن مات على مخالطة العموم جاء يوم القيامة كالقمر المكسوف لا نور له فليجتهد العاقل على مخالطة الخصوص وفي مخالطة الخصوص ثلاث خصال اكتساب العلم وصفاء القلب وسلامة الصدر (وقال بعضهم) ان الوسواس يأتي الشخص من جلساء السوء وقال ما أفلح من أفلح الا بجمالة من أفلح ولا هلك من هلك الا بجمالة من هلك اه (وجاء في الخبر) ان لله عبادا من نظر واليه نظرة سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا اه ﴿قلت﴾ وكيف لا يسعد شخص تعلق بقوم جعلهم الله نواب أنبيائه ورسله وبهم أقام أمر العباد وبهم رزق كل مرزوق وبهم يصرف البلاء والعذاب عن الخلق (قال في السراج المنير) عند قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض أى ولولا دفاع الله



بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار هلكت الارض عن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكفار وبالصالح عن الفاجر وقد روى ابن عمر رفعه ان الله عز وجل ليدفع بالمؤمن الصالح عن مائة اهل بيت من حيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر الآية وروى عن ابن عباس أنه قال يدافع الله عن يصلي وعن لا يصلي وعن يحج وعن لا يحج وعن لا يزكي وعن جابر بن عبد الله ان الله ليصلح بصلاح الرجل المسلم ولده وولده واهله ودينه ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم وعن ابن مسعود ان الله عز وجل في الخلق ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم ولله في الخلق أربعين قلوبهم على قلب موسى ولله في الخلق سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم ولله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل ولله في الخلق ثلاثة قلوبهم (٢٢) على قلب ميكائيل ولله في الخلق واحد اقلبه على قلب اسرافيل اذا مات الواحد

أبدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات واحد من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة واذا مات واحد من السبعة واذا مات واحد من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين واذا مات واحد من الأربعين أبدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات واحد من الثلاثمائة أبدل الله مكانه من العامة فيهم يحيى ويميت قال لانهم يسألون الله كثيرا لا هم فيكثر ون يدعو على الجبارة فيقصصون ويستسقون فيسقون ويسألون فتنبت لهم الأرض ويدعون فيدفع الله أنواع البلاء ولكن الله ذو فضل على الناس كلهم أولا بالايجاد وثانيا بالدفاع فهو يكف ظلم الظلمة اما بعضهم ببعض أو بالصالحين ويسبغ عليهم غير ذلك من ثواب نعمه الظاهرة والباطنة اه (وفي عرائس البيان) عند قوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا ان الله سبحانه اذا اراد أمرا عظيما من أمور الربوبية يمد عباده وبلاده

لسيدنا رضى الله عنه هذه المرتبة هل هي خاصة بمفاتيح الكنوز أو يشاركهم فيها غيرهم قال رضى الله عنه بل هذه الحالة المذكورة لغيرهم من العارفين وأما القطب ومفاتيح الكنوز فلا يستترون لكانهم ولعل السيد المذكور أدرك هذه المرتبة فكانت هي سبب ستر وجهه عن الناس وهذا السيد رضى الله عنه هو الذي وفدا ولا عين ماضى وتوطن بها وبني وتزوج منهم فكانوا أحوالا لسيدنا رضى الله عنه ولهذا ينتسبون للتجانية وليس لهم نسب لاهل عين ماضى بل غلبت عليهم الكنية والشهرة لاجل مصاهرتهم لهم ﴿ وأما نسبه رضى الله عنه ﴾ فهو شريف محقق ويرفع نسبه الى مولانا محمد الملقب بنفس الزكية ابن مولانا الحسن المثنى ابن الحسن السبط ابن مولانا على رضى الله عنهم ونسبه رضى الله عنه مذكور في رسمهم عند أوائهم فلم يلتفت سيدنا لذلك لما هو عليه من الجد والاجتهاد ولم يكتف بما هو مذكور من الآباء والاجداد والرسوم وأخبار الاعيان والآحاد حتى سأل سيدنا الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم في كل نفس مشهود عن نسبه وهل هو من الابناء والاولاد ومن الآل والاحفاد فاجابه صلى الله عليه وسلم بقوله أنت ولدى حقاً أنت ولدى حقاً أنت ولدى حقاً كررها صلى الله عليه وسلم ثلاثا وقال له صلى الله عليه وسلم نسبك الى الحسن بن علي صحيح وهذا السؤال من سيدنا رضى الله عنه لسيدنا الوجود بقظة لا مناما وبشره صلى الله عليه وسلم بأمر عظام جسام صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم ﴿ وأما عشيرته الاقربون اليه ﴾ فهم أولاد الشيخ سيدي محمد رضى الله عنه وهم سيدي محمد المكنى بابن عمر كان حافظ القرآن العزيز ومشارك في علوم الشريعة بمبانيها في علوم الفرائض والحساب فمات رحمه الله بعين ماضى سنة وأخته وشقيقته السيدة رقية رضى الله عنها فكانت أكبر سنا من سيدنا رضى الله عنه وكانت تأتيه الى منزله ويكرمها ويواسيها ويرضيها حتى يبعثها الى مكانها عين ماضى فماتت وتركت ولدا اسمه عبد الله حافظ القرآن ومشارك في بعض العلوم وله باع في علم الحساب وهو من أصحاب سيدنا وأخذ عنه وهو الآن بقيد الحياة بعين ماضى فهو لاء المعروفون عندنا من عشيرة شيخنا رضى الله عنه مات رحمه الله عليها سنة (وبالجملة) فكان أولاد سيدنا محمد رضى الله عنه نشوا على أحسن حال وأكرم حال وأطيب خليفة وأمثل طريقة ذاهبون على مقتضى تربيته رضى الله عنه من الخروج عن العوائد والمألوفات والزوائد والتكلفات والتواضع في أنفسهم ورفع الهمة عن أبناء جنسهم وقد أخذوا بأشياء من سيرة والدهم وتخلعوا بها ودرسوا على سنتهم وتحققوا بها والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحق ما هم ذريتهم والله تعالى يجازي العباد على قدر أعمالهم ونياتهم زادهم الله من فضله وكان لهم عنه وطوله

#### الفصل

وضعه على أوليائه ليقوموا به على وفق مراده معذرة لضعف الخلق وثباته من تقصيرهم فاذا خرجوا من ذلك بنعوت الرضى في العبودية سهل الله ذلك بعده على العامة لان العامة خلقوا بنعوت الضعف وخلق أوليائه بنعوت القوة وفي كل أمة خلق الله أقواما من أئمة المعارف والكواشف لمواضع نظره وتحمل بلائه وهم النقباء والبسلاء والجباء والاولياء والاصفياء والأتقياء والمقربون والعارفون والموحدون والصديقون والشهداء والصالحون والأخيار والابرار ورؤسائهم الخوفا وأئمتهم المختارون وعرفائهم الساجدون السبعة وثقبائهم العشرة ونجبائهم الأربعون وخلقائهم السبعون وأمنائهم الثلاثمائة كل واحد منهم خلق على صورة نبي وسيرة رسول وقلب ملك لا يعرفهم الا مثلهم وهم لا يعرف حقيقةهم الا الله قال الله تعالى أوليائي بقلائي لا يعرفهم أحد سواي



(قال أبو بكر الوراق) لم يزل في الأمم أخيار وبدلاء وأوتاد على المراتب كما قال الله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا وهم الذين كانوا امرجوا اليهم عند الضرورات والعاهات والمصائب كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يكون في هذه الأمة أربعة على خلق إبراهيم وسبعة على خلق موسى وثلاثة على خلق عيسى وواحد على خلق محمد صلى الله عليه وسلم فهم في مراتبهم سادات الخلق وقال عند قوله تعالى والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي بعد كلام فيه إشارة أخرى أن رواسي الأرض هم أولياء الله وكأن الجبال والرواسي تتفاوت في صغرها وكبرها فكذا الأولياء تتفاوت في مقاماتهم وأحوالهم عند الله فالرواسي أعظم الجبال فأعظم الأولياء الغوث والمثلثة المختارون والسبعة ثم العشرة ثم الأربعون ثم السبعون ثم الثلاثة وهم البدلاء (٢٣) والأوتاد والسبعون النقباء والأربعون الخلفاء

والعشرة العلماء والسبعة العرفاء والثلاثة أهل المكاشفة وهم الرواسي والغوث أعنى القطب عليهم مثله مثل جبل قاف والأوتاد مفرع العائمة والنقباء مفرع الأوتاد والخلفاء مفرع النقباء والعلماء مفرع الخلفاء والعرفاء مفرع العلماء وأهل المكاشفة مفرع العرفاء والقطب مفرع الكل وقال بعضهم مد الأرض بقدرته وأمسكها ظاهرا بالجبال والرواسي وأما الرواسي بالحقيقة فهو مقام أوليائه في خلقه بهم يدفع البلاء عنهم وبمكائهم تصرف المكاره فهم الرواسي على الحقيقة لا الجبال (وقال) محمد بن علي الترمذي إن لله عبادا هم المفرع ومن فوقهم الأوتاد ومن فوقهم الرواسي فإلى المفرع مرجع عامة العباد ومفرعهم ومرجع المفرع إذا هال الأمر إلى الأوتاد ومرجع الأوتاد إذا استجمل الأمر إلى الرواسي وهم خاصة الأولياء قال تعالى والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وقال سهل مد الأرض وسع رقعتها ليسير فيها الناظر بالعبارة والاستعبار فيطلب فيها

﴿الفصل الثاني﴾ في نشأته وبدائته ومجاهدته \* ولدرى الله عنه سنة خمسين ومائة وألف على ما حدثني هو بنفسه رضى الله عنه بعين ماضى وهي بلده ومقر أسلافه رضى الله عنه وعنهم على ما تقدم في الفصل الأول وهو أوسط الأبناء لأمه وأبيه والأخذ كل ما لهم من الفخار والتعزیه وخاتمة مجددهم وواسطة عقدهم الذي شرف به طالعهم السعيد واستقر به مددهم المديد ختم الله به من نظامهم سلكا وجعل ختامه مسكا (نشأ رضى الله عنه) بين أبويه الصالحين المتقدمين نشأة صالحة يؤدبانه ويربيانه ويلقنه تربية أمثاله من أهل البصائر فربى في عفاف وصيانة وتقى وديانة أبى النفس على الهمة زكى الأخلاق محروسا بالعناية محفوظا بالرعاية فكان رضى الله عنه لا يعرف ما الناس فيه من العوائد ولا نشؤا عليه من الزوائد وكان رضى الله عنه من صباه ماضى العزم شديد الحزم فيما يتعاطاه من أمور كلها لا يريد أمرا إلا بداء ولا يتبدى شيئا إلا أتمه وإذا تعلقت همته بشئ من الأشياء كأنما كان لم يمهأ له عيش ولم يقر له قرار حتى يوصله ويجاوزه (وسمعه) يوما يقول من طبعى أنى إذا ابتدأت شيئا ألا أرجع عنه وما شرعت في أمر قط إلا أتمته تبخج همته إلى معالى الأمور ولا يرضى بسفاسفها فكان كقيل

إذا انصرفت نفسى عن الشئ لم تكن \* إليه بوجه آخر الدهر تقبل  
فله رضى الله عنه همة سابقة وعزيمة لاحقة تأبى نفسه أن يفوته مدرك من المدارك أو يضل مسلكا من المسالك ذو شجاعة طبيعية ونجدة قوية ومن خلقه الذى ربي عليه السخاء العظيم والانفاق الجسيم والقيام بحقوق أقاربه وذويه والمواساة لمعارفه ومواليه والاحسان للمساكين والتعجب لأهل الدين وصار له العفاف وعلا الهمة خلقا ومكارم الأخلاق طبعها وتحققا لا يقر الدرهم لديه قرارا ولا يكت عنه على الدوام استقرارا كقيل

لا يأنف الدرهم المضروب صرته \* لكن يمر عليها وهو منطلق  
وسياق الكلام على سخائه وبيان حاله في محاله أن شاء الله (وصفة) ذاته الكريمة وصورة شكله الفخيمة يتميز بوجوده العيانى كإتيميز بوصفه العرفانى أنه حفظه الله وكلامه أبيض مشرب بحمرة معتدل القامة منور الشبهة ذو صوت جهورى وصمت بهى وقدر على حلو المنطق فصيح اللسان يعبر عن مراده في غاية البيان وهو من حفاظ أهل زمانه لما يتعاطاه ومن العلوم فى أوامره أحسنهم مخالسة وأرفعهم مخالسة ذو مهابة وعظمة ووقار وحياء وجلالة ونفاز وله رضى الله عنه مذنب عقل تام وذكاء قوى وفهم نافذ وفطنة سرية وفكرة قوية لا يفوته ادراك معنى من المعانى لما انتقدح في سره من النور الربانى ولا يتخذه في شئ منذ كان ولا يعوزه

أما كن الأولياء وهم الرواسي الذين بهم قوام الأرض اه وقال عند قوله تعالى وهو الذى مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهارا ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار أن في ذلك آيات لقوم يتفكرون \* قال بعضهم هو الذى بسط الأرض وجعل فيها أوتادا من أوليائه وسادة من عبيده فالتهم الملجأ وبهم الغياث فن ضرب في الأرض بقصدهم فازونجا ومن كان سعيه لغيرهم خاب (قال الجزيري) كان في جوار الجنيد انسان مصاب في غربة فلما مات الجنيد وحلنا جنازته حضر الجنازة فلما رجعتنا تقدم خطوات وعلاما موضعها من الأرض واستقبلني بوجهه وقال يا رب محمد تراني أرجع إلى تلك الغربة وقد فقدت ذلك السيد ثم أنشأ يقول  
فوالسنى من فراق قوم \* هم المصاييح والحصون والمدن والمزنى والرواسي \* والخير والأمن والسكون



لم تغير لنا الليالي \* حتى توفتهم المنون فكل جرنانا قلوب \* وكل ماء لنا عيون اه

(وقال الشيخ زروق) رضى الله تعالى عنه في شرحه على الحكم العطائية عند قول المصنف رضى الله تعالى عنه فشعاع البصيرة الى وهو الا ن على ما عليه كان ان سيدى عبد الله بن عباد رجه الله تعالى نقل عن شيخه أوحد أهل زمانه علما وعبادة ونخبة أو انه ورعا وزهاده الحاج أحمد ابن عاشر انه قال وليجعل يعنى المريد هجيره مطالعة كتب التصوف وموالاة أهله بالتألف والتعرف فبذلك تقوى أنوار إيمانه ويغنيه وتنقى عنه الغرة في علمه بوظائف دينه ولا يقدم على ذلك الا فرض العين وما يستجيبه خاطره من التعب اه (وقال) الشيخ تاج الدين بن عطاء الله رضى الله تعالى عنه في الحكم سبعان (٢٤) من لم يجعل الدليل على أوليائه الا من حيث الدليل عليه ولم يوصل اليهم

الامن أراد أن يوصله اليه اه (وقال) الشيخ أحمد زروق رضى الله تعالى عنه في شرحه على هذا المحل لانهم لا يعرفون أحدا الا دلوه عليه وكيف لا وهم أهل الفضل والكمال وأعين الحق في عبادته بكل حال هم القوم لا يشقى بهم جليسهم واذا كان الايمان بطريقتهم ولاية فكيف بمعرفتها واذا كان كذلك فكيف بمعرفتهم واذا كانت معرفتهم كذلك فكيف بمعجتهم واذا كانت محبتهم كذلك فكيف بمخالطتهم واذا كانت مخالطتهم كذلك فما ظنك بخدمتهم واذا كانت خدمتهم كذلك فما ظنك بسلوك مناجتهم وقال قال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله تعالى عنه ما صنع بالكيمياء والله لقد صحبت أقواما يمر أحدهم على الشجرة اليابسة فيشير اليها فتعمر رمانا للوقت فنحب هؤلاء الرجال ما يصنع بالكيمياء وقال والله ما سار الأولياء من قاف الى قاف حتى يلقوا مثلنا فاذا القوه كان بغيتهم وقال أيضا الولي اذا أراد أغنى وقال في لطائف المنن انما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه

أمر من الأمور مما تكون يدرك ما أراد اذا توجه اليه دون تعلم لقوة الذكاء وشدة التفهم يشهد أن له ذلك في أصل فطرته وغزارة فطنته وكمال عقله بحيث لا يجارى في شئ من ذلك ولا يبارى (وبالجملة) فكمال عقله رضى الله عنه وفهمه وقوة ادراكه وميزه مما يهمل العقول ويخرج عن حد المقول وشرح ما يؤذن بذلك يطول واذا أراد الله تأهيل عبده وتهيئته لما خلق لأجله من ارادة خصوصيته وفضله أكمل سبحانه وخلقته ثم أظهر مزاياه ونفخه في كل له عقل التميز فيتمها به الى عقل التخصص والتبريز والأوليات اشارة للآخريات والبدائيات عنوان النهايات ولما بلغ الحلم رضى الله عنه زوجه والده الشيخ سيدى محمد رضى الله عنه من غير تراخ في ذلك اعتناء بشأنه وحفظه وصون الأمر مراعاة للسنة والمبادرة في ذلك وكان تزويجه رضى الله عنه سنة ٣٣٠ هـ فبقي في حجر والده الى أن توفي والده رجه الله عليه فنال منه بركة وحظا وافر من الصلاح والدين وفوائد في الطريق وجمال من الأدب رضى الله عنه عنهما آمين (وأما بدايته) رضى الله عنه مما في الطريق وكيفية أخذه اياه على التحقيق فانه لما توفي والده رجه الله تعالى بقي على حاله من قراءة العلم وتدريسه والتقاط درره وتدوينه في بلمه عين ماضى ثم ارتحل الى ناحية الغرب لفاس واحوازا سنة ١١٠٠ هـ وسبعين ومائة وألف فسمع فيها شيا من الحديث وبقي يحول بقصد الزيارة والبحث على أهل الخير والصلاح والدين والفلاح فلقى رجلا بجبل الزيب من أهل الكشف فأشار له بالرجوع الى بلمه وأخبره بأنه سيكون من أمره ما هو بصدده فلم يلبث حتى رجع لبلمه سر يعا وخرج قاصدا الى بلاد الأبيض في ناحية الصحراء التي بها ضريح الولي الكبير والقطب الشهير سيدى عبد القادر ابن محمد الملقب بسيدى الشيخ فمكث هنالك خمسة أعوام للقراءة والعبادة والتدريس والتلاوة وفي هذه المدة وصل الى بلمه عين ماضى تصديقا لما أخبر به الولي المتقدم ورجع الى مكانه بزاوية الشيخ المذكور ثم ارتحل منها الى تلمسان وأقام بها للزهادة والعبادة والتدريس لعلم الحديث والتفسير والافادة حتى ألهم سيدنا ما ألهم ووقر في صدره ما وقر وظهر له ما ظهر مع ما أهله الله اليه بسابق عنايته وفيض كرامته نفى يديه مما لديه وتعلقت همته العلية بالله والانحياش اليه والوقوف ببابه والعكوف عليه فجرد نفسه من العلائق تجريدا وقطعها عن العلائق تفريدا ولبس من جديد التوبة جلبابا وشمر عن ساعد الجدائيا ففتح الله عليه لاسير أبوابا وأزال عنه ما نعا وجبابا فاكب على شأنه كبابا وانصب اليه انصبابا وانحاش بكليته اليه وأقبل بقلبه وقالبه عليه ونبت كل أمر دونه من خلف أوائل سنة ١١٠٠ هـ وعشرين ومائة وألف فالتجمع على الله في حاله وجدد في سيره وترحاله وسلف له الارادة وألقى اليه قياده ومحافى مراده فلزم

اللجأ

وأطلع على ما أودعه من الخصوصية لديه فطوى عن شهود بشرية في وجود خصوصيته فألقى اليه

القياد فسلك بسبيل الرشاد ويعرف بزعونات نفسه وكثرتها ودقائقها ويدلك على الجمع على الله ويعلمك الفرار عما سوى الله تعالى ويسارك في طريقته حتى تصل الى الله ويوتقن على اساءة نفسه ويعرفك باحسان الله اليك ويفيدك معرفة نفسه والهروب منها وعدم الركون اليها ويفيدك العلم باحسان الله اليك والاقبال عليه والقيام بالشكر اليه والدوام على عمر الساعات بين يديه فان قلت فأين من هذا وصفه لقد دللتني على أغرب من عنقاء مغرب فاعلم أنه لا يعوزك وجدان الدالين وانما يعوزك وجود الصديق في طلبهم وجد صدقا تجد مرشدنا وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فلو



اضطرت الى من يوصلك الى الله اضطرار الظمان للقاء والخائف للام من لوجدت ذلك أقرب اليك من طلبك ولو اضطررت الى الله اضطرار الام لو اذافقدته لوجدت الحق منك قريباً ولوجدت الوصول غير متعذر عليك وتوجه الحق بتيسير ذلك اليك اه (وقال) الشيخ القطب الكامل سيدي محمد بن سليمان الجزولي رضي الله تعالى عنه في كتابه ومن فضائل خدمة الأولياء كتنساب العلوم والآداب ومعرفة رب الارباب والعصمة من الذنوب والتباعد من العيوب والوصول الى علام الغيوب والخدمة أيضاً انما هي النصيحة والاعانة والمحبة والأخوة قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال واتبع سبيل من آتاك الى ولا بد للتابع أن يتبع المتبوع وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم خادم يخدمه وهو أنس بن مالك الانصاري وجده (٢٥) النبي صلى الله عليه وسلم ابن عشر سنين لقد

كان لكم في رسول الله أسوة حسنة كما قال بعض المشايخ من ظهرت ولايته وجبت خدمته وقال رضي الله تعالى عنه من تأدب مع شيخه تأدب مع ربه وينبغي للمريد أن يعتقد في شيخه أنه يرى أحواله كلها كما يرى الأشياء في الزجاجة لان المريد اذا أهمل أحوال قلبه ولم يتفقد هاتارة تختلج الانوار في قلبه وتارة يدخل عليها ما يذهبها والمريد لا ينبغي له أن يعترض على شيخه ومن اعترض على شيخه فقد خرج من دائرته ومن شرط المريد أن يغيب في كمال الشيخ لان الشيخ رؤوف رحيم بالمريد (تنبيه) وزجره رحمة ولو أنه تركهم على ما هم فيه من الأهواء لفرح ابليس لعنه الله بهلاكهم ولا يريد الشيخ هلاكهم وقال كلام الشيخ رحمة فمن لم يقبل كلامه خاب من الرحمة قال الله تعالى وخاب كل جبار عنيد وقال طريقنا طريقة النصيح لا طريقة الغش والخيانة اه وقال بعض الشيوخ رحمه الله الشيخ الواصل جبل الله في أرضه فمن تعلق به وصل وأما غير الواصل فمن تعلق به انقطع اه وفي رسالة الامام

البحر والعكوف ببابه وجمع فيه كل بغيته ومرامه وأقبل على الذكر وأعمال الفكر وآوى الى الخلوات والعبادات والقربات فلاح عليه مبادئ الفتح وبوارقه وظهرت عليه خوارق العادات في مبادئه ثم لم يزل حاله يقوى ويزداد حتى خرج عن كل مألوف ومعتاد ومستحسن ومهراد ولم يبق له شهوة تشغله عن المرام واستوحش من الخلق وانقطع عنهم لملك الحق وتوجه تلقاه وبهذا السوي وراءه فلم يزل يرتقى بهجته ومولاه يجذبه لحضرته ويحفه بعنايته وفضله وكرامته الى أن بلغ المراتب العالية والمقامات السامية ووصل المنيّة والمشيئة وأن الى ربك المنتهى (ومن عظيم أدبه) لشهود فضل سيده ومنه أنه لما اعتراه من الأحوال ما اعتراه ونزل به ما اقتطعه عن نفسه وهواه وظهر عليه أثر الفيضان وجرى منه على المنطق واللسان ما أشرف به باطنه من التوحيد والعرقان فكان يفتن به كل من رآه ما يشاهد من طاعته البهية وسنائه فيأخذ بجماع قلبه وعقله ولبه ولا يجد بدا عند خطابه من التأدب الى على جنبه فلما أحس بظهور ذلك من الاخوان والاصحاب الذين هنالك انتهى وزجر وشرود ونفرو غضب غضباً شديداً وتولى عنهم شريداً وكانت تأتيه الوفود للزيارة والأخذ عنه والافادة فكان يمنع من ذلك كل الامتناع ويقول كلنا واحد في الانتفاع فلا فضل لاحد على الآخر في دعوة المشيخة الاسوء الابتداء فلما حاز نصب السبق في كل فضيلة وتحلى ظاهراً وباطناً بالجلال الجليلية الجميلة ولم يبق له من متمناه بين الانام الا الحج لبيت الله الحرام سمى همته الى طلبه وتحصيل أربه وكان دائماً يرصد ابانه ووقته وأوانه الى أن أتى فقام على ساق الجسد والتشهير ونمضت به همته للسير فأخذ رضي الله عنه في التأهب والرحيل وخلف العشائر والقبيل فما قرله اذ ذاك قرار الى أن حج وزار وتردد بين الديار واستلم بين الاماكن والا تار فكان خروجه من مدينته ثمانين سنة وست وثمانين ومائة ألف (وأما مجاهدته رضي الله عنه) فاعلم أنه لا خلاف بين أئمة العصور ومن أدركه من حال الشبيبة أنه كان من المصطفين من عباد الله ومن نشأ في طاعة الله ومن هدى واجتبي الى صراط الله فهو رضي الله عنه من المجتهدين في الدين والخائفين من رب العالمين محافظين على التقوى والورع باذلاً لجهوده في ذلك قابضاً عن الخوض عن مالا يعنيه سالكاً أشرف المسالك الا أنه بعد ما شب وترعرع وتضاعف نور قلبه وجاء الفتح المبين من ربه وارتفع وقاده التوفيق الرباني الى البحث عن السر الالهي الصمداني فاشتغل بمطالعة كتب القوم وبالانكباب عليها والتدريس للعلوم والافادة بها حتى انقطع الى الله وتاقت همته بالله فرفض جميع العلائق ونبذ من ورائه أنواع العوائق فزاده ذلك نوراً على نور وارتقى بشهوده

جواهر ل \* القشيري رضي الله تعالى عنه سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن المعلم يقول سمعت أبا بكر الطستاني يقول سمعت أبا عبد الله فان لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله ان وصلكم بركات محبتهم الى محبة الله تعالى اه وقال في باب وصية المريدين وقبول قلوب المشايخ لمزيداً صدق شاهد لسماعته ومن رده قلب شيخ من الشيوخ فلا محالة يرى غيب ذلك ولو بعد حين ومن خذل اترك حرمة الشيوخ فقد ظهر ررقه شقاوته وذلك لا يخطئ وقال الشيخ الورع يحيى رضي الله تعالى عنه في عرائس البيان عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام على طريق الاشارة هذان اداء لاصحاب القلوب وخطاب مع طلاب خطاب هلال المشاهدة في أقطار سموات الغيوب أي يا أهل اليقين فرض عليكم الامساك عن السكون أصلاً لانكم في طلب المشاهدة فواجب عليكم



أن تصوموا عن مألوفات الطبيعة في مقام العبودية كما كتب على الذين من قبلكم أي كما كتب على المرسلين والنبين والعارفين والمحبيين من قبلكم لعلكم تتقون لكي تخلصوا عن رجس البشرية وتصلوا مقام الأمن والقربة أياما معدودات وهي أيام زمن الدنيا يعزى بهذا الخطاب أوليائه بترك المطاوعة والمناجحة والمباشرة والمؤانسة والملاعبة ولذا تترك العيش في أكل ألوان الشهوات وشرب المياه الباردة ولبس الناعمات أي اصبروا يا أوليائي عن شهوات الدنيا فانها أيام ستقرض عن قريب حتى تفتروا ببقاء القديم وتعيشوا في جوار الكريم فمن كان منكم مريضاً أي من كان من المنقطعين مريضاً من فرقتي أو على سفر أو وحشة أي في سفر أو وحشة عن وصلي فعدة من أيام أخر أي فعلية تدارك أيام الفطر بعد (٢٦) أدراكه مقام القربة والمشاهدة وعلى الذين يطبقونه فدية أي على الذين يطبقون

الامساك عن الكون بنعت الزهد عن الدنيا أيام حياته ولم يعمل عمل أهل الطاعة لقلته توفيقه وهدايته فدية وهي خدمة أولياء الله تعالى يبذل النفس والمال الذين تركوا الدنيا لأهلها وذلك قوله تعالى طعام مساكين والمساكين الذين صادفوا مقام التكوين ولم يبلغوا مقام التمكن فمن تطوع خيراً فهو خير له أي فمن يفتدي ببذل نفسه وماله لأولياء الله لمجزئه عن حقيقة المعاملة زيادة على الواجب الذي عليه من الموجود بعد مقاساته في المفقود فهو خير له من طلب الرخص ﴿حكي﴾ ابن عطية في تفسير سورة الكهف أن والده حدثه عن أبي الفضل الجوهري الواعظ عصر أنه قال في مجلس وعظه من صحب أهل الخير عادت عليه بركتهم هذا كلب صحب قوما صالحين فكان من بركتهم عليه أن ذكره الله تعالى في القرآن ولا يزال يتلى على الألسنة أبداً ولذلك قيل من جالس الذاكرين انتبه من غفلته ومن خدم الصالحين ارتفع بخدمته اه فاذا من الله عليك أيها الأخ بالاطلاع على

مرتبة أرباب الصدور فقد أتى رضي الله عنه البيوت من أبوابها وأخذ الطريقة عن أربابها فاستوجب بذلك الورثة والامامة فلم يتقدم في عصره أحد أمامه كما قيل

فاصبح عين الوقت والقول قوله \* ولا أحد في الناس يبلغ قدره

أخذ رضي الله عنه في الجد والتشهير والاعتزال عن الخلق والفرار منهم واشتغل بما يخصه من حقوق ربه وما هو مطالب به من التقوى والورع وكان الناس يأتونه في بعض الأحيان للزيارة فلا يجدون فيه متسعاً لكثرة ما كان فيه من القبض وإذا جاءه أحد ليقبل يديه يعضب ويأبى ذلك وكان رضي الله عنه يكره كثرة الكلام شديد التحفظ من الغيبة والفحشاء والخوض فيما لا يعني (وأما مجاهدته في الصيام) فكان يصوم في ابتداء أمره ويسرد الصيام الأيام المتطاولة لديه وأما قيام الليل فهو مواظب عليه السنين الكثيرة ولا زال إلى الآن ولم تكن له راحة إلا فيه فهو مستراح العابدين إذ فيه يجدون قلوبهم من التلذذ بالمناجاة وأسباب العبرات في محراب التلاوات وهو يعلم ويتحقق رضي الله عنه أن أوقاته عمره وعمره رأس ماله وعليه تجارته وبه يصل إلى نعيم الأبد ويرى أنفاسه جواهر لا قيمة لها فاشح بها أن تمضي في غير ما خلقت له فاشتغل بالمبادرة السباق السباق قولاً وفعلًا حذر النفس حسرة المسبوق واستدامة الطاعات وبذل الجهود فيها لا يصدر إلا ممن أقيم في شهود باريها ومنشئها فالذين اصطفاهم الله لخدمته ونور بواطنهم بأنوار معرفته قويت قلوبهم وبادروا قبل الفوت وسارعوا إلى ما ندبهم إليه سيدهم فهم ملازمون مستسلمون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ليس لهم فضيلة فيما أمر وأبه علموا أنهم عمر أي من سيدهم فشدوا الحيازم واشتغلوا بعبادته ولازم (وأقول) أنه رضي الله عنه من الذين كانت عندهم كل الليالي ليلة القدر اذهو رضي الله عنه من القائمين بحمدود الله الناظرين للشرعية بنور الله الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم وماذا يقول الإنسان فيمن تولاه الله واصطفاه وحلاه بنعوته واجتباها وخصه بمعرفته وارتضاه فالمدح يقصر دونه اذهو أرفع من أن يصفه اللسان أو يعبر عن حقيقته الفكر والجنان وما الأمر إلا كما قال قائلهم

ومن لي بحصر البحر والبحر زاهر \* ومن لي باحصاء الحصى والكواكب

ومن كملت أوصافه وحسنت أفعاله وعظم انصافه استوحش من كل شيء سواه ولم يشاهد في المملكة إلا إياه وأنشدوا

وعن مذهبي في الحب مالي مذهب \* وإن ملئت يوماً عنه فارقت ما لي

وإن خطرت لي في سؤالي إرادة \* على خاطري سهواً قضيت بردي

واحد من هذه الطائفة وتمسكت بآثار تلك الاعتبار فراقب حينئذ أحواله واجتهد في حصول مرضيه وانكسر واخضع له في كل وقت وحين فانك ترى الترياق والشفاء فيه فان قبول المشايخ ترياق الطريق ومن ساعد بذلك تم له المطلوب وتخلص من كل تعويق فاجتهد أيها الأخ في تشييد هذا المعنى فمسي يرى عليك من استحسناته لذلك أثرا قال بعضهم من أشد الحرمان أن يجمع بأولياء الله ولا ترزق القبول منهم وما ذلك إلا سوء الأدب والأفلاجل من جنابهم ولا نقص من جهتهم كما قال في الحكم ليس الشأن أن ترزق الطلب وإنما الشأن أن ترزق حسن الأدب (زار) بعض السلاطين ضريح أبي يزيد رضي الله عنه وقال هل هنا أحد ممن اجتمع بأبي يزيد فأشهر إلى شخص كبير في السن كان حاضراً هناك فقال له السلطان هل سمعت شيئاً من كلامه فقال نعم قال من رأي



لا تحرقه النار فاستغرب السلطان ذلك فقال كيف يقول أبو يزيد ذلك وهذا أبو جهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو تحرقه النار فقال ذلك الشيخ للسلطان ان ابا جهل لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما رأى يقيم أبي طالب ولورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تحرقه النار ففهم السلطان كلامه وأعجبه هذا الجواب منه أي انه لم يره بالتعظيم والا كرام واعتقاد أنه رسول الله ولورأه هذه العين لم تحرقه النار ولا كنهه رآه بالا حتمقار واعتقاد أنه يقيم أبي طالب فلم تنفعه تلك الرؤية وأنت يا أخي لو اجتمعت بقطب الوقت ولم تتأذّب معه لم تنفعك تلك الرؤية بل كانت مضرتهم أعظم عليهم من منفعتها فاذا فهمت هذا أيها السالك فتأذّب بين يدي الشيخ واجتهد أن تسلك أحسن المسالك وخدم ما عرفت بجهد واجتهاد وانمض في خدمته واخلص في ذلك تسد مع من ساد اه (٢٧) وقدر أينا أن نورد هنا قصيدة

القطب الفاضل والغوث الكامل  
أبي مدين لمناسبتها ما تقدم  
مناسبة تامة فتقول قال رضى  
الله تعالى عنه

مالذة العيش الا صحبة الفقرا  
هم السلاطين والسادات والامرا  
فاحبهم وتأذّب في مجالسهم

وخل حظك معهم اخلفوك ورا  
واستغنم الوقت واحضر دأغامهم  
واعلم بأن الرضا يخص من حضرا  
ولازم الصمت الا أن سئلت فقل  
لا علم عندي وكن بالجهل مستترا  
ولا ترى العيب الا فيك معتقدا

لانه مبين لو لم يكن ظهرا  
وحط رأسك واستغفر بلا سبب  
وقم على قدم الانصاف معتذرا  
وان بدامك عيب فاعترف وأقم  
وجه اعتذارك عما فيك من جري

وقل عبيدكم أولى بصفحك  
فسامحوا وخذوا بالرفق يا فقرا  
هم بالفضل أولى وهو شيمهم  
فلا تخف دركهم ولا ضررا  
وبالتفقى على الاخوان جدا أبدا  
حسا ومعنى ونقض الطرف ان عثرا

وراقب الشيخ في أحواله فعسى  
يرى عليك من استحيائه أثرا  
وقدم الجود وانمض عند خدمته

وعلى هذا حوم العارفون رضى الله عنهم واتهم زوا فيه الفرصة وبذلوا في ذلك مهجهم ولم يتركوا لها  
حصنة عرفوا ما طلبوا فهان عليهم ما تركوا ومن طلب الحسنة لم يغله مهرها ولقد أبلغ في  
النصيحة من أنذر وحذر عليه الصلاة والسلام فقد ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس بسيت الأمل متقدم حاول الأجل والمعاد مضمار  
العمل فغلبت بما اجتنب غانم ومبتئس بما فاتته من العمل نادى أيها الناس ان الطمع فقر  
والياس غنى والقناعة راحة والعزلة عبادة والعمل كنز والدنيا معدن والله ما يسرنى ما مضى من  
دنياكم هذه بأهداب بردى هذا ولما بقي منها أشبه بما مضى من الماء بالماء وكل الى نفاذ وشيك  
وزوال قريب فبادروا وأتم في مهل الانفاس وجدة الأحلاس قبل أن يؤخذ بالأكظم ولا يغنى  
الندم وعن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول حاولوا أنفسكم بالطاعة والبسوها قناع الخفاة واجعلوا آخرتكم لأنفسكم وسعيكم لمستقركم  
واعلموا أنكم عن قليل راحلون والى الله صائرون ولا يغنى عنكم هذا الاصلاح عمل قدمتموه  
أو حسن ثواب خرمتموه انكم انما تقدمون على ما قدمتم وتجاوزون على ما أسلفتم ولا تتخذ عنكم  
زخارف دنيا دنية عن مراتب جنات عليّة فكان قد كشف القناع وارتفع الارتباب ولا يترك كل  
امري مستقروا وعرف مشوا ومقبله اه من بعد الاربعينيات ويرحم الله الشيخ الامام اسمعيل بن  
المقرئ اليماني مؤلف الروض حيث يقول في قصيدته العجيبة العديدة المثل

الى كم تمادى في غرور وغفلة \* وكم هكذا نوم الى غير يقظة  
لقد ضاع عمر ساعة منه تشتري \* بل السما والارض أية ضيعة  
أتفق هذا في هوى هذه التي \* أبى الله أن تسوى جناح بعوضة  
أترضى من العيش السعيد تعيشه \* مع الملاء الأعلى بعيش البهيمة  
فيادرة بين المزابيل ألقىت \* وجوهرة بيعت بأبخس قيمة  
أفان يباق تشريه سفاهة \* وسخطا برضوان ونار اجنة  
أأنت عدو أم صديق لنفسه \* فانك ترميها بكل مصيبة  
ولو فعل الأعداء بنفسك بعض ما \* فعلت لمستهم لها بعض رحمة  
لقد بعتم اخرما عليكم رخيصة \* وكانت بهذا منك غير حقيقة  
فويلك استقل لا تفضضها بعهد \* من الخلق ان كنت ابن أم كريمة  
فبين يديها موقف وصحيفة \* يعد عليها كل مثقال ذرة

عسا يرضى وحاذر أن تكن ضجرا \* ففي رضاه رضا الباري وطاعته \* يرضى عليك وكن من تركها حذرا  
وحال من يدعيها اليوم كيف نرى \* متى أراهم وأنى لي برويتهم \* أو تسمع الاذن مني عنهم خبرا  
على مواردم ألف بها كدرا \* أحبهم وأدارهم وأورهم \* بهجتي وخصوصا منهم نفرا  
يبقى المسكان على آثارهم عطرا \* يهدي التصرف من أخلاقهم طرفا \* حسن التألف منهم راقى نظرا  
من يحس ذبول العز مفتخرا \* لا زال شملهم في الله محبعا \* وذنبنا فيه مغفورا  
محمد خير من أوفى بما نذرا \* فانظروا يا أخي الى الشيخ أبي مدين ورفعه في الطريق كما قيل انه وصل من تحت ترينته اثنا عشر ألف



مريد وانظر الى هذا التنزل منه والتدلي بأغصان شجرة معرفته الى أرض الخضوع والانكسار حتى شرع يتأسف على الاجتماع بهذه الطائفة  
ويقتناه ويستبعد من نفسه حصول ذلك بقول  
ثم أراد تنزلا وتدليا الى أرض الخضوع والانكسار حتى انه لم يرفع نفسه أهلا للاجتماع بأهل الطريق بقوله  
من لي وأني لمثل لي أن يزاجهم  
على موارد لم آلف بها كدرا ثم انه دعا أن لا يزال شمله محبته بهم في الله \* وذنبه مغفورا ومغتفرا وهذا ينبئ على فضل محبتهم  
والاجتماع بهم وخدمتهم وهذا شأن العارف بنفسه الممثل قلبه من معرفة ربه المتكلى بواردات قدسه لا يرى لنفسه حالا ولا مقالا بل يرى  
نفسه أقل من كل شيء وهذا هو النظر (٢٨) التام كما قيل اذا زاد علم المرء زاد تواضعا \* وان زاد جهل المرء زاد ترفعا

وفي الغصن من حمل الثمار مثاله  
وان يعرف من حمل الثمار غمها  
ولا يزيد هذا الانخفاض الا  
ارتفاعا لان الشجرة لا يزيد بها  
انخفاضها في عروقها الا ارتفاعا  
في رأسها فتواضع أيها الاخ في  
الطريق وخذ هذا الاصل العظيم  
من هذا العارف المتكلم يزل عند  
كل تعويق واحذر أن يدب لك  
داء الاعم وهو حب الرئاسة الذي  
منع أهل الكتاب وغيرهم من  
اتباع سيد العرب والمجتم حتى  
هلكوا مع من هلك وهكذا كل  
شخص بعدهم نهجهم سلك وهذا  
الداء هو الذي دب الى علماء السوء  
من أهل هذا العصر حتى أعرضوا  
عن علماء الآخرة لما سيصيبهم من  
الله من مكرفضوا وأضلوا وهلكوا  
وأهلكوا نعوذ بالله من الخسران  
ونسأله التوفيق دون الخذلان  
وبالله التوفيق وهو الهادي عنه  
الى سواء الطريق والله تعالى  
الموفق عنه للصواب واليه سبحانه  
المرجع والمآب

الفصل الثالث في اعلامهم  
أن الاعتقاد في أهل الله وتصديق  
ما يبرز منهم من العلوم والمعارف

كلفتهم الدنيا كثير غرورها \* تعامل من في نصحتها بالخدمة  
اذا قبلت ولت وان هي أحسنت \* أساءت وان صفت فتق بالكدورة  
ولولت منها مال قارون لم تنل \* سوى لقمة من فيك منها وخرقة  
وهبك بلغت الملك فيها ألم تكن \* لتترعه من فيك أيدي المنية  
فدعها وأهلها بقسم وخذ كذا \* لنفسك عنها فهي كل الغنيمة  
ولا تغتبط فيها بفرحة ساعة \* تعود بأحزان عليك طوبلة  
فعيشك فيها أفاعام وينقصي \* كعيشك فيها بعض يوم وليلة  
عليك بما تجزي عليه من التقي \* فانك في له وعظيم وغفلة  
انتهى الفرض منها وهي أكثر وانما أتيت بها في هذا المحل لانها مناسبة له وهي في غاية الوعظ  
وال تذكرة نسأل الله تعالى أن ينفعنا بها في الدنيا والآخرة آمين ويقال ان أول ما يرى أهل الجنة في  
الجنة مكتوبا

وهذا السرور بتلك السكروب \* وهذا النعيم بذلك التوب  
لأراحة قط الاقبلها تعب \* اتعب تجد راحة تجيبك من تعب  
ويقال ان منازل الجنة تعطى على حسب الأعمال في الدنيا فمن كثرت كثر له ومن قل قل له وقد  
يعطى سبحانه لمن يشاء من عبادته في دار كرامته ما لا يخطر بالبال فضلا منه وكرما اذ هو الفاعل المختار  
ولا يستل عما يفعل جل وعلا قال تعالى وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون وقال تعالى تلك  
الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا والآيات في هذا المعنى كثيرة وكذلك من أراد طريق القوم  
فانه لا يتوصل الى شمر رائحة منه الا بالجد والعزم وترك المألوفات والمستحسنات وقطع العلائق  
والعوائق والاعراض عما سوى الله كما قال الشيخ زروق رضي الله عنه هو أن لا ترى في الوجود  
الا أنت وربك (وسئل) الجنيد رضي الله عنه كيف السبيل الى الاقطاع الى الله تعالى فقال بتوبة  
تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل واهانة النفس بقربها  
من الأجل وبعد هاهنا من الأمل قليل له بما ذابصل العبد الى هذا قال بقلب مفرد فيه توحيد مجرد  
(وقال) أبو سعيد الخرازي رضي الله عنه المعرفة تأتي القلب من وجهين من عين الجود وبذل المجهود  
فاذا علم الله الصديق من عبده فتح عليه من خرائن غيبه وجعله من أهل قربه وخبره قال تعالى  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا وان الله لمع المحسنين (واعلم رحمك الله) أن من كانت له همة عليه  
لا تراهم يرضى الا بالرتب السنية ويفر عما سوى ذلك كأنما كان لأن قوة النور التي أودع الله في قلبه

والتسليم لهم ومحبتهم ولاية فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق (اعلم) أن  
الشخص لا يحب الا من جأنسه ولا يود الا من كان بينه وبينه مؤانسة ولا يصدق بقلبه الا ما يعلم صحته ولا يكون ذلك الا بالذوق مما ذاقه  
أو بالايمان به قال تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وفي عرائس البيان أعطى أي بذل جهده من الكونين  
وتبرأ من الدارين لمشاهدة الله ووصاله واتقى من رؤية الاعراض ومعارضة النفس والنظر الى غير الله وصدق بالحسنى بكشف جماله  
وجلاله للعارفين وقربه من الموحدين ويرى ما أعد الله له في الازل بوصوله اليه ولا يجري على قلبه خاطر الشك أصلا فسنيسره لليسرى تسهل  
له طريق الوصول اليه وترفع عنه الكلفة والتعب في العبودية اه (وروي) البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه



عز وجل من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وفي طيه من والى لي وليا أجل انه ولي اصطفيته واتخذته وليا وفي شرح قصيدة الشيخ أبي مدين عند قوله هم أهل ودي وأجبابي فان الشخص لا يحب الا من يحاسبه ولا يود الا من كان بينه وبينه مؤانسة وفي هذا الكلام إشارة الى أنه رضي الله تعالى عنه من جملتهم وطينته من طينتهم انتهى وفي اتحاف الزكي بشرح التحفة المرسلية الى النبي صلى الله عليه وسلم أقل درجات العاقل اللبيب الناصح نفسه أن لا يكذب بما يبلغه من علوم الاسرار البارزة من أهل الله الاتقياء الاررار فانهم لا يأتون بما هو خارج عن الشريعة المطهرة وكيف يكون خارجا منها وهو من نتائج الاتباع الكامل وانما يأتون بأسرار وحكم من أسرار الشريعة مما هو خارج عن قوة الفكر والكسب لا تنال الا بالمشاهدة (٢٩) أو الالهام السالم من الاحتمالات أو نحو

ذلك فالعاقل اللبيب ان لم يصدق فلا أقل من أن لا يكذب أيضا بل يسرحه في بقعة الامكان وأقل درجة الطالب لهذا العلم الشريف الاحتياط أن يصدق بأن ما يتحقق به أهل طريق الله المتبعون اتباعا كاملا في الظاهر والباطن حق وان لم يدقه واذا وجد من نفسه التصديق الجازم بذلك كان منهم في مشرب من مشاربهم وكان على بينة من ربه ولا بد بتلك البينة يصدقهم ويوافقهم وان لم يشعر به كذا قال الشيخ يعني ابن العربي الحاملي قدس سره في الباب الثامن والثمانين والمائتين وقال تلميذه الصدر القونوي قدس سره في اعجاز البيان المؤهلون للارتفاع بنتائج الافواق الصحيحة وعلوم المكاشفات الصريحة هم المحبون للحق من أهل الله وخاصته والمؤمنون بهم وبأحوالهم من أهل القلوب المنورة والفكرة السابعة والعقول الوافرة الوافية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ويستمعون القول فيتعلمون أحسنه بصفاء طوية

نحمد الله على أن يأنف من شيء يراه بالنسبة الى غيره أدون فهو أبدا في محل الترقى وذلك كله من فضل الله على عبده ومن كانت ارادته مولاه فاز بالنعيم المقيم والنظر الى وجهه الكريم وتعم في الدنيا بالمعرفة والايان وفي تلك برفع الحجاب وشهود العيان وهذا أخذ ساداتنا الصوفية اذ كانوا أشد اتباعا لما جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم فكانوا على الله مقبلين وعن سواء معرضين كما هو شأن شيخنا وامامنا أبو العباس رضي الله عنه فانه جمع بين علو الهمة وحفظ الحرمة ونفوذ العزيمة وكل من له نسبة صحيحة فهو على منهجهم القويم سائر وعلى ما هم عليه من الخلق الحسن دائر وعلامة الانتفاع وجود الاتباع فنتيجة علو الهمة تظهر على الظاهر بحسن الخدمة وحفظ الحرمة ومن شكر النعمة صرفها في طاعة المنعم الدائم وعلى قدر العزم تأتي العزائم وان الشيخ رضي الله عنه ممن بذل الجهود في طاعة المعبود ومن طلب العلم في بدايته للقيام بطاعته وعبادته لا ليتوصل به الى شهوته بل عمل في بدايته على تصحيح التوبة بشروطها في طريقته بحفظ الشريعة وحدودها ونفي ارادته وقطع عن نفسه الحظوظ والعلاقات وانقطع الى الله عمراة حقه فانكشفت له الحقائق عمل على نفي الرخص والتأويلات وشمر عن ساعد الجد في عموم الأوقات وقبض عنان الخوض فيها لا يغنيه من المخالفات وتعمد بالكتاب والسنة وما درج عليه سالف الأمة فتوجه بكلية الى مولاه فكفاه كل ما سواه أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان لا شغاله أولا بالعلم والحديث والقرآن وتبصر في غرائب العلوم ودقائق الفهوم وجاهد نفسه بالاستقامة والورع ويئس من كل مخلوق ولم يكن له في غير مولاه طمع وغرض طرفه عن الأكوان جملة وتفصيلا وانقطع الى مولاه وتبتل اليه بتبتيلا وتخلق باخلاق الزهاد والعباد ولم يشغله عن الله شاغل وتجرد للخدمة ونبتذ من قلبه كل ما هو عاجل وشأن الصديقين اخلاص الأعمال وصديق التوجه في كل حال ونسيان أعمالهم بشهود الكبير المتعال (وبالجملة) فالشيخ رضي الله عنه من أعظم الأئمة في وقته ومن أجمع العلماء على تعظيمه وتوقيره والاحترام له من غير مدافع ولا منازع من أرباب الصدق واليه انتهت رئاسة هذا الشأن وبه أحق الأمر في تربية السالكين وتهذيب المريدين وكشف مشكلاتهم وكشف أحوالهم ولم يكن أحدي في عصرنا يبلغ ما بلغ فهو شريف الأخلاق لطيف الصفات كامل الأدب جليل القدر وافر العقل دائم البشر مخفوض الجناح كثير النواضع شديد الحياء متبع أحكام الشرع وآداب السنة محبا لأهل الصلاح والفضل مكرما لأرباب العلم لم تزل به قدمه ولم يله هوى متبع والله أسأل أن يختم لنا بما ختم به لأوليائه وأن يجعل خيرا يأمننا وأسعدنا يوم لقائه بجاء نخبه وأوليائه وخلاصة أصفياه صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليم الى يوم لقائه

وحسن اصفاء بعد تطهرهم من صفى الجدال والتزاع ونحوهما متعرضين لنفحات جود الحق مراقبين له منتظرين ما يبرز لهم من جنباته العزيز على يد من وصل من أي رتبة من مراتب أسمائه ورد بواسطة معلومة ويدونها متلقين بحسن الادب وازنين له بميزان ربهم العام تارة لا يوازن عقولهم فتل هذا المؤمن الصحيح الايمان والقطرة الصافي المحل يشعر بصحة ما يسمع من وراء ترقيق اقتضاء حكم الطبع وبقية الشواغل والعوائق المستحجة في المحل والعائقة له عن كمال الاستجلاء عن الشعور المذكور فهو مستعد للكشف مؤهل للتلقى منتفع بما يسمع مرتقى بنور الايمان الى مقام العيان اه وقال في حاشية هذا المقام الميزان العام هو المفهوم الاول من ظاهرا الاخبارات الشرعية في الكتاب العزيز والسنة النبوية والميزان الخاص ما يتحقق من الكشف المحقق بالشهود والتعريف الالهي والالهام التام السالم من كل



احتمال والمدرسة أيضا من الاسرار الشرعية من باطن الكتاب والسنة وهو البطن المشار اليه وفوقه الحد والمطلع والكل من قسم الباطن اه وقال الشيخ يعني الخاتمي قدس سره في الباب الثامن والثمانين والمائتين ولا يسلم لصاحب العلم الذي هو صاحب العلم الشريف الا حاطى أخذ طريقه الا من ذاق مذاقوه وأمن به كما قال أبو يزيد رحمه الله اذا رأيتم من يؤمن بكلام أهل هذه الطريقة ويسلم لهم ما يتحققون به فقولوا له يدعوا لكم فانه محجوب الدعوة وكيف لا يكون محجوب الدعوة والمسلم في بحبوحة الحضرة لكنه لا يعرف أنه فيها الجاهل وقال في مقدمة الفتوحات اذا حسن عندك علم الاسرار وقبلته وآمنت به فابشر فانك على كشف منه ضرورة وأنت لا تدري لا سبيل الا هذا اذا لا يبلغ أي لا يسكن الصدر الا بما (٣٠) يقطع بصحته وليس للعقل هنا دخل أي لانه فوق طوره من حيث الفكر قال

الا ان أتى بذلك معصوم حينئذ يطلع صدر العاقل وأما غير المعصوم فلا يطلع بكلامه الا صاحب ذوق اه فالحمد لله رب العالمين ﴿قلت﴾ وعمّا يدل على أن المرء لا يحب الا من يجانسه ولا يود الا من كان بينه وبينه مؤانسة ولا يصدق بقلبه الا ما يعلم صحته ولا يكون ذلك الا بالرزق قوله تعالى هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وفي تفسير ابن عطية سبب الالة التشابه فن كان من أهل الخير ألف أشباهه اه (وفي عرائس البيان) ألف بين الاشكال بالتجانس والاستئناس لانها من مصدر فطرة قوله خلقت يدي وألف بين الارواح بالتجانس والاستئناس من جهة الفطرة الخاصة من قوله ونفخت فيه من روحي وألف بين القلوب بمعانية الصفة لها بإشارة قوله عليه السلام القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن وألف بين العقول بتجانسها من أصل فطرتها التي قيل فيها العقل أول

﴿الفصل الثالث﴾ في أخذ طريق رشد هدايته اعلم ان أولى ما يتعلق به المعرفة والدراية وتجب المحافظة لمكانه والرعاية من أتت على يديه نتائج الهداية وواجهت منه باذن الله العناية اذ هو الأب والوالد وأحق من كل نسب وتالد حيث كان لك السبب في عدد ايجادات ونيل مدد السعادات فكان السبب في اخراجك من عدم الجهالة الى وجود المعرفة حالة ومن مكان النسبة والصدود الى مكانة التوجه والورود ومن موطن الغواية الى منزلة الهداية ومن ظلمات المخالفات والعصيان الى أنوار المتابعة والرضوان ومن موقف الجفا والبعد الى كنف القرب والوداد ومن درك القطيعة الى درجة الوصل الرفيعة ومن محل الاشرار والانداد الى مقام التوحيد والافراد فنقلك من وجود حسي الى وجود قدسي ومن وجود نفسي الى وجود درجاني ومن وجود كعدم الى وجود راسخ القدم فانك في هذه المنازل المنيفة وأشرق عليك منه نور الحقيقة فصرت موحد حقيقيا وفزت فوزا أبديا فكانت لك الولادة المعنوية أنفع من الأبوة الحسية وأحق منها رعاية وآكد منها دراية وأقرب منها حسابا وأوصل سببا كما قال ابن الفارض رضي الله عنه

#### نسب أقرب في شرع الهوى \* بيننا من نسب من أبوي

وصارت معرفته أخرى من معرفة أخرى كما قاله الشعراني رضي الله عنه تعين الأب لئلا يجهل الابن من النسب فينتسب أو ينسبه سواء لغير أبيه فيشمله حديث من انتسب الى غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ومن لم يعرف والده في الطريق فهو دعي على التحقيق ولوجوب معرفة هذا النسب وكون حقه أو كدوا واجب تجدد الاشياخ في كتبهم بتعرضون للتعريف بأبائهم لبيان رتبهم فيقدمون نسبهم الديني على نسبهم الطيني اذ ليست الرتبة كالرتبة ولا القربة كالقربة في الغالب ثم معرفة قدر شيخ الانسان علامة على معرفة قدره وعنوان ودليل على قدر منته وقوة حاله وفتح اذ على قدر فتح الشيخ يكون فتح المريد وبحسب قوة حاله وتمذيبه يكون التهذيب والمزيد ولهذا قال الشيخ الكامل والقطب الشامل مولانا عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه مشير الى هذا المعنى البيضة منبأ ألف والفرخ لا يقوم ولا سبيل لمعرفة هذه تحصيلها الا بالتعرض للتعريف بالشيخ تفصيلا فكان التعرض من أجل ذلك للتعريف بأشياخ سيدنا رضي الله عنه أكيدا ولتمام المعرفة بقدرهم مفيدا وبسبيل ذلك تأكيد التعريف بأشياخه ليحصل التعريف بقدره فتعرضنا لذلك في هذا الباب واقتصرنا فيه على ما لا مندوحة عنه والله الموفق للصواب فأقول وبالله التوفيق (فأول) من لقيه من السادات

#### الاعلام

ما صدر من البارئ وذلك قوله عليه السلام أول ما خلق الله العقل انصرف منه مصدر الزينة

وألف بين الاسرار بطالعة الانوار واتصال الانوار بها من الغيب قيل أي يشاهدون أنوار الغيوب بموافقة الاشياخ من حيث تجانس مقاماتهم في الطاعات ورؤية الآيات والظفر بالكرامات وموافقة الارواح بأثلاثها ومجانسة مقاماتهم في المشاهدات وسلوكها في مسالك المراقبات والمحاضرات وموافقة القلوب من تجانس سيرها في الصفات فن شاهد القدرة بألف عن شاهد مقامه في القدرة وكذلك مقام رؤية جميع الصفات لان سيرها في أنوار الصفات وموافقة العقول من تجانس ادراكها أنوار الافعال وتحصيلها سناء الحكيات من أصول الآيات وتذكرها وتذكروا هافيه بأنوار الهدايات وموافقة الاسرار من تجانس مشاربها من مشاهدة القدم ومطالعة الابد وكل سر يرد



من مشرب المعرفة أو المحبة أو الشوق أو التوحيد أو الفناء أو البقاء أو السكر أو الصحو يستأنس بمن يكون شربة من مقامه من الاسرار فسبحان الذي ألف بين كل جنس مع جنسه رجة منه وتلطفا قال عليه السلام في بيان ماثر ختام ائتلاف هذه الموالفات واستئناس هذه المستأنسات في مقام القربات الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فائتلاف المرادين بالارادة وائتلاف المحبين بالمحبة وائتلاف المشتاقين بالشوق وائتلاف العاشقين بالعشق وائتلاف المستأنسين بالاناس وائتلاف العارفين بالمعرفة وائتلاف الموحدين بالتوحيد وائتلاف المكاشفين بالكشف وائتلاف المشاهدين بالمشاهدة وائتلاف مخاطبين بسماع الخطاب وائتلاف الواجد بالوجد وائتلاف المتفرسين بالفراسة وائتلاف المتعبدين (٣١) بالعبودية وائتلاف الأولياء بالولاية

وائتلاف الانبياء بالنبوة وائتلاف المرسلين بالرسالة فكل جنس يستأنس بجنسه ويلحق بمن يليه في مقامه (قال بعضهم) ألف بين قلوب المرسلين بالرسالة وقلوب الانبياء بالنبوة وقلوب الصديقين بالصدق وقلوب الشهداء بالمشاهدة وقلوب الصالحين بالخدمة وقلوب عامة المؤمنين بالهداية فجعل المرسلين رحمة على الانبياء وجعل الانبياء رحمة على الصديقين وجعل الصديقين رحمة على الشهداء وجعل الشهداء رحمة على الصالحين وجعل الصالحين رحمة على عامة المؤمنين وجعل المؤمنين رحمة على الكافرين (قال أبو سعيد الخزاز) ألف بين الاشكال وغاز الرسوم لمقام آخر فكل مربوط بجنسه ومستأنس بأهل نحلته وهذا معني قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجنودة فاتعارف منها ائتلف اهـ قلت واذا فهمت جميع ما تقدم وأعطيته من التأمل حقه علمت علما قطعيا يحصل لك به علم معني قول الشيخ زروق رضي الله عنه الاعتقاد أصل في كل خير وقول القشيري الاعتقاد ولاية

الاعلام زمن انتقاله من بلده الى فاس وأحوازها الى الولي الكبير والقطب الشهير الشريف الاصيل الوجيه الاثيل صاحب الكرامات الشهيرة والمزايا العظام الفاخرة مولانا الطيب ابن محمد بن عبد الله بن ابراهيم الملاحى العالمى دفين وزان من بلاد الهبط من مصمودة حيث ضريح أبيه وجده وأخيه مولاي التهامي وهو شيخه رضى الله عنه وعنهم أجمعين له صيت عال كبير جدا تشد لزيارته الرحال من الآفاق البعيدة من الرجال وزوايا كثيرة في مدن المغرب وما والاها وبالمشرق وماحواه فشهرته رضى الله عنه تغنى عن التعريف به وبنسبه وبطريقته رضى الله عنه (توفي) رحمه الله تعالى ورضي عنه أواخر ربيع الثاني عام ثمانين ومائة وألف ودفن ببلاده وزان رحمه الله أخذ عنه سيدنا رضى الله عنه وأذن له في تلقين ورده فامتنع سيدنا رضى الله عنه من ذلك لاشتغاله رضى الله عنه بنفسه ولكونه لم يعرف منزله في ذلك الوقت رضى الله عنه (واقى) الولي الصالح ذا السمع الرابع صاحب الكشف الصحيح والذوق الصريح سيدى محمد ابن الحسن الواجلى من بنى وانجل من جبال الزيب فانه لما ورد عليه سيدنا رضى الله عنه قال له قبل أن يكلمه انك تدرك مقام الشاذلى وكشفه بأمور كانت بباطنه وأخبره عما سيكون منه وذلك عن بعد وقد ظهر الآن ما بشره به والله الحمد والمنة من الخوارق والكرامات والبوارق ولم يأخذ عنه سيدنا رضى الله عنه توفي رحمه الله حدود خمسة وثمانين ومائة وألف (واقى) بفاس الولي الصالح نجل العارف الرابع سيدى عبد الله بن سيدى العربي بن أحمد بن محمد المدعو ابن عبد الله من أولاد معن الاندلسي رحمة الله عليه وتكلم معه في أمور ثم لما أراد أن يودعه دعاه بخير الدارين وآخر ما افتراقا عليه قال له الله يأخذ بيدك ثلاثا توفي سنة ثمانية وثمانين ومائة وألف وغسلته بيدي وكفنته وجهرته رضى الله عنه وكانت له جنازة حافلة حضرها أعيان فاس من علمائها وفقرائها ورؤسائها وصلى عليه بقبوره عند آبائه وأجداده خارج باب الفتوح قرب قبة القطب الشهير سيدى أحمد الجبني رضى الله عنه (ثم أخذ) طريق الشيخ مولانا عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه بفاس على يد من كان يلقي طريقته ومن له الاذن فيها ثم تركها بعد حين ثم أخذ الطريقة الناصرية على الولي الصالح أبي عبد الله سيدى محمد بن عبد الله التزاني ثم تركها بعد حين ثم أخذ طريق القطب الشهير العالم الكبير أبو العباس سيدى أحمد الجليل بن محمد الملقب بالغماري السجلماسي الصديقي نسب على بعض من له الاذن فيها ثم تركها بعد مدة ثم أقامه في عالم النوم بعد موته ووضع فاه على فيه وهو قابض على لسان الشيخ رضى الله عنه واقفه اسماء في تلك الحالة هكذا سمعناه من سيدنا رضى الله عنه ثم ذكره مدة وتركه توفي الشيخ

وكذا غيرهم من السادات رضى الله تعالى عنهم أجمعين وهذا ظاهر جلي لكل موفق ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **الفصل الرابع** في بيان بعض الحجب التي تمنع الناس عن معرفة أولياء الله ليتنبه لها العاقل فيخرقها كلها ويصل الى معرفتهم ويعرفتهم يصل اليهم وبالوصول اليهم يصل الى الله تعالى وهو غاية المطالب فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق (اعلم) أن الحجب التي تحجب عن معرفة أولياء الله تعالى كثيرة منها شهود المماثلة وهو أشد حجاب يحجب عن معرفة الأولياء به حجب الله تعالى الأولين عن معرفة النبيين قال سبحانه وتعالى أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم وقال خاكياعهم قالوا ما أتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا وقال وما منع الناس أن يؤمنوا



اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعت الله بشار رسولاً وقال وأسروا التجوى الذين ظلموا اهل هذا الا بشر مثلكم وقال حاكيا عنهم ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم وقال انهم قالوا ما هذا الا بشر مثلكم يا كل عمتا كلون منه ويشرب مما تشربون ولئن اطعتم بشر مثلكم انكم اذا خاسرون وقال حاكيا عنهم فقالوا انؤمن لبشرين مثلكم وقومهم ما لنا عابدون واخبر انهم قالوا ما هذا الا رسول يا كل الطعام ويمشى في الاسواق وقال مخبر عنهم انهم قالوا ما انتم الا بشر مثلكم وما انزل الرحمن من شئ ان انتم الا تكذبون وقال كذبت عمود بانذر فقالوا ابشر امنا واحدا تتبعه \* قال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن واشد حجاب يحجب عن معرفة اولياء الله تعالى شهود المائلة وهو حجاب قد حجب الله به الاولين (٣٢) قال سبحانه وتعالى حاكيا عنهم ما هذا الا بشر مثلكم يا كل عمتا كلون منه

ويشرب مما تشربون وقال سبحانه وتعالى مخبر عنهم ابشرا منا واحدا تتبعه وقال عز وجل انهم قالوا ما هذا الا رسول يا كل الطعام ويمشى في الاسواق واذا اراد الله تعالى ان يعرفك بولي من اوليائه طوى عندك بشريته واشهدك وجود خصوصيته اه ومنها حجاب المعاصرة لان اكثر من عاصروا ليا يحسد ولا يته وينكر عليه لا فتين احدا ما اراهم غالب الناس ان يكون لاحد من اهل عصرهم شرف عليهم بمنزلة او اختصاص حسدا من عند أنفسهم (قال الشيخ عبد الوهاب الشعراني) في اول طبقاته وانما كان المعترف للاولياء والعلماء بتخصيص الله لهم وعنايتهم بهم واصطفائهم لهم قابلا في الناس لغلبة الجهل بطريقتهم واستيلاء الغفلة وكرهية غالب الناس ان يكون لاحد منهم عليهم شرف بمنزلة واختصاص حسدا من عند أنفسهم اه \* قلت وما ينجلي بهذا الحجاب احد مثل الفقهاء الذين تجمدوا بعلم الفروع المسماة بعلم الفقه اصطلاحا قال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله

المذكور رابع المحرم عام خمسة وستين ومائة واثم اخذ) عن الولي الصالح الملامتي ابي العباس سيدي احمد الطواش نزيل تازة وبها توفي ليلة ثامن عشر من جمادى الاولى عام اربعة ومائتين واثم ولفنه اسما وقال له الزم الخلوة والوحدة والذكر واصبر حتى يفتح الله عليك فانك تنال مقام اعظم فلم يساعده سيدنا رضى الله عنه فقال الزم هذا الذكر ودم عليه من غير خلوة ولا وحدة فيفتح الله عليك على تلك الحالة فذكره سيدنا مدة وتركه ووقع لنا معه رضى الله عنه كرامات عديدة وسمعت منه ما ينبغي على تصريفه في تلك البلدة واخبرني بما يصله سيدنا رضى الله عنه من المقامات حتى رايناها والحمد لله وله المنة (ثم انتقل) من المغرب الى ناحية الصحراء قاصدا زاوية الشيخ سيدي عبد القادر بن محمد الابيض فاقام بها مدة كما تقدم ثم انتقل الى تلمسان كما تقدم ايضا ثم انتقل من تلمسان قاصدا الحج لبيت الله الحرام وزيارة قبر نبه عليه الصلاة والسلام كما تقدم فلما وصل الى بلد ازواوي بقرب الجزائر سمع بالشيخ الامام والعارف الهمام قدوة المتقين وعمدة المحققين ابي عبد الله سيدي محمد بالفتح ابن عبد الرحمن الازهرى لقيه واخذ عنه الطريقة الخلوتية وكان لهذا الشيخ رضى الله عنه صيت كبير واتباع كثيرة وله زوايا كبيرة توفي رحمه الله فاتح المحرم عام ثمانين ومائة واثم فلما دخل تونس عام سبعة وثمانين ومائة واثم لقي بعض الاولياء بهم الولي الشهير صاحب القدر الكبير سيدي عبد الصمد الرجوى وكان تحت ولايته غيره وهو قطب تلك البلدة وكان في صحبته رابع اربعة ولم يلاقوه الا لئلا يستره على حاله في ليلة الجمعة وليلة الاثنين قال الشيخ رضى الله عنه طلبت من سيدي عبد الصمد ملاقة هذا السيد رضى الله عنه فامتنع متعلا بعدد ملاقة احد اصلا فبعث له محبوا مع صاحبه فقال له ذلك الولي المحبوب بعث محبوا باقام سنة كاملة بعضها بتونس وبعضها بمدينة سوسة فدرس بتونس كتاب الحكم وغيرها فارسل له امير البلد ان يقيم عنده بتونس لقراءة العلم وتدريسه والقيام بأمر الدين وتدريسه ونفذه دارا ومسجدا لبيتونة للقراءة وعين له مر تبا عظميا فلما قرأ كتاب الامير مسكه وسكت ومن الغد تهيأ للسفر في البحر لمصر القاهرة قاصدا الحج وغازما على الاخذ عن الشيخ محمود الكردي واستسلام القيادة والسلوك بطريقته والسير بسيرته لرؤيا آهنا لك فبعث لذلك الولي خديمه سيدي عبد الصمد وقال قل له اني اردت السفر في البحر لمصر القاهرة وأطلب منه الضمان في البحر من كل ما يروع البال وما يشوش الحال فساعفه على مطلوبه وقال قل له انت مضمون ذهابا وايابا فعند ذلك ركب في البحر متوجها لمصر حفظه الله الى ان بلغ بالسلامة والعافية لمصر القاهرة فسأل عن الشيخ الهمام العالم الامام المشارك النبل المحدث الصوفي

في لطائف المنن ولقد ابتلى الله سبحانه هذه الطائفة بالخلف خصوصا اهل العلم الظاهر فقل ان تجد منهم من شرح الله صدره للتصديق بولي معين بل يقول لك نعم نعم ان الاولياء موجودون ولكن أين هم فلا تذكر له احدا الا واخذ به خصوصية الله فيه طلق اللسان بالاحتجاج عاريا من وجود نور التصديق فاحذر من هذا وصفه وفر منه فرارك من الأسد اه الثانية تقييد فضل الله بزمان او مكان او عين (قال ابو المواهب التونسي رضى الله تعالى عنه) واحذروا من قولكم ذهب الاكابر والصادقون من الفقهاء فانهم مذهبوا حقيقة واتماهم ككثر صاحب الجدار وقديع طي الله من جاء في آخر الزمان ما حجب به عن اهل العصر الاول فان الله تعالى قد اعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الا نبياء قبله ثم قدمه في المدح عليهم اه (وقال الشيخ احمد زروق رضى الله تعالى عنه) في تأسيس القواعد

الجليل



النظر للآزمنة والأشخاص لا من حيث أصل شرعي أمر جاهلي حيث قال الكفار لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فرد الله تعالى عليهم بقوله أنهم يقسمون رحمت ربك الآية وقالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون فرد الله عليهم بقوله قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم الآية فلزم النظر لعوم فضل الله من غير مبالاة بوقت ولا شخص الا من حيث ما خصه الله تعالى به والاولياء في ذلك تبسع للانبياء لان الكرامة شاهدة للمجزة والعلماء ورثة الانبياء في الرحمة والحرمة وان تباينافي أصل الفضل اه وفيه وجود الجحدمانع من قبول المجحودا ونوعه لنفور القلب والتصديق مفتاح الفتح لما صدق به وان لم يتوجه له اذ لا دافع فالتوقف مع الفقه يتعين عليه تجوز المواهب والفتح من غير تقييد بزمان ولا مكان ولا عين لان (٣٣) القدرة لا تتوقف أسبابها على شيء والا كان

محروما عما قام به بجوده انتهى وصاحب هذا الجباب لا ينتفع بأحد من أولياء عصره (وفي طبقات الشعرا) من كان شأنه الانكار لا ينتفع بأحد من أولياء الله في عصره وكفى بذلك خسرا مينا اه (وقال أبو المواهب التونسي) وياك يا أخي أن تحرم احترام أصحاب الوقت فتستوجب الطرد والمقت فان من أنكر على أهل زمانه حرم بركة أوانه اه فلهذا قال شيخنا رضي الله تعالى عنه كفى جواهر المعاني ومن أعرض عن أهل عصره مستغنيا بكلام من تقدمه من الاولياء الاموات طبع عليه بطابع الحرمان وكان مثله كمن أعرض عن نبي زمانه وتشريعهم مستغنيا بشرائع النبيين الذين خلووا قبله فيسجل عليه بطابع الكفر اه ومنها حصر الولاية على الاتصاف بالاصناف التي ذكرها المؤلفون في كرامات الاولياء وذكرها فيها شروط الولاية وضوابطها وقواعدها وكيف ينبغي أن يكون الشيخ الذي يتخذ شيئا واذا سمع من لادراية له بالاولياء

الجليل ذوالفكر الصائب والذهن الثاقب الفاضل المنيف الاعرف الزاهد العفيف حجة الاسلام وقدوة الانام العارف الكبير الولي الشهير طود المعرفة الشايع المتكبر الراسخ الكامل العرفان والاتباع الموصل للمربي النفاع أبو الفضائل سيدي محمد الكردي المصري دارا وقرارا العراق أصلا ومنشأ رضي الله عنه وأفاض علينا من بركاته آمين فلما ورد عليه سيدنا رضي الله عنه أول ملاقاته قال له أنت محبوب عند الله في الدنيا والآخرة قال له سيدنا رضي الله عنه من أين لك هذا قال له من الله فقال له سيدنا رضي الله عنه رأيتك وأنا بتونس فقلت لك اني نحاس كل ذاتي قلت لي هو كذلك وأنا ألقب نحاسا ذهبا فلما قصها عليه قال له رضي الله عنه هو كما رأيت ثم قال له بعد أيام ما مطلبك قال له مطلبى القطبانية العظمى قال له لك أكثر منها قال له عليه السلام قال له نعم فأخبره رضي الله عنه عن نفسه وما وقع له في سياحته وسبب ملاقاته مع شيخه الحفني وشيخ شيخه الشيخ مولانا مصطفى البكري الصديقي رضي الله عنهم أجمعين فتبأ سيدنا رضي الله عنه للسفر لبيت الله الحرام في البحر فواعد الشيخ ودعاه وضمنه في سفره في الذهاب والاياب فلما بلغ الى مكة المشرفة زادها الله علوا ورفعة وشرفا ومكانة في شوال سنة سبعة وثمانين بتقديم السنين على الباء ومائة وألف فبحث هنالك عن أهل الخير والصلاح والرشد والفلاح كما هي عادته رضي الله عنه ليحصل كمال الطلب والنجاح فسمع بالشيخ الامام الجبراهم بدر التمام ومسلك الختام وشمس الانام وقد رارة الاعلام أبو العباس سيدي أحمد بن عبد الله الهندي قاطن مكة المشرفة رضي الله عنه أخذ عنه رضي الله عنه علوما وأسرارا وحكما وأنوارا من غير ملاقاته انما كان يرسله مع خادمه وهو الواسطة بينهما لانه لم يكن له اذن في ملاقاته أحد أصلا بعد طلب سيدنا له بملاقاته فأجابته بأنه لا اذن له في ملاقاته أحد أصلا وانتفع سيدنا على يديه وأخبره بما يؤول اليه امره وقال له أنت وارث علمي وأسراري ومواهي وأنواري فلما كتب له ذلك فقال لخادمه هذا الذي كنت أترجاه قل له هو واري فقال له خادمه هذه مدة ثمانية عشر عاما وأنا أخدمك والآن أنت رجل من ناحية المغرب تقول لي هو واري فقال له لا أترجي الا هو وهذا ليس لاحد فيه اختيار يختص برحمته من يشاء لو كان اختيار لي انفع بك ذلك ولدي به قبلك منذ زمان وأنا أترجي وأترقب له في الغيب نفعه بشئ لم يرد الله به حتى أتني صاحبه فكتب لسيدنا حينئذ وقال له بحق عليك الا ما فعلت مع ولدي خيرا وأخبره بأنه يموت في عشرين من شهر الله ذي الحجة الحرام فكان كما قال رحمه الله ورضي عنه فلما دفن دعا ولده شيئا ودخل معه للبيت ومكنه من السر حفظا لأمانة الشيخ وللوفاء بعهدته وكان قبل موته رضي الله عنه أعطى لسيدنا سرا كبيرا وأمره أن يذكره

( ه جواهر - ل ) وليا وكان ذلك السامع قد طالع تلك الكتب المؤلفة في كرامات الاولياء صور الولي على نحو ما يسمع في تلك الكتب فاذا عرض تلك الصورة على أولياء زمانه شك فيهم أجمعين (قال في البرز) وكمن واحد سقط من هذا السبب فانه اذا طالع الكتب المؤلفة في كرامات الاولياء صور الولي على نحو ما يسمع في تلك الكتب فاذا عرض تلك الصورة على أولياء زمانه شك فيهم أجمعين لما يرى ويشاهد فيهم من الاوصاف التي لا تكتب في الكتب ولو أنه شاهد الاولياء الذين دونت كراماتهم قبل تدوينها لوجد فيهم من الاوصاف ما أنكره على أهل زمانه وقد يبلغ الجهل بأقوام الى انكار الولاية عن كل موجود من أهل زمانه لما استحكم في عقولهم من حصر الولاية وتحقيقها بالضوابط فاذا نزل تلك الضوابط على موجود من أهل زمانه وجدها لا تطابقه فينبغي الولاية عنه ويصير



حاصله انه يؤمن بولي كلى لا وجود له في الخارج ولم يدرك الولاية هي مجرد اصطفاة من الله لعبده ولا يقدر على ضبطها مخلوق من المخلوقات قال وقد وقع لبعض الفقهاء من أهل العصر معنا حكاية في هذا المعنى وذلك انه أتى ببعض كتب القوم وهو يذكر فيه شروط الولاية وضوابطها وكيف ينبغي أن يكون الولي الذي يشيخ فقال لي أردت منكم أن تسمعوا مني ما ذكره هذا الكتاب في الولاية وشروط الولي وقد فهمت اشارته وانه أراد الانكار على بعض من يشار اليه بالولاية فأراد أن يقرأ على ما في ذلك الكتاب فاذا سلمته ألزمني ما في باطنه من الانكار والاعتراض على أولياء الله عز وجل فقلت له لا تقرأ على ما في هذا الكتاب حتى تحييني عن سؤال فاذا أجبت عنه فاقراء على ما شئت أخبرني عن مؤلف هذا الكتاب (٣٤) هل أحاط بخزائن الله وعطائه وملكه العظيم أو هو كما قال الخضر لموسى

عليه السلام ما نقص علمي وعلمي من علم الله الا كما نقص هذا العصفور بنقرته من البحر فاذا أحاط بعلم الله ونخائنه فقولوه حتى أسمع منكم فقال معاذ الله أن تقول ذلك فقلت وان قلتم هو كما قال الخضر لموسى عليهم السلام فالسكوت خير له فان مثاله كمثل غلة لها غو يرص غير تأوى اليه وتسكن فيه فخرجت عنه فوجدت حبة قع ففرحت بها وأدخلتها في مسكنها وجلها الفرح على أن جعلت تصير وتنادي يا جميع الفل لا مأوى الا ما عندي ولا خير الا ما أنافيه فقلت له انها تعب حلقها وتوابع رأسها بلا فائدة فان من علمه من علم الله كنقرة العصفور من البحر كيف يصح منه أن يقطع على المولى الكريم ويقول له انه لا يرحم الا هذا ولا يفتح على هذا وليس هذا من الأولياء وضوابط الولاية لا تصدق على هذا ولا تطابقه واذا كان الله تعالى يرحم العبد وهو على الكفر فيعطيه الايمان ثم يفتح عليه من ساعته فأى قاعده تبقى للولاية حينئذ واذا قيل لك عن السلطان

سبعة أيام فيفتح عليه لكن يعتزل الناس ولا يراه أحد قط بعد هذا العمل فلم يفعل سيدنا رضي الله عنه بهذا الشرط المذكور وحين دنا الرحيل لعرفة قال له سيدنا رضي الله عنه في رسالته طابا منه الملاقاة لان أو ان الفراق قد دنا لينظر طلعتة البهية وماونا فقال له لا اذن لي في الملاقاة ولكن تلتقي بالقطب بعدى يكفيل عني يشير له الى ملاقاته بالشيخ السهان وأخبره بأنه لا بد له من بلوغ مقام الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه كما أخبره بذلك سيدي محمد بن الحسن المتقدم ذكره وأخبره بأمر عديده وهو المعتمد عند سيدنا في العلوم والاسرار والخواص والانوار توفي رضي الله عنه عام سبعة بتقديم السنين على الباء وثمانين ومائة وألف ولما قضى نسكه وكل حجه المبرور وسعيه المشكور ارتحل للمدينة المنورة لزيارة النبي المبرور فلما بلغ لمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم توجه لزيارة القبر الشريف وما أودع الله فيه من السر المنيف فدخل بهيبة ووقار واعظام وكبار فأعطى للمقام ما يناسب قدره العظيم من الآداب والاحلال والتذلل والخضوع العميم فلما قضى زيارته وكل الله أمنيته ورغبته التفت الى ملاقاته القطب الشهير والعالم الكبير صاحب الكرامات الباهرة والاشارات الفاخرة أبو عبد الله سيدي محمد بن عبد الكريم الشهير بالسمان رضي الله عنه فلما أقام أخبره بحاله وما يؤل اليه في عاقبة ما له فطلب منه الشيخ المذكور ان يقيم عنده سيدنا ويدخله الخلوة ثلاثة أيام ويصبغه صبغة تامة فتعلل له سيدنا بعدم الإقامة لعذر قام به فأذنه الشيخ المذكور بعد طلب سيدنا له في جميع الاسماء والمسميات وأخبره رضي الله عنه بأنه هو القطب الجامع وقال لسيدنا اطلب ما شئت فطلب منه سيدنا أموراً فساعدته على ذلك ثم رجع لمصر القاهرة مع ركب الحجيج بالسلامة والعافية فوصل اليها محفوفاً بالكرامة والعناية الربانية فذهب لزيارة شيخه يسلم عليه من قدومه من حجه وزيارته فسلم عليه ورحب به وأجلسه بين يديه وأمره بالتردد في كل يوم اليه فكان رضي الله عنه يلقي الأمور المشككة على سيدنا ويطلب منه حل اشكالها من علوم سيدنا فلم يزل كذلك حتى ظهرت علوم سيدنا الغزيرة وأحدثت به علماء مضر لا فادتهم من علومه العزيرة ثم عند انتقاله للغرب أذن له شيخه الشيخ محمود المذكور في طريقته الخلوتية والتربية بها فامتنع فقال الشيخ لقن الناس والضمان على فقال له نعم فكتب له الاجازة وسند الطريق (وانذكر) سنده للتبرك به على التحقيق فأقول وبالله الاعانة والمدد والتوفيق كما قال رضي الله عنه لقن رب العزة جبريل عليه السلام وهو لقن النبي صلى الله عليه وسلم وهو لقن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو لقن ابنه الحسن والحسن البصري وجيل بن زياد والحسن البصري لقن حبيبا العجمي وهو

لقن

الحادث العاجز المولى على الناس انه أغنى عبده الفلاني ومنع الحر الفلاني وخلع على اليهودي الفلاني

كذا وكذا فانك لا تستبعد لانه لا تعتقد انه لا منازع له في ملكه واذا كنت تعتقد هذا في الملك الحادث فكيف تمنع الملك القديم سبحانه من ذلك بضوابط وقواعدك وأنت تعتقد انه فعال لما يريد وانه غالب على أمره فقال الفقيه هذا الذي قلتم صواب والله انه لحق وطوى كتابه وقال ان قلنا ان هؤلاء المؤلفين أحاطوا بالله فبئس ما قلنا وان قلنا انهم لم يحيطوا بالترمته فلا ينبغي لنا أن نحجر على الله بقواعدهم فلو سكتوا كان خيرا لهم والمهدي من هداه الله وكم من مهدي هدى قبل أن تكون هذه القواعد والضوابط والله الموفق ومنها ظنهم ان الولي موصوف بوصف من أوصاف الربوبية وهو انه يفعل ما يشاء ولا يلحقه عجز ويوصف من أوصاف النبوة وهو العصمة واذا رأوا وليا دعوهم



يستحب له أورأ وأولده على غير طريق الشرع أو امرأته لا تتق الله قالوا ليس بولي اذ لو كان وليا لاستجاب الله دعاءه ولو كان وليا لأصلح أهل داره وفي الابريز وسعته رضي الله تعالى عنه يقول ان الذين ألغوا في كرامات الأولياء رضي الله تعالى عنهم وان نفقوا الناس من حيث التعريف بالأولياء فقد ضروا بهم كثير من حيث اقتصر واعلى ذكر الكرامات على أن الواقف على كلامهم اذ رأى كرامة على كرامة وتصرفا على تصرف وكشف على كشف توهم ان الولي لا يجزى في أمر يطلب فيه ولا يصدر منه شيء من المخالفات ولو ظاهرا فيقع في جهل عظيم لانه يظن أن الولي موصوف بوصف من أوصاف الربوبية وهو انه يفعل ما يشاء ولا يلحقه عجز وبوصف من أوصاف النبوة وهو العصمة والأمر الأول من خصائص الربوبية ولم يعطه الله لرسوله (٣٥) الكرام فكيف بالأولياء قال الله تعالى

لنبيه صلى الله عليه وسلم ليس لك من الأمر شيء وقال انك لا تهدي من أحببت وايكن الله يهدي من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم سألت ربي اثنين فأعطانيهما وسألته اثنين فننعهما ما قال تعالى قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم فقلت أعوذ بوجهك فقال قد فعلت فقال أو من تحت أرجلكم فقلت أعوذ بوجهك فقال قد فعلت فقال أو بلبسكم شيئا فقلت أعوذ بوجهك فقال سبق القضاء فقال ويذيق بعضكم بأس بعض فقلت أعوذ بوجهك فقال سبق القضاء وقال تعالى في سؤال نوح نجاه ابنه من الغرق ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين وقال تعالى وضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله

لقن داود الطائي وهو لقن معروف بن فيروز الكرخي وهو لقن السري بن المغلس السقطي وهو لقن الجنيد بن محمد سيد الطائفة البغدادية وهو لقن محمد البكري وهو لقن وجيه الدين القاضي وهو لقن عمر البكري وهو لقن أبا العجيب السهروردي وهو لقن قطب الدين الأبهري وهو لقن ركن الدين محمد النجاشي وهو لقن شهاب الدين محمد الشيرازي وهو لقن سيدي جمال الدين التبريزي وهو لقن ابراهيم الزاهد الكيلاني وهو لقن محمد الخلوتي وهو لقن عمر الخلوتي وهو لقن محمد أبرم الخلوتي وهو لقن الحاج عز الدين وهو لقن صدر الدين الجبائي وهو لقن سيدي يحيى الباكري وهو لقن محمد بن بهاء الدين الشرواني وهو لقن جلبي سلطان المقدس الشهير بجمال الخلوتي وهو لقن خير الدين النقادي وهو لقن الشيخ شعبان القسطنطوني وهو لقن محيي الدين القسطنطوني وهو لقن سيدي عمر الفؤادي وهو لقن وأرشد الشيخ اسمعيل الجرمي المدفون بالقرب من مرقد سيدي بلال الحبشي رضي الله عنه بديار الشام وهو لقن وأرشد الشيخ علي أفندي قرا باشا وتختلف عن والده الشيخ مصطفى الطيبي أي هو الذي أجاز به بالارشاد وهو لقن وأرشد الشيخ مصطفى أفندي الأذنوي وهو لقن وأرشد الشيخ عبد اللطيف الخلوتي الحامي وهو لقن وأرشد قطب الوجود السيد مصطفى بن كمال الدين الصديقي وهو لقن وأرشد الشيخ الحفني وهو لقن وأرشد الشيخ محمود الكردي وهو لقن قطب زمانه فريد عصره وأوانه شيخنا وقدوتنا الى الله مولانا أبا العباس أحمد بن محمد التجاني وهو لقن أبا عبد الله الشريف محمد بن محمد بن المشري السامعي ولقن العبد الفقير الى مولاه الغني الحميد جامع هذا الكتاب المجيد أدرجنا الله في سلكهم وأمانتهم على محبتهم وحشرنا في زميرتهم وأدخلنا مداخلهم وأحلنا محلهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

أولئك آبائي جئني بمن لهم \* اذا جئتنا يا جبريل المجمع

فلما ودعه وقف الى ناحية تونس فوصل اليها بالسلامة والعافية وانتقل منها الى تلمسان وأقام بها فاجتهد في العبادة والدلالة على الله ثم سافر الى مدينة فاس بقصد زيارة مولانا ادريس سنة احدى وتسعين ومائة وألف وفي هذه الرحلة المباركة لا قيته رضي الله عنه بمدينة وجدة قافلا لفاس ففعلت معه وتعرف لي وقد كنت رأيت قبل هذا الوقت بعامين رؤيا تدل على محبته والاخذ عنه فبعد يومين أو ثلاثة تعرف لي وذكري الرؤيا بعينها وقد كنت نسيتها وقال لي أمتخاف من الله تتعبنى من مكاني اليك فلا حاجة لي الا ملاقاتك فأجد الله على ذلك فخدمت الله وشكرته وعلمت أن الله تفضل علي وأنه هو الكفيل لي والمتولي أموري بتصريح منه رضي الله عنه فأخبرني بما يؤل

شيئا والناس اليوم اذاروا اوليادعا ولم يستجب له أورأ وأولده على غير طريق الشرع أو امرأته لا تتق الله قالوا ليس بولي اذ لو كان وليا لاستجاب الله دعاءه ولو كان وليا لأصلح أهل داره ولا يظنون أن الولي يصلح غيره وهو لا يقدر على اصلاح نفسه \* قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء والأمر الثاني وهو العصمة فهو من خصائص النبوة والولاية لا تراحم النبوة قال رضي الله تعالى عنه والخير الذي يظهر على يد الولي انما هو من ركنه عليه الصلاة والسلام اذ الايمان الذي هو السبب في ذلك الخير انما وصل اليه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم أما ذات الولي فانها كسائر الذوات بخلاف الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم جبالوا على العصمة وفطروا على معرفة الله تعالى وتقوا بحسب انهم لا يحتاجون الى شرع يتبعونه ولا الى معلم نبيه يستفيدون منه والحق ساكن



في ذواتهم وحروف النبوة التي طبعوا عليه يسلكهم المنهج القويم والصراط المستقيم **وقال** رضي الله تعالى عنه ولو أن الناس الذين ألفوا في السكرامات قصدوا إلى شرح حال الولي الذي وقع التأليف فيه فيذكرون ما وقع له بعد الفتح من الأمور الباقية الصالحة والأمر الفانية لعلم الناس الأولياء على الحقيقة فيعلمون أن الولي يدعو تارة فيستجاب له ومرة لا يستجاب له ويريد الأمر فتارة يقضى وتارة لا يقضى كما وقع للأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ويريد الولي بانه تارة تظهر الطاعة على جوارحه وتارة تظهر المخالفة عليها كسائر الناس وانما امتاز الولي بأمر واحد وهو ما خصه الله تعالى به من المعارف ومنحه من الفتوحات ومع ذلك فالمخالفة ان ظهرت عليه فانما هي بحسب ما يظهر لنا لا في الحقيقة لان المشاهدة التي (٣٦) هو فيها تأبي المخالفة وتمنع المعصية منعاً لا ينتهي إلى العصمة حتى تراحم

الولاية النبوة فان المنع من المعصية ذاتي في الأنبياء عرضي في الأولياء فيمكن زواله في الأولياء ولا يمكن زواله في الأنبياء وسره ماسبق وهو ان خير الأنبياء من ذواتهم وخير الأولياء من غير ذواتهم فعصمة الأنبياء ذاتية وعصمة الأولياء عرضية فان العارف الكامل اذا وقعت منه مخالفة فهي صورية غير حقيقية قصد بها امتحان من شاهدها واختباره ولذلك أسرار فنطلب من الله أن يوفقنا للإيمان بأوليائه كما ووفقنا للإيمان بأنبيائه عليهم الصلاة والسلام قال رضي الله عنه ومن علم سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في أكله وشربه ونومه ويقظته وجميع أحواله في بيته وعلم سيرته في حروبه وغزواته وكيف يدال له مرة ويدال عليه أخرى وكيف يطلب منه أناس قوم من أصحابه ثم يذهبون ويفسدون بهم كافي غزوة الرجيع وغزوة بئر معونة وعلم ما وقع في قصة الحديبية وغيرها وكل ذلك أسرار ربانية أطلع الله تعالى عليها نبيه هانت عليه معرفة الأولياء ولا يستكثر

إليه أمرى من الفتح والتمكين فلما وصلنا إلى فاس أقام بهامدة بقصد زيارة مولانا دريس فلقني الطريقة الخلوتية وأسرار أعلامها ورجع إلى تلمسان وأخبرني بأنه ينتقل من تلمسان إلى مكان آخر لان حاله لم يستقم بها وضاقت نفسه فودعته وقال لي الزم العهد والمحبة حتى يأتي الفتح ان شاء الله تعالى فلما وصل إلى تلمسان أقام بهامدة وارتحل إلى ناحية الصحراء سنة ست وتسعين ومائة وألف ونزل بقريّة القطب الكبير سيدي أبي سمعون ثم سافر منها إلى بلاد أتوات بقصد الزيارة فلقى بعض الأولياء بها وأخذ عنهم بعض الأمور الخاصة واستفادوا منه علوماً وأسراراً في الطريق ثم رجع إلى قرية أبي سمعون وأقام بها واستوطن وفيها وقع له الفتح وأذن له صلى الله عليه وسلم في تلقين الخلق بعد أن كان فاراً من ملاقات الخلق لاعتنائه بنفسه وعدم ادعاء المشيخة إلى أن وقع له الأذن منه بقطعة لا مناص ما تربية الخلق على العموم والاطلاق وعين له الورد الذي يلقيه في سنة ست وتسعين ومائة وألف عين له صلى الله عليه وسلم الاستغفار والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وهذا كان هو أصل الورد في تلك المدة إلى رأس المائة كمال له الورد صلى الله عليه وسلم بكلمة الإخلاص فعند هذا تنزل للخلق والافادة وإظهار الطريقة والاستفادة وهذا بعد إخباره به علوه مقامه وارتفاع قدره ومكانه وأخبره عليه الصلاة والسلام بفضل هذا الورد وقدره وما أعد الله لمن أحبه من أتباعه وخزبه وسبأ في أن شاء الله هذا مبيناً مفصلاً في بابيه ولما أذن له صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الأحمدية والسيرة المصطفوية النبوية وفتح الله له على يديه صلى الله عليه وسلم وأخبره أنه هو مربيه وكافله وأنه لا يصله شيء من الله إلا على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وقال له لا منة لخلق عليك من أشياخ الطريق فأنا واسطنتك وممدك على التحقيق فترك عنك جميع ما أخذت من جميع الطريق وقال له الزم هذه الطريقة من غير خلوة ولا اعتزال عن الناس حتى تصل مقامك الذي وعدت به وأنت على حالك من غير ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة وأترك عنك جميع الأولياء فمن حين قال له صلى الله عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك الطلب من جميع الأولياء فانظر رحمك الله هذا الاعتناء بشيخنا رضي الله عنه وهذه المحبة والخصوصية من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على أن سيدنا رضي الله عنه مرتبة عظيمة عند الله تعالى كما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في غير ما مره وذلك أن من كان وصوله على يديه وفتحته كان مقامه أعلى وأجل وأرفع كما هو معلوم عند أهل الطريق وكان أصحابه أعظم قدراً في الغالب من أصحاب غيره من الأشياخ رضي الله عنهم كما أشار إليه مولانا عبد القادر الجيلاني في قوله الذي قدمناه وهو البيضة من ألاف الخ مشيراً بهذا لأصحابه لأن فتحه ووصوله كان على يديه صلى الله عليه وسلم

ما يراه على ظواهرهم من الأمور الفانية والأوصاف البشرية والله تعالى الموفق ومنها الاعتقاد الجاري وعند من لم يكن له المصاحبة معرفة مقامات الأولياء ومشاهدتهم وهو اعتقادهم ان كل من رآه لا يفرق أمواله لعباد الله بخيل والبخل بخالف الولاية فينفقون عنه الولاية اظنهم أنه بخيل وهو برى منه **وقال** في لواقح الأنوار القدسية في العهود المحمدية أعلم يا أخي ان من الأولياء من لم يجعل الله على يديه شيئاً من أرزاق الخلق لا قامته في حضرة اسمه المانع فيقول الناس حاشاً أن يكون هذا من أولياء الله تعالى فان شرط الولي السخاء والكرم ولو كان من أولياء الله تعالى لكان كريمة سخياً وذلك لا يقدح في كمال ولاية الولي لانه لم يمنع ذلك بخلا وانما هو يود أن لو جعل الله على يديه رزقاً لا حدوداً أعطاه والاثم انما هو في حق من منع شئها وبخلاف الطبيعة وأما من منع الحكمة فلا ثم عليه اذا الأولياء



على الاخلاق الالهية ذرجوا وقد سمي الله نفسه المانع ولم يسم نفسه بخيلاور بما كان ذلك الولي الذي ليس له سفرة ولم يطعم لقمة أحدا على في المقام عن سفرته عمدودة ليلانهارا وقد قدمنا قبل هذا العهد قريبا ان من عباد الله الكمل قوما حاشاهم الله تعالى من مشاركة الحق تعالى في خطور منتهم على أحد من خلقه فلذلك لم يجعل على أيديهم رزقا لأحد يميزون فيه على أقرانهم خوفا أن يخطر على بالهم المنية على أحد منهم ولو في حال العطاء فقط ورأوا ان سلامتهم من مرضاة الله تعالى في المنية أرجح من ذلك العطاء كما هو مشهد الكمل من الملامية في تركهم كثيرا من النوافل التي يرى العبد بها انه قد وفى بحق الربوبية وزاد عليه فافهم وقال في تنبيه المغترين ومن أخلاقهم كثرة السخاء والجود وبذل الأموال ومواساة الاخوان في حال سفرهم وفي حال اقامتهم الى (٣٧) أن قال قلت من أسماء الله تعالى المانع

فيمنع سبحانه وتعالى من سألته حاجة الحكمة لا لبخل تعالى الله عن ذلك فمناقل عن بعض الأكابر من أنه منع السائل فهو الحكمة لا لبخل تخلقا باخلاق الله عز وجل فليفهم اه ومنها قبولهم من الخلق قال في لطائف المنن ومن حجب أولياء الله قبولهم من الخلق فاذا قبل الرجل ما يعطى صغر عند الخلق وهم لا يكبر عندهم الا من لم يقبل من دنياههم ومن اذا أعطى رد عليهم وأبى من القبول واعل فاعل ذلك انما فعله تزويقا وز برجة واستملافا لقلوب العباد ليتوجهوا بالاعظيم عليه ولتنطق الألسن بالثناء عليه وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضى الله تعالى عنه من طلب الحمد من الناس بترك الا خدمتهم فانما يعبد نفسه وهواه وليس من الله في شيء اه ومنها وقوع زلة ممن تزيارهم وانتسب الى مثل طريقهم قال في لطائف المنن أيضا وقد يصعد عقول العوام عن أولياء الله تعالى وقوع زلة ممن تزيارهم وانتسب الى مثل طريقهم والوقوف مع هذا حرمان لمن وقف معه وقد قال

وسلم ومن كان فتحه ووصوله على يديه صلى الله عليه وسلم كان أرفع قدرا وأعظم شأنا وهذا الفتح والفيض منه صلى الله عليه وسلم وقع على رأس المائة الثانية بعد الألف بابي سمعون والشلالة ومن ذلك الوقت والحمد لله تترادف عليه الانوار والاسرار والتجليات والترقيات وكال الانوار في ذلك الوقت والوفود ترد عليه من جميع النواحي والأقطار للأخذ عنه والزيارة وأخذ الاسرار (ومن جملة فيوضاته) ما تلقيناه من املائه علينا من حفظه ولفظه وسيرد عليه ان شاء الله في هذا المجموع المبارك في محله ما استتقف عليه مما يهر العقول ويفتح في فيه المعقول والمنقول وبقي سيدنا رضى الله عنه على هذه الحالة من ذلك الوقت في تلك البلدة ونحن نتردد عليه المرة بعد المرة وقد منازل يارته لتلك البلدة في شهر رمضان من سنة ثلاثة أعوام ومائتين وألف وفي كل مرة نسمع منه ما لم نسمعه في التي قبلها من العلوم والاسرار ولم أزل أقيدها سمعته منه ويعليه علينا من حفظه ولفظه ثم انتقل من بلاد الصحراء المذكورة في السابع عشر من ربيع الأول النبوي سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف ودخل بفاس السادس من ربيع الثاني من العام المذكور ونحن معه من أبي سمعون الى أن وصلنا فاس واستفدنا في سفرنا أموراً لا نحصيها من أحوال سيدنا رضى الله عنه التي لم يطالع عليها أحد وشهدنا له في ذلك السفر من خوارق العادات مما استتقف عليه ان شاء الله في محله من باب الكرامة وقد شب حاله واكتمل وعلى ما أهل له من المعارف الربانية اشتمل فاشرفت بعقدمة الكريم بقاع الأرض وعمت البركة القطر المغربي بالطول والعرض ولكن انهم ذلك في طي خموله وانكتم واسترالا عن أهل الخصوص الى أن اكتمل أمره وتم ولوانكشف الحجاب الحائل وعلم ما اليه أمره آيل لانشد مغتبط بقدمه كل انسان وكل جارية منه لو امكنه ذلك لسان

عديم فعادت ليالى الوصل أعيادا \* من قربكم ولذيذ الانس قد عادا  
أبنتم الصبر ما أبنتم ههنا \* لأجل ذلك أرى الاغواء ارشادا  
واليوم سأمحنى دهرى بوصلكم \* وصالح الصلح وفي بعد ان عادا  
لا أوحش الله عيني من جمالكم \* يا نورها لا قضى الدهر اسعدا

ولما مضى له شهران بفاس أمر نارضى الله عنه بجمع هذا التأليف بأمر من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مؤكدا لا ينبغي تركه بعد أن كان أمر نارضى الله عنه بتمزيق ما جعناه منه لسبب اقتضاء الوقت والحال حتى تفضل الحق علينا الكبير المتعال بأمر من سيد الرجال صلى الله عليه وسلم لا يسعه تركه ولا ينبغي الا جمعه فقد قال له سيد الوجود بعد أمره له بجمعه تحفظ عليه ليتنفع به من الأولياء بعدك به حفظه فأمر نارضى الله عنه بكتابته وجمعه وحفظ ما شرد من مسائله ففرحنا بهذه

سبحانه وتعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فمن أين يلزم اذا أساء واحد من الجنس أو ظهر عليه عدم صدقه في طريقه أن يكون بقية أهل تلك الطريق كذلك وقد أنشد الشيخ علم الدين الصوفي لنفسه في هذا المعنى  
استنار الرجال في كل أرض \* تحت سوء الظنون قدر جليل  
وما يضر الهلال في حندس الله \* لاسوداد السحاب وهو جميل  
ولا يكونون مختلطين بالناس مماثلهم في الأمور المباحة وبعضهم يعتقد ويجوز وجود الأولياء لا يكونون الا في الفقار والصحاري  
والصحاري والكهوف أكمل وبعضهم يعتقد ان الانسان لا يكون وليا الا اذا كان في الخلوات وأما اذا كان منغمسا في الناس فانه ليس بولي قطعا (قال في لطائف المنن) العلماء اذا رأوا انسانا ينتسب الى طريق الله جاء من البراري والفقار أقبلوا عليه بالنعظيم والتكريم وكمن



بدل وولي بين أظهرهم فلا يلقون اليه بالارء الذي يحمل أثقالهم ويدافع الاغيار عنهم فقلهم في ذلك كذل الوحش يدخل فيهم فيحيط الناس به متعجبين به لتخاطيط جلده وحسن صورته والجر التي بين أظهرهم التي تحمل أثقالهم لا يلتفتون اليها اه وقال في الابريزانه كان يتكلم مع شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنهما قال فذكرت له تعظيم الناس للعباد المنقطعين في الكهوف وجزائر البحر ومدحتهم كثيرا وقلت انهم انقطعوا العبادة الحق سبحانه وتجردوا من جميع الاغيار قال رضى الله تعالى عنه أحكى لكم حكاية فاسمعوها والله حسبي وسألت ان زدت فيها شيئا فقلت معاذ الله أن يقع ذلك في أوها منا أو يهجر في خواطرنا قال رضى الله تعالى عنه كنت ذات يوم في المصلى بباب الفتوح مع الشيخ

(٣٨)

مدينة سلا قال فذهبتا اليها فاذا هي بخيرة فيها قدر ميل وفيها عينان من الماء العذب ووجدنا فيها رجلا يعبد الله تعالى وسنة نحو الأربعين سنة وفيها بيوت منحوتة من الحجر وفي وسط البيوت بيوت صغار كهيفة البيوت الصغار التي في داخل الحمام قال ولا أدري من نحتها لان الموضع بعيد من العمران جدا ولا تبلغه السفن بوجه ولا بحال وقد تبلغه السفن أحيانا وفيها من الاشجار نوع يشبه غرة اللوز الا أنه يخالفه ونوع آخر يشبه شجر التفراز المعروف عندنا الا أنه أقصر منه وله ورق عريض أخضر دائما فنظرت الى الرجل واذا قوته ذلك القر الذي يخرج من النوع الشبيه باللوز وذلك الورق الاخضر الذي في النوع الآخر الشبيه بالتفراز وهو قوته دائما ونظرنا الى لباسه فاذا هو قد عمد الى قضبان ذلك النوع الشبيه بالتفراز وهي قضبان رفاق فضفر بعضها مع بعض حتى جعل منها مثل الحزامه فأحترم بها وسرعورتها والباقي بلا استترف كامناء وتلناه

البشارة غاية الفرح والسرور وقد كان عندنا قبل من أعظم ما يدخر في الاغيار والدهور وكنا قبل هذه المدة حين هرق في غاية النكد وعدم السرور الى أن تفضل الله علينا بكال الفرح والسرور فشرعنا في كتابته وجمع مسائله ومحاولته نسأل الله التمام بجاء بدر التمام عليه من الله أفضل الصلاة والسلام (ولتختم) هذا الباب بمبشرات ظهرت لشيخنا في أول عمره تدل على علو شأنه ورفع قدره ومكانه ولا رأى رؤيا الا وقعت ولو بعد حين كما أخبر به رضى الله عنه لان رؤيا الانسان الصادق تدل على ما ينتهي اليه أمره في الغالب كما قالت سيدتنا عائشة الصديقة رضى الله عنها أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم وكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح الحديث فن مرأتى شيخنا رضى الله عنه التي تدل على ما ينتهي اليه أمره قال رضى الله عنه رأيت وأنا صغير قبل البلوغ كأنه انتصب لي كرسى المملكة وأنا جالس عليه ولى عسائر كثيرة وأنا أصغر فها في قضاء الخواج كأتى ملك وهذه الرؤيا رآها بعين ماضى وقال أيضا رأيت رؤيا تدل على حالى كله وذلك أنى رأيت به صلى الله عليه وسلم راكبا على حصان فقلت وأنا ذاهب نحوه ان سلمت عليه وهو فوق الحصان لم أدرك مرادى الا بشقة وان سلمت عليه غير راكب فأدرك مرادى من غير تعب فلما وصلت به صلى الله عليه وسلم نزل من فوق الحصان وسلمت عليه فهكذا وقع في خاطرى في ذلك النوم فلما سلمت عليه دخل الى بستان رجل من عيين ماضى وأحرم يصلى فلما أردت أن أحرم معه بيخا أنا فى استحضار النية ولم أحرم حتى ركع وسجد صلى الله عليه وسلم فاحرمت معه في الثانية فمكثتاهما معه الى أن سلم فاولتها وأنا فى ذلك الحال بان نصف عمرى يضع ولم أدرك فيه شيئا ونصفه الآخر أدرك فيه مرادى فكان الأمر كذلك فله الحمد والمنة (وقال أيضا) رأيت نفسى في صورة ملك وعقدلى الناس البيعة ومعى خلق كثير ونصبوا الى كرسى الخلافة على سطح مرتفع وعلى لباس الملوكة فلما حانت الصلاة وهى صلاة الظهر أردت أن آمر أحدا من الناس يصلى بنا على عادتي في البقعة فتفكرت وقلت الخليفة هو الذى يصلى بالناس فتقدمت وصليت بالناس حتى أتممت الصلاة وسلمت فقصصها على بعض الأبناء فقال له وأظن أن الله سبحانه وتعالى أراد بى القطبانية وأنا أطلب غيرها فكان رضى الله عنه في ذلك الوقت يطلب عند الله أن يكون أحد مقاتيح الكنوز لما رأى من علو مرتبتهم ثم بعد ذلك صرف همه لطلب القطبانية لما رأى من الخصوصية التى للقطب ولم ينلها غيره وان بلغوا ما بلغوا فى الارتقاء فأعطيها والحمد لله (وقال أيضا) رأيت سيدى أبا مدين الغوث فى النوم فى مجمع وهو يقول من يأتى لنا بشئ نعطيه الحاجة التى طلبها قلت له ها أنا أعطيك أربعة مثاقيل واهم لي القطبانية العظمى قال لي نعم وأنا أضمنها لك لم تمت

كم لك فى هذا الموضع فقال لي فيه نحو الاربعين سنة فقلنا له سنك كلها قدر الاربعين فتنى جثته فقال جثته مع أبى ولى نحو من الخمس سنين وأنا صبي صغير فبقيت مع أبى نحو الخمس والعشرين سنة حتى مات فدفتته هناك فقلنا له أرنا قبره لنزوره فأرانا قبره فدعونا له ثم جلعتا تكلم معه فوجدنا لسانه ثقيلا جدا القلة مخالطة الناس وهو صغير ووجدناه يتكلم بالعربية لانه من القوم المجاورين لتونس وهم يتكلمون بالعربية فسألناه عن الايمان فوجدناه يعرف الله الا أنه يعتقد الجهة فنهيناه عن ذلك وبيناه الصواب ووجدناه يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه سيد الاولين والآخرين ويعرف أبا بكر رضى الله تعالى عنه ويعرف فاطمة بنت الرسول عليه الصلاة والسلام وسألناه عن ابنها سيدنا الحسن فلم نجد يعرفه وسألناه عن شهر رمضان فوجدناه يعرفه وذكر أنه يصوم ثلاثين يوما حتى



ولكنها مفرقة في السنة فينبأه وجوب صوم رمضان وعيناه موضعه من السنة وسألناه عما يحفظ من القرآن فلم نجده يحفظ منه سوى الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم الذين أنعمت عليهم هكذا يحفظ هذا القدر مصحفاً فقلنا وما عبادتك قال الركوع والسجود لله عز وجل فقلنا له وهل تنام فقال أنا من عند سقوط الشمس للغروب إلى أن يظلم الحال وما عدا ذلك كله ركوع وسجود فقلت له هل لك أن تخرج إلى بلد الإسلام وتعاشر أهله فأنك على دينهم وتؤمن بنبيهم صلى الله عليه وسلم فقال نعم أنا مسلم من جملة المسلمين لكني لا أخرج عن موضعي هذا حتى أموت قال وكنا إذا كلمناه وقر بنامنه عند الخطاب بعد منالعدم الفه بالناس قال وهو لا يطيق أن يأكل من طعامنا ولا تطيقه ذاته أطول الفه بغيره قال فنظرنا فإذا نحن وقد رمد من الريال عنده وفيه بعض (٣٩) المتأقيل من الذهب فقلت له من أين لك هذا

فقال أرباب السفن يأتون بعض الأحيان إلى هذه الجزيرة فيروني فيعطوني شيئاً من الريال والدنانير بقدر الزيارة والتبرك ويطلبون مني معروفاً فدعوههم وينصرفون فقلنا له أعطنا هذه الدنانير والريالات لا حاجة لك بها لأنك لا تنوي أن تبني بها داراً ولا أن تزوج بها ولا أن تكنس بها فالك بها من حاجة فأتناخذها نحن فلما بها حاجة فأبى وقال دراهمي لا أعطيها لكم قال وبقيتنا معه ساعة طويلة بقصد أن نعلمه شرائع الإسلام ثم ودعناه وانصرفنا فلما رأنا عشي على ظهر الماء بأرجلنا ولا يصيبنا من الماء شيء ولم يحصل لنا غرق جعل يستعذبنا الله منا ووطن أننا من الشياطين قال رضي الله تعالى عنه وهو إلى الآن في خيرته في قيود الحياة وذلك في الثاني من ذي الحجة مكل سبعة وعشرين ومائة ألف (قال) الشيخ أحمد بن المبارك قلت وفي هذه الحكاية مواعظ الأولى معرفة النعمة الحاصلة لنا في مخالطة المؤمنين فان ذلك يوصلنا إلى معرفة شرائع الإسلام وأحوال

حتى تدركها ويؤيد هذه الرؤيا أن الشيخ رضي الله عنه لقي رجلاً يلقى الروحانية يقظة ويخبرونه بما أراد فقال له سيدنا في أضربت لك حاجة فها هي ولم يسمها له فلما حضره قال لهم ما حاجة فلان قالوا له سألنا عن القطبانية قال فحضر معهم رجل وقال لهم من قال لكم تتكلموا في هذا الأمر قالوا له صاحبه هو الذي سألنا قال لهم هذه القطبانية أنا ضمتها له حين كان بتامسان قبل أن يشرق لم يمت حتى يدركها فلا تدخلوا فيها إلا أتم ولا غيركم والرجل المذكور هو الشيخ سيدي أبو مدين رضي الله عنه والمسؤول لم يتلاق مع الشيخ أبداً إلا في ساعة السؤال ولا خبرة له بالرؤيا أصلاً فدل خبره على صحة هذه الرؤيا المتقدمة وانها حق لا وهم فيها وقص رضي الله عنه مرأتى تدل على ولايته ومعرفة قطبانيته ومراتبه كلها صادقة كفلق الصبح كلما رأى رؤيا وقصها الأوهى كفلق الصبح منها ما قدمناه ومنها ما سنذكره ان شاء الله قال رضي الله عنه رأيتته صلى الله عليه وسلم بتونس قال لي ادع بالمعرفة أو بمرادك وأنا أو من على دعائك فدعوت وأتمن صلى الله عليه وسلم ثم قرأ سورة والضحي فلما وصل إلى قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى رمقني ببصره الشريف وكل السورة صلى الله عليه وسلم (ومنها) أنه قال رأيتته مرة صلى الله عليه وسلم وسألته عن الحديث الوارد في سيدنا عيسى عليه السلام قلت له وردت عند روايتان صحيحتان واحدة قلت فيها يمكث بعد نزوله أربعين وقتاً في الأخرى يمكث سبعة أياماً الصحيحة منهما قال صلى الله عليه وسلم رواية السبع (ومنها) أنه قال رضي الله عنه رأيت المصطفى صلى الله عليه وسلم وسألته عن الزكاة التي يأخذها الأمراء والظلام من المسلمين كرها هل تكفيهم قال صلى الله عليه وسلم أو أنا أمرتهم بطاعتهم قال الشيخ رضي الله عنه قلت له الذي يمكنه إعطاؤها لغيرهم ولم يلحقه ضرر منهم قال صلى الله عليه وسلم ان أعطوها فعليهم لعنة الله (ومنها) انه قال كنت أخرج وأشد دغاية في الماء المتغير من أثر الوضوء بل ولا أتوضأ منه حتى رأيتته صلى الله عليه وسلم يتوضأ في اناء وكان الماء متغيراً من أثر الوضوء وقال لي أنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فن ذلك تركت التخرج ورحت منه (ومنها) انه قال رأيت سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام قلت له ان قارون بلغنا انه رأى المحل الذي كتبت فيه الاسم الأعظم ورمىته في البحر لاظهار قبر سيدنا يوسف عليه السلام فأخذ قارون ذلك المحل المكتوب فيه الاسم الأعظم وصار يرميه على مواضع السكروز فقطهره ومنه نال مال من كثرة الأموال قال لي نعم قلت له هل للعارف اختيار في الفعل والترك قال لي الا اذا بلغ مقام كذا ولم يسمه لنا الشيخ رضي الله عنه هذا المقام بعينه فانظر رجلاً الله أحوال هذا الشيخ مع صفوة الله من خلقه فصارت نومه كيقظته يسأله فيه عن مراده وهذه أحوال الرجال لعلبة حكم الروح على الذات لان الروح أصلها الطهارة

النبي صلى الله عليه وسلم وسيرته وسيرة أصحابه رضي الله تعالى عنهم وكيف كان زمانه صلى الله عليه وسلم وزمان أصحابه رضي الله تعالى عنهم إلى غير ذلك من الأمور التي يزيد بها الإيمان فان هذا الرجل لما فاتته مخالطة أهل الإسلام فانتبه معرفة هذه الأحوال حتى قلت لشيخنا رضي الله تعالى عنه لقد أضرت به أبوه الذي قدم به إلى هذه الجزيرة وقطعه عن أهل الإسلام ولو تركه لكان خير له وأسعد به فقال صدقت فهذه تعزيم المؤمنين ولو كانوا عصاة فان معرفتهم بالدين وشرائع الإسلام لا بعد لها شيء فالحمد لله على مخالطة أهل الإسلام وشرائعهم في الأسواق ونحوها ولا سيما المزاجية في مواطن الخير ولهذا يقول الشيخ مولانا عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه ان النظر في وجوه المؤمنين يزيد في الإيمان الثانية معرفة النعمة التي أنعم الله بها علينا في الأكل والشرب والكسوة والنوم والراحة والنكاح والتناسل وغير ذلك من



النعم التي حرمها هذا المتعبد فانه كما حرم معرفة هذه النعمة حرم هذه النعم أيضا ولو خالط أهل الاسلام لتنعيم بهذه النعم ولشكر الله عليه وكان شكره عليها موفيا وقائما بعبادته في تلك الجزيرة طول عمره الثالثة ما يغتر به كثير من الناس في أمر المنقطعين في الفلوات والخلوات واعتقادهم السكال فيهم وان المقام الذي يبلغونه لا يبلغه الاولياء المنغمسون في الناس انتهى ومنها ظهور الولي بالسطوة والعزة قال في لطائف المنن فمنهم من كان حجاب ظهوره بالسطوة والعزة والنفوس لا تتحمل من هذا وصفه وسبب ظهور ذلك الولي بذلك تجلي الحق عليه به بصفة ظهورها فاذا غلبت عليه شهودا غلبت عليه تلك الصفة ظهورا فلا يصحبه ولا يثبت معه الا من بحق الله نفسه وهو هو ومن هذا الصنف كان شيخنا ومولانا أبو العباس (٤٠) رضي الله تعالى عنه لا تجلس بين يديه الا والرعب قد ملأ قلبك ومن خلاصه الله

من نفسه وهو هو فلا يستغرب ظهوره بالعز فأى ملك أعظم من هذا الملك هذا ملك أعور الملوك وجوده أفلا ترى انه لم يزل في كل قطر وعصر أولياء تذل لهم ملوك الزمان ويعاملونهم بالطاعة والاذعان (وقال في كشف القناع) ومنها يعنى ومن الظنسون السيئة مبادرتك الى الانكار على من تراه من العلماء والصالحين ذاعزة وسطوة فرما كان حجاب عن الخلق بذلك وفي كلامهم لكل ولي ستر وأستار فمنهم من يكون ستره بظهور العزة والسطوة والقهر على حسب ما يتجلى الحق تعالى لقلبه فيقول الناس حاشا أن يكون هذا وليا وهو في هذه النفس وغاب عنهم ان الحق اذا تجلى لقلب عبد بصفة القهر كان قهرا أو بصفة الانتقام كان منتقما أو بصفة الرحمة والشفقة كان رحما وهكذا لا يصحب ذلك الولي أو ذلك العالم الذي ظهر بظهور العز والسطوة والانتقام من المرید والطلبة الا من بحق الله نفسه وهو هو ومنها كثرة التردد الى الملوك والامراء في حوائج

والصفاء نسأله الله تعالى أن يكتبنا جميعا في زمرة خلاصة أصفياه وأحبابه وله مرأتى كثيرة فهذا الذى حضرنا منها كان يراه في ابتداء أمره وأمالا أن فلا يذ كر شيئا الا نادرا جدا وهذه المراتى المتقدمة لشيخنا قبل أن يخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بقطة لا مناما وأما اليوم والحمد لله فأخبره بنزول مقامه وما أعد الله فيه الذى لم يقدر أحد أن يفوه به فضلا عن ادراكه وضمنه له صلى الله عليه وسلم وضمن له كمالا طلب حتى من أمور الدنيا كما سيأتى بيانه مفصلا ان شاء الله في محله نسأل الله بجاه نبيه وحبيبته وصفيه أن يكتبنا في ديوان خلاصة أهل محبته وودده وأن يتوفنا على محبة هذا السيد الكريم وعلى سنة نبيه العظيم آمين

❦ الباب الثانى في مواجده وأحواله ومقامه المتصف به وكاله وسيرته السنية وجمل من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع اخوانه وأهل مودته وفيه فصلان ❦

❦ الفصل الأول ❦ في مواجده وأحواله ومقامه المتصف به وكاله فأقول وبالله التوفيق سيدنا أبو العباس رضي الله عنه صاحب أحوال سمية ومقامات عليية ومواهب رجانية ومواجيد ربانية ذو محو وفناء وصحو وبقاء وغيبة في مولاه وشهود لماله تولاه مما أغرق في بحر الحقيقة وأوتى الجذب حقيقة ومن أعطى القوة والتسكين والرسوخ في المعرفة واليقين كما تتلى عليك آياته وتجلى لك بيناته شرب من تلك النخلة الأزلية صفوا وورد من منهل الاروى وسقى منها كؤسا روية وامداد اقوية وسلك من السنة نهجا قويا وصراطا مستقيما وركب سفينتها وأجراها التي بالله مجراها ومرساها فقويت أنواره وفاضت أسرارها وتوالت منازلته وتواردت وارداته ومددتها على الاستقرار بعدد جسيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وليس يمكن لمثل التعريف بهذا المقام ولا الكشف عن حقيقة الامر من حال أو مرام وانما أذكر من تلك المواهب والتجليات قضايا منبهة عنها وجزئيات ولوامع وآثارا ووقائع وأخبارا اذا الحال وارد الهى ووجدان قلبى لا يصفه الا واجده ويرحم الله قائله

لا يعرف الشوق الا من يكابده ❦ ولا الصبابة الا من يعانيتها

وقد فسر الحال الاستاذ أبو القاسم القشيري رضي الله عنه بأنه معنى يرد على القلب من غير تأمل ولا اجتلاب ولا اكتساب من طرب أو بسط أو غيرهما وذكر أنه يأتي من عين الجود والمقام فيحصل ببذل المجهود وان صاحب المقام يمكن وصاحب الحال مرفق وحكى عن المشايخ ان الاحوال كالبرق فان بقيت حديث نفس وعن آخر منهم أنها تدوم وتبقى واذا لم تدم فهي لوايح وبواده

والمراد

عباد الله قال في لطائف المنن ومنهم من يكون حجاب التردد الى الملوك والامراء في حوائج عباد الله فيقول قصيرا لا ادراك لو كان هذا وليا ما تردد الى أبناء الدنيا وهذا جور من قلبه بل انظر ترده اليهم ان كان لأجل عباد الله وكشف الضر عنهم وتوصيل ما لا يستطيعون توصيله مع اليأس والزهد مما في أيديهم والتعزز بالايمان وقت محالستهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر فلا حرج على من هذا شأنه لانه من المحسنين وقد قال الله تعالى ما على المحسنين من سبيل وهكذا كان شيخنا شيخنا القطب الكبير أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي الانام تقي الدين محمد بن علي القشيري يقول جهل الناس وولادة الأمر بقدر الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه كثرة ترده اليهم في الشفاعات ويجب أن تعلم ان هذا الأمر لا يقوى عليه الا عبد



متخلق بخلق الله تعالى قد بذل نفسه وأذهى في مرضات الله وعلم وسع رحمة الله فعامل بالرحمة عباد الله عتلا أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحون يرجمهم الرحمن أرحمهم في الأرض برحمته من في السماء ولقد يكون الرجل بين أظهرهم فلا يلقون اليه بالاحتى اذا مات قالوا لو كان فلان ور بعماد دخل في طريق الرجل بعد وفاته أكثر مما دخل في حياته ومنها كون الولي مقاماً في الاسباب قال في لطائف المنن أيضاً كما عن الشيخ رضي الله تعالى عنه لكل ولي حجاب وحجابي الاسباب ومنها تصوير الولي في الذهن عند سماع اسمه قبل الاجتماع به (قال في الأبريز) انه سمع شيخه رضي الله تعالى عنهما يقول ان الرجل قد يسمع بالولي في بلاد بعيدة فيصوره في نفسه على صورة تطابق الكرامات التي تنقل عنه فاذا وجد على غير تلك الصورة التي سبقت (٤١) في ذهنه وقع له شك في كونه هو ذلك

الولي ثم ذكر رضي الله تعالى عنه أن رجلاً من الجزائر سمع بولي في فاس وتقات اليه عنه كرامات فيصوره في نفسه في صورة شيخ كبير له هيئة عظيمة فارتحل اليه لينال من أسرارها فلما وصل مدينة فاس سأل عن دار ذلك الولي فدل عليها وكان يظن أن الولي بوابين يقفون على باب داره فدق الباب فخرج الولي فقال القاصد يا سيدي أريد منكم أن تشاوروا على سيدي الشيخ وظن أن الخارج اليه بواب فقال له الولي الذي قصصته من بلادك وسرت اليه مسيرة شهر أو أكثر هو أنا لا غيري فقال يا سيدي أنا رجل غريب وجئت الى الشيخ بشوق عظيم فداني عليه برحمته الله وذلك انه نظر الى الولي فلم يجد عليه إشارة ولا صورة عظيمة فقال له ذلك الولي يا مسكين أنا هو الذي تريد فقال القاصد ألم أقل لكم اني غريب وطلبت منكم أن تدلوني على الشيخ وأنتم تسخرون بي فقال له الولي الله بيننا ان سخرنابكم فقال له القاصد الله حسبك وانصرف حيث وجدته على غير الصورة التي صورته في فكره اه ومنها

والمراد بالاحوال في الترجمة ما هو بالمعنى الذي ذكره القشيري رحمه الله من ذكر وجده المتكاثرة وفيضاته المتظافر الواقع أحياناً بعد أحيان حسب أرائنا مشاهد الاحال الملازمة التي هي بمعنى المقام والمراد بمقامه المتصف به ما تكيف به من العرفان حسب اعلمناه من كلامه وإشاراته وتقريراته وأخباره عن نفسه بأفاضاته فأما ما واجده وأحواله رضي الله عنه فقد كان أول أمره لما نزل به ما نزل وبدهه ما بدهه مصطلحاً غائباً لا تفارقه غمرة الحال وهو مع ذلك في غاية الكمال وقد يتكلم حين يعتريه الحال بأمور لا يفقه الحاضرون مرادها ولا يعرف ذوراً لا سن مقادها ولا يعرفها الا واجدها وينطق أحياناً عنه بظهور الحال عليه بكتابات ومغيبات من أخبار الزمان وما يقع فيه من الخدثان ولا يفقه ذلك منه الا خاصة الخاصة من الاخوان الى غير ذلك من حكاياته ووقائعه وآياته ثم تماسك بعد ذلك وسكن وبطن حاله وتمكن وعادت الاحوال لا تؤثر في ظاهره كما كانت وصار دائماً ساكناً متحرراً ومضطرباً متأسكاً وصاحباً شارباً وحاضراً غائباً لا يلهيه محوه عن سكره ولا ينعيه سكره عن محوه أفاده سكره محوه وزاده كمالاً وقوة خفي من التمكن بالمنزل المكين فهو كاقيل

يسقي ويشرب لا تلهيه سكرته \* عن النديم ولا يلهو عن الكاس  
أطاعه سكره حتى تحكم في \* حال الصحات وذامن أعجب الناس

وغلبة الحال عليه رضي الله عنه انما كانت لقوة ما نزل به بدليل ما كان ينطق به اذذاك من المعارف والعلوم والاسرار التي لا يحدها حصر ولا يعيها عقل ولا فكر وكان عليها علمنا سماعاً من حفظه ولفظه واسترد عليه ان شاء الله في محلها وبدليل ما كان يقع منه للاصحاب من الامدادات والتصرفات في أحوالهم فيجدون ذلك منه حسب ما شاهدناه فيهم وأخبرونا بذلك عن أنفسهم وليس الناس في غلبة الحال سواء والفرق بين من يغلبه الحال لضعفه وبين من يغلبه لقوة الوارد عليه ان الذي يغلبه لضعفه علامته أن لا يدع غيره وقصاراه على نفسه والذي يغلبه الحال لقوته علامته أنه يدع غيره وأقوى من ذلك انه يسلبه ما أعطاه وذلك هو الكامل يعطي ويسترد وكل شيء بقضاء وقدر وقد شاهدناه غير ما مره فعل ذلك مع بعض الاخوان لسوء أدبهم ولموجب آخر نسال الله السلامة والعافية من ذلك ورزقنا حسن الادب معه على الاستقرار والدوام بجاه نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام وغلبة الحال عليه لقوته كان يقع لكثير من الاكابر والاقطاب من المتقدمين والمتأخرين رضي الله عنهم آمين (وما زال) سيدنا رضي الله عنه بعد تماسكه قوى الحال فايبض النور يقع له في كثير من الاحيان فيضان عظيم وخير جسيم وقد شاهدناه هذا منه غير ما مره في أوقات فيضه

(جواهر ل) كثرة الغنى وانسباط الدنيا عليه (روى) أن رجلاً من الصالحين كان يعبد في خلوة ومعه تلامذته وكان عنده أسد يركبه وحية يقيد بها الأسد وكان له أخ كثير الاموال مشيد البنيان وكان العابد في الخلوة يرسل الى أخيه ويقول له الى متى وأنت في الدنيا وفي شغل عن الله تعالى وأرسل اليه يوماً بعض تلاميذه فوجدوه يشتغل في أمواله وعليه مقار الثياب فزجعو الى شيخهم ولم يبلغوا رسالته وقالوا له ما أرسلتنا ل احد فقال لهم اتوني بالأسد فركب أسده وجعل حيته عصا يضرب بها الأسد ومضى مع تلاميذه حتى أتوه فبناهم بيتاً بازاء الحى وقال لاهله ارسل اليهم طعاماً وزي الجوارى اللاتي يحملن ففعلت فلما رأى العابد الجوارى قال في نفسه والله انهن لحسان لولا ان فيهن شغل عن الله فأرسل بعض تلاميذه الى الأسد فحمل عليهم الاسد والاشود ففروا منهم ومضى بنفسه اليهما ففعل



به ما فعلا بالتلاميذ فجاء أخوه فقبض بأذن الاسد وضرب به وأخذ الاسود وقال لهما أزرلة واحدة تأخذان أخي وقال لآخيه العابد اقتنت بجوار يحملان الطعام فكيف بسيدتهن وقال له امض بتلاميذك فلا يصح لكم الا الخلاء وليس الشأن في قتل الحية وانما الشأن في امساكها وهي حية (وقال في لطائف المنن) وقد يكون حجاب الولي كثرة الغنى وانسباط الدنيا عليه وقد قال بعض المشايخ رضي الله تعالى عنهم كان بالمغرب رجل من الزاهدين في الدنيا ومن أهل الجد والاجتهاد وكان عيشه مما يصيده من البحر وكان الذي يصيده يتصدق ببعضه ويتقوت ببعضه فأراد بعض أصحاب هذا الشيخ أن يسافر إلى بلد من بلاد المغرب فقال له الشيخ اذا دخلت إلى بلدة كذا فاذهب إلى أخي فلان فاقرئه مني السلام (٤٢) وتطلب الدعاء لي منه فإنه ولي من أولياء الله تعالى قال فسافرت حتى قدمت تلك

البلدة فسألت عن ذلك الرجل فدللت على دار لا تصلح الا للؤلؤ فتنجبت من ذلك وطلبت به فقيل لي هو عند السلطان فزاد تجبى فبعد ساعة اذا هو قد أتى في آخر مجلس ومركب وكأنه ملك في موكبه قال فزاد تجبى أكثر من الاول فهممت بالرجوع وعدم الاجتماع به ثم قلت لا يمكنني مخالفة الشيخ فاستأذنت فأذن لي فلما دخلت رأيت ما هالني من العبيد والخدم والشارة فقلت له أخوك فلان يسلم عليك قال جئت من عنده قلت نعم قال اذا رجعت اليه فقل له الى كم اشتغالك بالدنيا والى كم اقبالك عليها والى متى لا تنقطع رغبتك فيها فقلت والله هذا أعجب فلما رجعت الى الشيخ قال اجتمع بأخي فلان قلت نعم قال فما الذي قال لك قلت لا شيء قال لا بد أن تقول فأعدت عليه ما قال فيكي طويلا وقال صدق أخي فلان هو غسل الله قلبه من الدنيا وجعلها في يده وعلى ظاهره وأنا آخذها من يدي وعندى اليها بقايا التطلع ومنها غير ما ذكر مما يطول عنده وفيما ذكرناه كفاية والله تعالى

ولا يتفطن له الا خاصة الخاصة ممن يلزمه ومن أراد الله به خيرا والغالب من الحاضرين لا يفقه منه شيئا بل انما هو على حاله وما يتحدث به معهم من مقاله وجذبه رضي الله عنه أمر واضح وحال لا تخ لا يزال تظهر عليه الغيبة في حال ظهوره وصوره فضلا عن حال ظهوره وسكره واقد جالسناه غير ماهرة فيسأل عن أحدنا وهو حاضر معناني مجلسنا فيقع له هذا كثيرا وكذلك يظهر عليه رضي الله عنه من آثار جذبه وقوة حاله أمور أخر كعظم جنته وامتلاء بدنه وتهلل وجهه وثقل الأمر عليه حتى لا يستطيع حركة وتذكره ما كان يقع للنبي صلى الله عليه وسلم عند نزول الوحي وتلقى الأمر الإلهي من أنه كان يعالج منه شدة وتأخذه البرحاء فينفصل عنه الملك وأن جبينه ليتفصد عرقا ويثقل حسالمه ليلقي عليه من القول الثقيل أي العظيم الذي يثقل له حامله وأنه نزل عليه الوحي يوما جالسا خذله على فخذي يدين ثابت رضي الله عنه فثقلت جدا حتى كادت ترض فخذي أي تسكسرها وهو لا يرضى الله عنهم مظاهر آياته والواردون من أمداد وارداته منه يستمدون ومن بحره يغترفون (ومن شأنه) رضي الله عنه اذا قوى حاله أنه يزيد بهاء وجهه ويتهلل وجهه ويطلع سناه ويبدو عليه أثر باطنه ومعناه فتري عليه حسنا بارعا ونورا لامعا ويهرك جماله وجلاله وبهاءه وكله فيأخذ بلبك ومجامع قلبك فيملكك هواه ولا تلتفت لسواه حسنا لوني وسرا الهيا والله در القائل

انظر تری شمس المعارف اشرفت \* بجبینہ الباہی العلی الاشرف  
کل المشایخ ألبسوا حلل البها \* لکن سماهم بالجمال الیوسنی  
﴿ وقال غيره ﴾

انظر لروض الحسن فيه تفتت \* بجماله وبهائه أزهاره  
من يستطيع يرى لذلك حقيقة \* حارت لذی اللب به أبصاره  
وبقلبه النور الالهی اجنلی \* فعلى محياه بدت أسرارہ  
﴿ وقال غيره ﴾

انظر لمطلع حسنه وجماله \* قد اشرفت بجبینہ أنواره  
سر المعارف قد حواه ضميره \* فبدت بغرة وجهه آثاره  
هو بحرہا الطامی ألم تر أنه \* تهمی بفيض دائما أسرارہ

وكثيرا ما يلوح عليه ذلك عند حضور سماع أو صاف النبي صلى الله عليه وسلم المعنوية ونموته الجليلة أو حديثه أو أخساره فيبرز منه ما كن ويظهر عليه أثر ما بطن ويقع له الوجد

والهيمن

الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل الخامس ﴾ في اعلامهم أن زهد الكل

ليس هو بخلو اليدين من الدنيا وانما هو بخلو القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام الا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل يحول بينهم وبينه واعلامهم أن ايثار الزهد مع خلو اليدين ربما يكون لعله الفقد والضعف والعجز عن الطلب وان من شرط الداعي الى الله تعالى أن لا يكون متجردا عن الدنيا بالكلية وان من لا كسب له والناس ينفقون عليه فهو من جنس النساء وليس له في الرجوعية نصيب فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال في لواقح الانوار القدسية في العهود الحميدة أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقرض كل من استقرضنا من المحتاجين سواء كان مشهورا بحسن المعاملة أم لا امتثالاً لقول الله



عز وجل وأقرضوا الله قرضاً حسناً وأما الفقراء ففاتهم تلك اللذة وذلك الأجر ومن هنا سارع الأكارم من الأولياء إلى التكسب بالتجارة والزراعة والحرفة ليفوزوا بلذة الخطاب لا لعلية أخرى من طلب ثواب أو غيره قال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة الآية فوصفهم بالرجولية لأجل أكلهم من كسبهم وأقراضهم من فواضل كسبهم كل محتاج مفهوماً من لا كسب له والناس ينفسقون عليه فهو من جنس النساء وإن كان له حبة كبيرة وسبعة وسجادة وعذبة ومرقعة وشفاعات عند الحكام وغير ذلك وإيس له في الرجولية نصيب قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم قال فعلم أنه لا يقدح في شيخ الزاوية أن يكون تاجراً أو زارعاً بل ذلك أكمل له (٤٣) (فياك يا أخي) أن تنكر على فقير التكسب بالتجارة أو الزراعة

أو معاملة الناس أو آخر عمره وقد ختم عمره بمحبة الدنيا وشهواتهم بعد أن كان زاهداً فيها وفي أهلها فربما يكون مشهد ذلك الفقير ما قلناه أو غير ذلك من النبات الصالحات فإن زهد الكل ليس هو بخلوا لبيد من الدنيا وانما هو بخلوا القلب ولا يتحقق لهم كمال المقام إلا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل يحول بينهم وبين كنزهم وإيثار الزهد مع خلوا لبيد ربما يكون لعلية فقد وقد قالوا من شرط الداعي إلى الله أن لا يكون متجرداً عن الدنيا بالكلية بأن تخلو يده منها وذلك لأنه يحتاج ضرورة إلى سؤال الناس أماً بالحال وأماً بالمقال وإذا احتاج إلى الناس هان عليهم وقل نفعتهم به بخلاف ما إذا كان ذاملاً يعطى منه المحتاجين من مريديه وغيرهم فإن فقد الحال الذي يعيل به قلوب المريدين إليه كان معه المال يعيلهم به ومن لا حال له ولا مال لا ينفعه المقال وفي الحديث عز المؤمن استغناؤه عن الناس وشرفه في قيام الليل اهـ (قلت) وفي الحديث

والهيمن والسكر والفيضان فتلوح عليه أنوارا وتبدو على لسانه أسراراً وتتفجر من قلبه علوماً وأخباراً رزقنا الله رضاه آمين (وأما مقامه) المتصف به رضى الله عنه فذلك التحقيق بالمعرفة والتمكين في اليقين وكمال التوحيد والتفريد والتجريد وشهود الحب من الله وأن العبد محبوب ومحبذوب لحضرة ربه ومطلوب دأبه الركون إلى مولاه والانفراد به عن كل ماسواه وحب أمره وبغض ماعنه نهاء والوقوف دائماً ببابه والكوف أبداً على جنبه لا يقرله مع غيره قرار ولا له عما سواه مدار لا لهج له إلا بالله في حركاته وسكناته ويقظاته وسناته وسائر تقلباته إذا ذهب أو قام أو قعد أو انتبه من نوم ذكر الله ذكر يعرف أنه عن قلب معمور ممتلئ بحكمة الإيمان والنور يهتله السامع وتطمئنه القلوب والسماع لا يستغرقه النوم بل يتقلب فيه وإذا تحرك أو انقلب ذكر الله فيه قد امتزجت حقيقة بالتوكل به وباللهج به وحببه واطمأن بإيقاناً ومعرفة وإيماناً لا معول له إلا عليه ولا استناد إلا إليه لا يبالي بأقبال من الخلق ولا بادبار ولا بعودة منهم ولا باضرار قد أعطى التأييد في كل ما يصرفه الله ويريد لا تجده إلا راضياً بما راد الله وقضائه فرحاً لا يرامه وامضائه متحدثاً بأنعم الله وآلائه لا يحب التدبير مع الله والاختيار ويقول لا أحسن من فعل الفاعل المختار ليس له أبداً ما أراد إلا ما قضاه الله وأراد فلا ترام إلا محبباً لما كان عليه الوقت والزمان من شدة ورخاء وخوف وأمان وحاملاً للناس على الرضا به والاستسلام لمصابه وإذا تحول حال الوقت تحول مراده عنه لا يقف مع شيء منه وكثيراً ما يقرر هذا المعنى ويدل عليه ويرشد بحاله ومقاله إليه وينشد بحاله على سبيل التمثيل

أنا مكي بدر الكمال \* حيث يعيل قلبي يعيل

ذلك بأنه رضى الله عنه قد مضى السوى فلا يشاهد مع الله غيراً ولا يرى لسواه نفعاً ولا ضراً بل يشاهد الفعل من الله وأنه هو المتصرف والدال بفعله عليه والمتعرف وإن أفعاله كلها مصحوبة بالحكمة مخفوفة بالرجة ويرى الخلق كالأواني المسخرة في يده غيرها ويعبد شهود الإنسان نفسه اثنيانية ويمثل بلسان حاله ويقول

إذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة \* وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

وعلى هذا المعنى مدار حالته رضى الله عنه فلا ترى أفعاله وأقواله وتصريحاته وتلويحاته تحوم الأعلى الفناء في الله والغيبة فيه عما سواه وشهود صفاته وأسمائه وعظمته وكبريائه وجماله وكماله وحسن صنعه وإحسانه ذلك ديدنه وشعاره ووطنه وقراره فطوى في ذلك مقامات اليقين كلها من التوبة والزهد والصبر والشكر والخوف والرجاء والتوكل والمحبة والرضا وحوى صفة

أيضاً أن من طلب الدنيا قليلاً لا تعفوا عن المسئلة وسعيها على عياله وتعطفها على جاره لقي الله تعالى ووجهه كاللبد وفيه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم كان جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسي فقالوا يا أبا جرح هذا لو كان جلدك وشبابه في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسي على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وإن كان يسي على أبيه بن ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وإن كان يسي تفاخراً أو تكافراً فهو في سبيل الشيطان وفيه لأن يأخذ أحدكم حبلاً فيحط به على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً أعطاه الله فيسأله أعطاه أم منعه وقال حذيفة خياركم من لم يدع دنياه لا آخرته ولا آخرته لدنياه وفيه لا تسبوا الدنيا فتعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير ويهاينهم من الشر وفيه اليسد العليا خير من اليسد السفلى وأبدأ بمن تعول



وفيه الفار من عباله كالفار من الزحف وفيه ان الصحابة اتوا عند النبي صلى الله عليه وسلم على رجل بالعبادة فقال صلى الله عليه وسلم فمن كان يطعمه ويسقيه ويعلف دابته ويكفيه ضيقته قالوا نحن يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كلكم خير منه وقال أبو سليمان الدراني رضي الله تعالى عنه ليس الشأن أن تصف قدميك للعبادة وغيرك يقولك انما الشأن أن تحرز رغبة قلبك في بيته ثم تغلقه وتصلي فلا تبالي بأي داق للباب بخلاف من قام يصلي في بيته وليس عنده شيء يأكله فيصير كل داق دق الباب يقول ان معه رغيقا (وقال الثوري) عليكم بالحرفة فان عامة من أتى أبواب الامراء انما آتاهم لحاجة (وقال عبد الله بن المبارك) لا يخرج العبد من الزهد امساك الدنيا ليصون بها وجهه عن سؤال الناس وقال في عرائس (٤٤) البيان عند قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ولا تظن يا أحمق

ان العارف المتمكن اذا باشر الدنيا وزينتها هو من جلتهم انه يريد الله برغبة المعرفة والشوق ويريد الدنيا للكفاف والعفاف يرزقه الله حياة حسنة طيبة بأن يجعل الدنيا خادمة له ويجعله في أعين الخلق ويوقع هيئته في قلوب الناس \* قال الله تعالى فليحسبني حياة طيبة وقال عليه السلام من أحسن فقد وقع أجره على الله في عاجل الدنيا وآجل الآخرة (وقال) لقمان لابنه يا بني حملت الصخور والحديد فلم أر شيئا أثقل من الدين وأكث الطيب وعانقت الحسان فلم أر شيئا أذل من العافية وذقت المرات كلها فلم أذق شيئا من الحاجة الى الناس وقال الشعرائي من أخلاق السلف تقديم الخوف من الحاجة الى الناس على خوف الحساب من جهة المال الذي ربحه دخلته الشهية وقال سفيان الثوري لان أخلف عشرة آلاف درهم أحاسب عليها أحب الى من أن احتاج الى الناس وقال المال فيما مضى يكره وأما اليوم فهو ترس المؤمن وقال حفظك لما في يدك

العارفين بأسرها من محبة الله واجمع عليه والاستناد في كل شيء اليه والاستسلام للأقدار وترك التدبير والاختيار وغير ذلك من صفاتهم وسماهم مما أشرنا اليه آنفا فلا تحصره في حال تضيغه اليه أو تقيده بمقام تقتصر به عليه فلا تحده مقبلا على شيء ولا واقفامع أمر بل بحكم الوقت وبحسب ما يأتي الله به من عنده وهذا حال بعض العارفين بالله تعالى وقد سئل الجنيد عن العارف بالله فقال لون الماء لون انائه وقال القشيري في رسالته بعد ان ذكره عنه يعني انه بحكم وقته وقال أيضا قال أبو يزيد للخلق أحوال ولا حال للعارف لانه محبت رسومه وفيت هو يته به ويقتنيه وعفيت آثاره بآثار غيره وقال الشيخ زروق في قواعده بعد ان ذكر وصف العابد الزاهد وغيرهما فان أرسل نفسه مع مراد الحق فهو العارف وقدم مثل أهل الطريق العارف بحفاظ القرآن كله وذا الحال بحفاظ سورة منه أو سورا فاذا قلت عارف فقد نسبت اليه المقامات كلها وأغنى عن أن تصفه بشيء من المقامات من الزهد والتوكل والتفويض وغيرها لانها منطوية فيه ومن انجم على مولاه وملكه حبه وهواه حتى فني فيه عن سواه لا بد أن يكون شاكرا للنعمة صابرا لبلواه راضيا بقضاء مفوض اليه متوكلا عليه منقطع عن غيره جامع للمقامات كلها بل مترقيا عن ذلك كله لا يشاهد شيئا ولا يراه بعد ان جمعه وحواه فاهل العرفان هم الغائبون في الله عن كل فان مشاهدون لجلال الله وجماله العالمون بصفاته وأسمائه اذ حقيقة المعرفة كما قاله الشيخ زروق رضي الله عنه في بعض شراحه على الحكم سريان العلم بجلال الحق سبحانه وأجماله أوهما في كية العبد حتى لا يبقى له من نفسه بقية فيشهد كل شيء منه وبه وله فلا يبقى لوجود شيء نسبة عنده دونه اه واشيخنا أبي العباس التجاني من هذا ما لا يخفى فيه على كل من يلوذ بجانبه أو يمارس شيئا من أحواله وإشاراته وكلامه ويكفيك من أمره ما وصفناه بل هو رضي الله عنه من ذوي الخلافة الموصوفين بدلالة الخلق على الله وجمعهم عليه وايضا لهم اليه ومن أرباب القلوب وسلاطين الأرواح يطاع أمره ويجل قدره وينفع كلامه وينفذ سهامه يحني القلوب ويبرئ من العميون يغني بنظرة ويوصل الى الحضرة اذا توجه أغنى وأقنى وبلغ المنية تصرف في أطوار القلوب باذن علام الغيوب حسب ما يجده من انضاف اليه وجمع همته عليه وتظهر نتائجها وآثاره ومناجيه رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه (وأما كماله) رضي الله عنه فهو تمام معرفته بالله تعالى حسب ما قررنا دليله وقوة ظاهره وباطنه جذبا وسلوكا وجمعه بينهم على أتم وصف وأكمل وجه ودليل قوته باطنا متقدما من أحواله ودليلا ظاهرا ما يأتي بعده هذا ان شاء الله من سيره وأفعاله ولا أكمل منه والحمد لله في ذلك كله في جهور العارفين كما تنق على كل بمحله ان شاء الله

تعالى

لتقضي به حاجتك أولى من تصدقك وطلبك لما في يد غيرك وقال خصلتان لا يزال العبد بخير ما حفظهما

درهمه لمعاشه ودينه لمعاده وكان قيس بن عاصم مع زهده وورعه يقول لبنيه عليكم بالكسب الحلال فانه يسر الصديق ويكبد العدو وتستغنون به عن سؤال الناس لاسيما اللثيم واياكم وسؤال الناس فان ذلك كسب العاجز وقيل للثوري أ يكون الرجل زاهدا ويكون له المال قال نعم اذا ابتلى صبر واذا أعطى شكر وقال أبو قلابة لان أرى في معاشي أحب الى من أن أرى في زوايا المسجد وقال عليكم بالسوق والصنعة فانكم ان تزالوا كراما على اخوانكم مالم تحتاجوا اليهم اه وقال في لواقع الأنوار القدسية أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنفق على زوجاتنا وعبائنا ثم قال وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول اسع على عيالك ليلا ونهارا



ولو سلك الناس دنيو بافاته خسير من أن يسهر كصالحا وأنت تأكل من صدقاتهم وأوساخهم وناظر ما في أيديهم وكل من لم يملك شيئا  
تكرهه مع أن تلك الكراهة من غير حق وقد رأى سيدي على الخواص مرة شخصا من مشايخ العصر كان يتجرف في البز والقماش فترك  
ذلك وعمل شيئا فقال له ارجع الى حالتك الأولى فانها أرجح لك وأظهر لقلبك فلم يسمع فدعا الشيخ عليه بمحبة الدنيا وحرمانه منها فصار بعد  
شهر كذلك فلا هو يترك الدنيا ولا يقدر على أن يأكل منها ولا يتصدق منها ولا ينفق على عياله فتلف بالكلية لمخالفة الارشاد ثم ذكر في  
عهد آخر ان السالك اذا من الله عليه بالسكال في الطريق وصارت الدنيا في يده لا في قلبه يمتنى دخولها في يده وينقبض اذا أدبرت عنه لان  
من كمال الداعي الى الله من الائمة أن تكون الدنيا فائضة عليه يطعم منها أتباعه (٤٥) وينفق عليهم منها ومن لم يكن كذلك فدعاؤه

الى الله تعالى ناقص وبطرقه الذل  
في طلب اللقمة والخضوع لمن أتاه  
بها من أصحابه وغيرهم كما ان من  
لازمة الغيبة لكل من لم يحسن  
اليه كما سيأتي في حديث من شكر  
عياله ولم يعتب المسلمين الحديث  
فأشار الى أن الغالب على الفقير  
المحتاج غيبة من لم يطعمه ما احتاج  
اليه فانظر آفة المحتاج اه وقال في  
البحر المورود في الموائيق والعهود  
أخذ علينا العهد أن لا نزهدي في  
الدنيا بالكلية لما نجد في الزهد  
من نعيم المتك وخلو اليد وراحة  
القلب فنكون كحمار الرحى الذي  
يبتدى من حيث ينتهي سيره اليه  
فيخرج من الدق الى أعظم منها أو  
مثلهما كما يقع في ذلك العباد الذين  
لم يسلكوا على أيدي الأشياخ  
فكانهم هذا الزهد ما برحوا من  
حفظوا أنفسهم ولا عن حجابهم  
عن دينهم عز وجل وانما زهد في  
الدنيا زهد العارفين وهو أن تعلق  
قلوبنا بحب الله عز وجل وحده  
ثم غسل الدنيا بحذاقها لا تترك  
منها شيئا الا ان كان فيه شبهة  
وتتصرف فيها تصرف حكيم عليم  
ونسئعمل كل شيء فيما خلق له

تعالى (ومن كماله) رضى الله عنه نفوذ بصيرته الربانية و فراسته النورانية التي ظهر مقتضاها في  
معرفة أحوال الاصحاب وفي غيرها من اظهار مضمرة واخبار بغييات وعلم بعواقب الحاجات  
وما يترب عليها من المصالح والآفات وغير ذلك من الامور الواقعات فيعرف أحوال قلوب  
الاصحاب وتحول حالهم وابدال اعراضهم وانتقال اغراضهم وحالة اقبالهم واعراضهم وسائر  
علمهم وامراضهم ويعرف ما هم عليه ظاهرا وباطنا وما زاد وما نقص ويبين ذلك في بعض  
الاحيان وتارة يسرته رفقاهم من الاختبار والامتحان واتفقت لغير واحد معه في ذلك قضايا  
غير مأمرة وكثيرا ما يجالس الانسان فيتمكلم له على ما في باطنه وما شغل قلبه من الهوى والامور  
الدنيوية ويعين النوع الذي شغله منها ويتكلم بما صنعه الانسان من فعل قبيح سلف له قبل  
محالته قريبا كل ذلك على سبيل الاجال وضرب الامثال كقوله رضى الله عنه لبعض اصحابه  
أنت كما يقول الناس يسرط الزبد ويتورع عن الابره مكشفا له عن فعل قبيح سلف له ويهم  
عن صاحبه من غير تعيين له بشيء أو اشارة حسية كان يقول ما بال الانسان يفعل كذا وحق  
من يفعله ان يكون له كذا استراعى فاعله كما اقتضته حكمة الرحمة وجاءت به الشريعة والسنة  
اذ البصيرة كالبحر يجب غرضها قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم والا فهو رضى الله عنه مرآة  
جليسه ومبصره لحسن أمره وخسيسه لا يخفى على بصيرته ذلك ولا يشذ عن شئ مما هنالك حتى  
انا اذا جالسناه كنا يخاف على نفسه الفضيحة ويطلب من الله السلامة والعافية لما تكرر علينا  
من أمره من أسوأ أحوالنا القبيحة واذا جاءه أحد يستشير في أمر ديني أو دنيوي كأمر المعاش  
مثلا بين له مراحجه وأرشدته مصالحه ونذبه لما فيه نجاح حاله وفلاح ما له فينتجح مطلوبه ويحصل  
مرغوبه ويبين له حسن العاقبة وما كان راجيه ومراقبه فتقع بصيرته رضى الله عنه على  
الامور كلها كما هي لانها ناشئة عما كن فيه من النور الالهى ومن المعلوم منه في الاستشارة ان  
المعتبر عنده الذي عليه المعول هو ما نطق به من الكلام الأول وبذلك صرح أيضا غير مأمرة  
اذ علم هؤلاء القوم رضى الله عنهم ليس عن رواية ولا فكرة وانما هو العلم اللدني والفتح الرباني وما  
حصل أولا فهو ذاك ولا يحصل الا عن الحكمة والصواب فان النقطة المستشير عثر على حكمة  
الاستشارة وانقلب بغنيمة وتجارة وان لم يأخذ به وراجعته في الكلام فانه يجاريه فيه حتى  
ينصرف فان عمل بمقتضى الكلام الاخير كان معزول عن اصابة التدبير ومضية الفائدة المقصودة  
فلم ينتج عمله ولا أمه وقد لا يتيسر له ذلك العمل أصلا فيرجع لمقتضى الاشارة في الكلام الأول  
ويعلم ان حكمة الله فيه ويتبين له الأمر تبينا ويقف عليه عيانا وهذا مما اشهر وشاع وذاع عند

وايضاح ذلك أن الله تعالى من عينا بأن سخر لنا ما في السموات وما في الأرض ولا يكل لنا كمال شهود امتنانه الالبشهودنا لا افتقارنا الى كل  
شيء في الوجود فافهم واعمل على هذا الزهد ودع عند قول من يقول بدم الدنيا على الاطلاق بما قلناه فان الذم ما حصل الا من تعلق القلب  
بمحبتها دون الله تعالى وحجاب صاحبها عن أعمال الآخرة ثم انه لا يصح لاحد أبدا الاستغناء عن الدنيا كما يتوهم أقل ما هنالك حاجته  
الى ما يأكله وما يشربه وما يتنفس فيه من الریح فان من ذم نفسه مات وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد في الدنيا فقال  
هو اليقين وقد ذكرنا في رسالة الآداب الكبرى ان سبب الفتنة في الدنيا أربعة أشياء النساء والجاه والمال والولد والسكامل لا يهرب بشيء  
منها بل يحبها كلها تصيب الله عز وجل ويغلب حكم محبة الطبع والنفس لله تعالى وقد بسطنا الكلام في مؤلفاتنا على كل واحد منها



فعلم ان العارف الدنيا في يده لا في قلوبه ومحمد ذلك أن لا يغفل بشئ منها عن محتاج ولا يصرفه لمن يورث فيه الغنى فسادا فلا تظن يا أخى بالعارفين انهم اذا مكسوا الدنيا بمكسونها باخلا وانما ذلك الحكمة تخلفا باخلاق الله عز وجل فاعلم يا أخى ذلك والله يتولى هداك اه وقال آخذ علينا العهد أن نعلم أولادنا الحرفة بعد تعلمهم أمور دينهم التي لا بد منها فانه ان لم يكن بيده حرفة أكل بدينه أو بلسانه وسلق الناس بالسنة حداد وحقه عليهم في الباطن وقد كان الناس في الزمن الماضي يكرمون حملة القرآن ويرتبون لهم المراتب ويهدون اليهم الهدايا ويتفقدونهم في المواسم وغيرها يقولون لهم اشتغلوا ونحن نكفيكم جميع ما تحتاجون اليه فصار الفقير اليوم لا يحصل له ما ينفعه على عياله حتى يدوب قلبه من الدوران طول (٤٦) النهار ثم بعد ذلك يأكل صدقة فتعلم الحرفة للفقير الا أن من أترك المصالح ولو كانت

دنية كالادى والحجامة ونحوهما فان وسع الله عليه كان والافتخار به عن سؤال الناس فاعلم ذلك والله على حكيم اه ﴿قلت﴾ واذا فهمت جميع ما تقدم علمت أنه ماضى بعض الناس الاجهلهم بالفرق بين الزهد والترهب وبين التوكل والعجز قال السيوطي رحمه الله تعالى في السكوك الساطع وليس من زهادة تعزب وترك محتاج له ترهب وقال في شرحه ليس من الزهد التعزب وترك ما لا بد منه بل ذلك من التعق المنهى عنه وروى الترمذي من حديث أبي ذر مرفوعا الزهادة في الدنيا ليس بتحريم الحلال ولا باضاعة المال والزهادة في الدنيا أن لا تكون في ثواب المصيبة اذا أنت أصبت بها أرغب لما أبقت لك وقال أيضا والمرم محتاج الى أن يعرف الفرق أمور في افتراقها خفا كالفرق بين العجز والتوكل وقال في شرحه الشئ الواحد تكون صورته واحدة وهو ينقسم الى محمود ومذموم فيحتاج العابد

جل الاصحاب في المنع والانتفاع (ومما) هو دال على تمام بصيرته وقوة نوره وكمال معرفته اخباره عن الاولياء الماضين من الاكابر وغيرهم كأنه رضى الله عنه معاصر لكل من أخبر عنه منهم فقد أخبر رضى الله عنه عن حال غير واحد منهم ووصفهم بما يشيرون الى مقاماتهم وما خص الله به كل واحد من الخصوصية واذا سأله أحد عن واحد من الاولياء يخبره عن حاله ومقامه وما أدركه وهل هو من أهل التصرف أو غيره كأنه رضى الله عنه يرى وصف حاله عيانا وتارة اذا سأله أحد عن ذلك سكت وأعرض (فمن ذلك) اخباره عن خصوصية مولانا دريس الاصغر الذي بفاس رضى الله عنه وعظيم هيئته وجلاله ومكانته وكاله وما خصه الله به من التصريف في حياته وبعد مماته فيجل قدره ويعظم أمره ويحضر على زيارته والتأدب بين يديه ومهابته ومهادق ما ذكرناه هو منذ دخل شيخنا الفاس ما ترك زيارته والقدوم اليه يوما واحدا والمرض قام به (ومن ذلك) اخباره عن القطب الكامل والغوث الشامل مولانا عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه يذكرك من بركاته وآياته ووصفه له لانه يحصل منه المدد للوافدين عليه واستعظامه لمقامه (ومن ذلك) اخباره عن الولي الشهير والقطب الكبير سيدي أبي يعزى رضى الله عنه من كمال معرفته بالله وقضاء حوائج الوافدين عليه وما خصه الله به من التصريف والمدد القوي للكبيرة والصغير والضعيف ويقول كل من قصده في حاجة تقضى كائنه ما كانت ويحضر على زيارته وتَعْظِيْمِهِ وموالياته (وكشريحه) لحال غيرهم من اكابر الاولياء كسلطان الاولياء مولانا عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه وابن العربي الحاتمي وأبي الحسن الشاذلي وأبي العباس المرسي وسيدي أبي مدين الغوث وسيدي أحمد بن يوسف وغيرهم رضى الله عنهم فلا نطيل بذكرهم سمعته رضى الله عنه يذكرك من تولى القطبانية بعده صلى الله عليه وسلم الى وقتنا هذا وكل من ذكره يصف حاله وما حصل له من المقامات العلية والأحوال السنية كل على حسب ما أولاه مولاه واصطفاه وارضاء وهذا كان منه رضى الله عنه قبل هذا الوقت وأما الآن فالغالب عليه السكوت رضى الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه (ومن كاله) رضى الله عنه وعرفانه الاتم معرفته لاسم الله العظيم الاعظم حسبا أخبرنا بذلك وسنبيته ان شاء الله في محله هناك (ومن كاله) رضى الله عنه وعلا منصبه الشريف ما أوتيته من مقام الخلافة وخطة التصريف ووليه من النيابة والتحكيم والامر النافذ العميم من جلب ودفع وضرو ونفع فهو يجلب بقوته ويدفع ويضع بهيمته ويرفع ويرقى باذن الله وينزل ويولى بأمر الله سبحانه ويعزل على حسب ما صرفه فيه مولاه ومكنه منه وأولاه حكمه نافذ عن الله وأمره بأمر الله من غير حول منه ولا اختيار بل بقدره العزيز الجبار ومما

والصوفي وسالك طريق الآخرة الى معرفة الفرق بينهما فن ذلك التوكل والعجز فالتمس كل عمل القلب وهو دينه اعتقادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتقوى بها اليه لعل به بكفايته وحسن اختياره لعبده اذا فوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها والعجز تعطيل الامرين أو أحدهما ما أن يعطل السبب عجزا عنه ويرغم ذلك توكله وانما هو عجز وتفریط كفى أثر عمر واما أن يقوم بالسبب ناظرا اليه معقدا عليه غافلا عن المسبب معرضا عنه وان خطر يباله لم يثبت معه ذلك الخاطر ولم يعلق قلبه تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه مع السبب اه وقال في تبين المحارم واعلم انه ليس معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخلقة الملقاة وهذا ظن الجهال فان ذلك حرام في الشرع اه وقال في العهد الحميدية أخذ علينا

استقر

والصوفي وسالك طريق الآخرة الى معرفة الفرق بينهما فن ذلك التوكل والعجز فالتمس كل عمل القلب

وهو دينه اعتقادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتقوى بها اليه لعل به بكفايته وحسن اختياره لعبده اذا فوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها والعجز تعطيل الامرين أو أحدهما ما أن يعطل السبب عجزا عنه ويرغم ذلك توكله وانما هو عجز وتفریط كفى أثر عمر واما أن يقوم بالسبب ناظرا اليه معقدا عليه غافلا عن المسبب معرضا عنه وان خطر يباله لم يثبت معه ذلك الخاطر ولم يعلق قلبه تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه مع السبب اه وقال في تبين المحارم واعلم انه ليس معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخلقة الملقاة وهذا ظن الجهال فان ذلك حرام في الشرع اه وقال في العهد الحميدية أخذ علينا



العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تشغل بشي من العبادات وتترك الكسب بحيث يضيع عيالتنا وأنفسنا ونحتاج كلنا الى سؤال الناس وهذا العهد يقع في حبالته كثير من المتعبدین وطلبة العلم فيحتاج من يريد العمل به الى سلك الطريق على يد شيخ يعلمه مراتب العبادات وما الاولى منها تقدمه على غير الاولى لان عمر الانسان أعز من الدنيا وما فيها وهو قصير فوجب أن يبدأ العبد بالأهم فالأهم ليكون له العز فالعز ولولا ان من شأن العبد الملل لما كان له أن يشتغل بغير العز فائدة فلما ركب الله على الملل جعل له رتبة أخرى مفضولة لينةقل اليها ثم عمل منها كذلك فينتقل الى المباح وهذا كله من رحمة الله تعالى بعباده وقد كان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول لا تشاور من ليس في بيته دقيق أي لانه مشتت البال فعلم أن حياة الابدان (٤٧) مقدمة على حياة الارواح والقوت

بالعلم لان حياة الروح فرع عن حياة الجسم من حيث انها محل اظهر أفعال التكليف واقامة شعائر الدين وهذا اللوم في حق من يضيع من يعول مع اشتغاله بخير آخر فكيف بمن يضيعهم باشتغاله باللهو واللعب ونحو ذلك والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (روى) أبو داود والنسائي من فوجا كني بالمرءة ان يضيع من يثق وفي رواية النسائي من يعول (وروى) ابن حبان في صحيحه ان الله تعالى سائل كل راع عما استرعاه حفظه أو ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته والله أعلم اه وقال أيضا أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نجتمع من الذهب والفضة قط نصابا الا ان كنا نثق من أنفسنا باننا نخرج زكاتها وان لم تكن نعلم اننا نخرج زكاتها كذلك اقتصرنا في الجمع على مادون النصاب ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد على وجهه الى السالك الكامل على يد شيخ مرشد صادق والا فلا يشم للعمل به رائحة بل يجمع ويمنع وان أخرج شيئا منها

استمر من تصرفه وانتشر وزغ للعيان وظهر تصرفه في أمراء الزمان وولاة الاوان وهذا الأمر قد شاع وذاع وملا الأفواه والاسماع واشتهر على السنة القوم ممن ينسب للكشف وغيرهم حتى العوام وقد وصفه بعض المحبين الادباء من السادات الفاسيين أدام الله حفظه بالخلافة التصريفية وكونه مظهر الامر الالهى وغير ذلك مما يشير الى وصف حاله ومقامه في قصيدة له أجبت ايرادها لاختصارها وحسنها وهي

لقد مدت المدايح أعناقها الى \* مديح امام فاضل التور والسر  
فقال لسان الحال كيف بدا وقد \* غدا قلبه مرسي به مظهر الامر  
ولم يبق فيه غير ذكر الله \* وصار له بيتا تقدس عن غير  
وأفنى في التوحيد ذاتا وغاب في \* بحار من التحقيق في لجها يسرى  
ومد بسرم من بقاء وألقيت \* عليه حلى التقريب والوصل والبر  
وقيل له أنت الخليفة فارعين \* وأمرك أم ما حكمت فهو يجرى  
وعنته أنوار النبوة فاغتدى \* بها وارثا كل الكمال بلا حصر  
وزكته أخلاقا وفاض ينابعا \* من السر والعرفان والفضل والخير  
وأبدت عليه مسحة من جمالها \* لذلك قلوب العاشقين له تجرى  
وتشتاقه حبا وتحيبا بذكره \* وكان لديها طيب الذكروا النشر  
وصار مهابة في الصدور معظما \* يزج الذي يغشاه في الجد والذكر  
وتفصيل أوصاف له متعذر \* فكيف يطاق مدحه فاقبلان عذرى  
وهذا كلام من طفيلى ملفق \* يجارى جيا دابا بطي من الحسر  
عليه رضا الرحمن ما حن عاشق \* لرؤيا سناه في محاسنه الغر  
ومعشره والصحب طرا بأسرهم \* شباب وشيوخ ذى حياة وذى قبر

ووصف مقامه رضي الله عنه وكلامه وكذا وصف مواجده وأحواله لا يعلمه على الحقيقة الا العليم الخبير أو من أطلعه الله عليه من أهل البصيرة والتبصير ثم هو لا يمكن التعبير عنه على ما هو عليه وانما يعبر عنه بنتائج التي تنبى عنه وتشير اليه وقد ذكرنا من ذلك قضايا وخبريات هي في الدلالة على ذلك كله جليات فان كان كذلك فهو البحر الخضم الواسع الاعظم الذي ليس له ساحل وتقصر الخطا عنه بمراحل والمقام الذي لا يترجم عنه ولا يستوفى أدنى وصف منه فتبارك الله أحسن الخالقين وخير المنعمين والرازقين فاملا السمع من محاسنه وأخباره ومنع القلب من

فهو لعله قاده في قبولها فاسلك يا أخى على يد شيخ حتى يطمئن عن محبة الدنيا يعني عن الميل اليها اذ الدنيا لا تبغض في ذاتها وانما المطلوب الزهد في الميل اليها لا في الميل لذاتها اذ لو كان الزهد مطلوبا في ذاتها لما جاز لاحد ما سلكها ولا قائل بذلك فان المحذور انما هو في امساكها لمحبة لذاتها اذ هو الذي يفرع منه الحجاب والشع والبخل فيمنع العبد من اخراج زكاته وقد غلط في هذا الامر قوم فتر كوا جمع الدنيا أصلا ورأسا فاحتاجوا الى سؤال الناس تعريضا وتصريحا ولو أنهم سلكوا على يد الاشياخ حتى يطمئنه وهم عن الميل اليها لجمعوا القناطر من الذهب وأنفقوها على المساكين وحصل لهم خير الدنيا والاخرة وقد حكى أن فقيرا دخل زاوية سيدي ابراهيم المتبولي فجلس للعبادة ليلا ونهارا وترك الكسب وكان الشيخ لا يحب للفقير عدم الكسب فقال له يا ولدي لم لا تحترف وتقوم بنفسك وتستغنى عن حمل



الناس لك الطعام فقال ياسيدي لما دخلت زاويتكم رأيت في تلك الطاقة بومة عمياء لا تطيق أن تسمى مثل ما تسمى الطيور ورأيت صقرا يأنيها كل يوم بقطعة لحم يرميها لها في طاقتها فقلت أنا أولى بالتوكل على الله من هذه البومة فقال له سيدى ابراهيم جعلت نفسك بومة عمياء هلا جعلتها صقرا تأكل وتطعم البومة فقال الفقير التوبة وخرج للسبب انتهى فيحتاج الفقير الى حال صادق يرمى به الدنيا وحال صادق يأخذها بعد ذلك به والله غفور رحيم ﴿قلت﴾ قد نص العلماء بان من وجد كفاية عن الاسباب فالله قد أغناه والا فلا يجوز لاحد أن يعتمد عن الاسباب اتكالا على الناس وهو قادر على الاسباب والشبع من الحلال مبدءا كل شرف فكيف به من الحرام وقد جاء عن عيسى على نبينا وعليه السلام أنه من عبدني فقلت (٤٨) فقال له من أين تأكل فقال ان لي آخا يطعمني فقال له عيسى على نبينا وعليه

السلام أخوك أعبد منك أي لانه هو الذي أمالك على الطاعة وفرغك لها اه وقال الشيخ أحمد زروق رضى الله تعالى عنه في تأسيس القواعد والاصول وتحصيل الفوائد لذوى الوصول ملك العبد لما بيده من اعراض الدنيا غير متحقق له بل انما هو خازن له لقصره عليه تصرفا وانتفاعا دون غيره ومن ثم حرم عليه الاقتار والاسراف حتى عد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنجيات القصد في الغنى والفقر ونهى صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال الى غير ذلك فن ثم قال لنا الشيخ أبو العباس الحضرمي نفعا الله به ليس الشأن من يعرف كيفية تفرق الدنيا فيفرقها انما الشأن من يعرف كيفية امساكها فيمسكها قال الشيخ زروق رضى الله تعالى عنه وذلك انها كالحيصة ليس الشأن في قتلها انما الشأن في امساكها حية وفي حديث ليس الزهد بتحرير من الحلال ولا باضاءة المال انما الزهد ان تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك وقال الشيخ أبو مدين نفع الله تعالى

أسرار وأنواره فان لم تستوف شيئا منها عجز يد القول واكثره ولا بلغت تسع مدوم معشاره والله تعالى يرزقنا برزقنا ويغفر لنا محبتنا ويجعلنا في الدارين من خزيه ورفيقه ومن الشارين من منهل عرفانه وتحقيقه فان لم تكن أهلا لذلك وكنا أبعد الناس عن تلك المسالك فالرحيم الودود أهل لان يرحم ويحود فهو الذي يفتح للرجي بابا مخرج ويرحم ذوى الفاقات بنوا الى الارفاقات ويعطى بغير حساب ولا سبب من العبد ولا اكتساب ويجيب من دعاه وان صرفته عن الطاعة نفسه وهواه لا اله الا هو ولا راحم سواه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما (وأما نواب الاسم الاعظم) الذي وعدنا به أولا فقد قال سيدنا رضى الله عنه أعطيت من اسم الله العظيم الاعظم صبغا عديدة وعلمني كيفية أستخرج بها ما أحببت من تراكيبه وأخبره صلى الله عليه وسلم عيافيه من الفضل العظيم الذي لاحد له ولا حصر وأخبره صلى الله عليه وسلم بخواصه العظام وكيفية الدعاء به وكيفية سلوكه وهذا الامر لم يبالغنا عن أحد انه بلغه غير سيدنا رضى الله عنه لانه قال رضى الله عنه أعطاني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم الاسم الاعظم الخاص بسيدنا على كرم الله وجهه بعد أن أعطاني الاسم الاعظم الخاص بمقامه هو صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ رضى الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هذا الاسم الخاص بسيدنا على لا يعطى الا لمن سبق عند الله في الازل انه يصير قطبا ثم قال رضى الله عنه قلت لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ائذن لي في جمع أسرار وجه ما احتوى عليه ففعل صلى الله عليه وسلم وأما ما أخبر به صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عن نواب الاسم الاعظم الكبير الذي هو مقام قطب الاقطاب فقال الشيخ رضى الله عنه كما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فانه يحصل لتاليه في كل مرة سبعون ألف مقام في الجنة في كل مقام سبعون ألفا من كل شيء في الجنة كائن من الخور والقصور والانهار الى غاية كل ما هو مخلوق في الجنة ما عدا الخور وانهار العسل فله في كل مقام سبعون حوراء وسبعون نهر من العسل وكل ما خرج من فمه هبطت عليه أربعة من الملائكة المقرئين فكتبوه من فيه وصعدوا به الى الله تعالى وأرواه فيقول الجليل جل جلاله اكتبوه من أهل السعادة واكتبوا مقامه في عليين في جوار سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هذا في كل لفظة من ذكره وله في كل مرة نواب جميع ما ذكر الله به على السنة جميع خلقه في سائر عوالمه وله في كل مرة نواب ما سمع به ربنا على لسان كل مخلوق من أول خلق العالم الى آخره وله نواب صلاة الفاتح لما أغلق بها مقامها سنة آلاف مرة لكل مرة منه وله نواب سورة الفاتحة وله نواب من قرأ القرآن كله أعني بكل مرة أجر ختمة ومن تلك الختمة الفاتحة وسورة القدر وله في كل مرة من تلاوته نواب كل دعاء وقع في الوجود له نواب

به الدنيا جرادة ورأسها حيا فاذا قطع رأس الجرادة مات وقال الشيخ أبو محمد عبد القادر نفع الله به لما سئل عن الدنيا أخرجهما من قلبك واجعلها في يدك فانها لا تضرك اه وكل هذه الجمل تدل على ان الزهد فيها ليس عن تركها فافهم اه كلام الشيخ زروق ثم قال الزهد في الشيء برودته على القلب حتى لا يعتبر في وجوده ولا في عدمه فن ثم قال الشاذلي نفع الله به والله لقد عظمتها اذا زهدت فيها قال الشيخ زروق قلت يعني بالظاهر لان الاعراض عنها تعظيم لها وتعذيب للظاهر بتركها كما أشار اليه ابن العربي في محاسن الحريري في مقاماته وقد قال أيضا نفع الله تعالى به رأيت الصديق في المنام فقال لي علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد ووجود الراحة منها عند الفقد كحال الصحابة رضى الله تعالى عنهم اذ لم ينظروا اليها عند الفقد ولا شغلهم عند الوجد رجال عظيم



لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وما قال لا يبيعون ولا يجرون وقد أَدب الله تعالى الأغنياء بقوله تعالى ولا تؤولوا أموالكم وأدب الفقراء بقوله سبحانه وتعالى ولا تتمدوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ثم قال واسألوا الله من فضله وذلك لا يقتضي غنيا ولا وقتا فلزم التزام كل ما أمر الله به فافهم اه ثم قال ما ذم لآلذاته قديم مدح لآلذاته ومنه رتبة وجود المال والجاه والرئاسة ونحو ذلك مما ليس بعموم لذاته ولا محمود في ذاته بل يحمده ويندم لما يعرض له ولذلك ذم صلى الله عليه وسلم الدنيا بقوله الدنيا ملعونة ملعون ما فيها ومدحها بقوله فنعمت مطية المؤمن وأثنى سبحانه وتعالى على قوم طلبوا الرئاسة الدينية اذ قالوا واجعلنا للمتقين اماما فكان ابن عمر يقول اللهم اجعلنا للمتقين اماما قال مالك رحمه الله ثواب المتقين عظيم فكيف بامامهم وقال صلى الله عليه وسلم (٤٩) أسألك راحة أنال بها شرف كراماتك في الدنيا والآخرة وقال لذلك الرجل

الذي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم داني على عمل ان علمته أحبني الناس قال ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس الحديث وقال الصديق عليه السلام اجعلني على خزائن الأرض اني حفيظ عليم الى غير ذلك فلزم اعتبار النسب وتحقيق المقام اباحة ومنعها والمحاشاة اقرب لسلامة الضعيف من باب ضعفه لا لخلل في ذات الحكم اذا اصل الاباحة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لأبي ذر انك رجل ضعيف وانك ان تطلب الامارة وكلت اليها وان أعطيتها من غير مسئلة أعنت عليها فافهم اه قال في أول الكتاب حكم التابع حكم المتبوع فيما تبعه وان كان المتبوع أفضل وقد كان أهل الصفة فقراء في أول أمرهم حتى صاروا يعرفون بأضياف الله تعالى ثم كان منهم بعد ذلك الغني والأمير والمتسبب والفقير لكانهم شكروا عليها حين وجدت كما صبروا عنها حين فقدت فلم يخرجهم الوجدان عما وصفهم

عظيم أو صغير وكل ما تلاه التالى ثلثه معه جميع ملائكة عوالم الله بأسرها وكل ملك يتلوه بجميع أسنته فان من الملائكة من له سبعون لسانا ومنهم من له ستون لسانا وهكذا القليل عنده لسان واحد وهم ملائكة الأرض الذي نحن فيها هكذا أخبر سيدنا رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والحاصل ما دام يتلوه فلائكة جميع العالم تتلوه معه بأسنتها كلها وثواب ذكرهم بجميع أسنتهم ثلث الى الاسم في كل مرة سواء قل أو كثر قال الشيخ رضى الله عنه فقلت لسيد الوجود صلى الله عليه وسلم ذكر الملك هل هو مثل ثواب تلاوة الآدمي كل مرة بسبعين ألف مقام في الجنة وثواب ما ذكر بعده من كل تسبيح ومن كل ذكر وكل دعاء وجميع القرآن وصلاة الفاتح لما أغلق الخاتم ينقص ثواب ذكر الملك على ذكر الآدمي فقال صلى الله عليه وسلم ثواب ذكر الملك يضاعف على ثواب ذكر الآدمي بعشر مرات يعني ان الذي يحصل من الثواب في ذكر الآدمي مرة يحصل في ذكر الملك مرة مثله عشر مرات وثواب جميع ذلك أعني ذكر الملائكة بجميع أسنتها التالى الاسم قدر ما تلاه قليلا أو كثيرا قال الشيخ رضى الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في أول الكلام على الاسم أما ثوابه فكل من تلاه من عموم أمي فله ثواب ختمة من القرآن بكل مرة فقط بلا زائد هذا لكل من علم الاسم الأعظم وتلاه وأما من علم أن هذا الاسم هو اسم الذات الخاص بها وأنه بخصوصه هو اسم ذات الله دون ما عداه من أسماء الله أراد صلى الله عليه وسلم ما عداه من أسماء الله كلها أسماء الصفات والكمالات وليس للذات الا هذا الاسم قال لي ان من علمه هكذا وأنه هو اسم ذات الله الخاص بها كان له جميع الثواب الزائد على ختمة من القرآن وان لم يعلم ذلك منه فليس الا ختمة من القرآن فقط وان من تلا الفاتحة بلا شعور ومن تلاوة الاسم معها له ثواب تلاوتها فقط ومن تلاها وهو يعتقد تلاوة الاسم معها الوجود حروفه فيها كان له ثواب تلاوتها وثواب تلاوة الاسم معها ثم قال رضى الله عنه تأملوا بأفكاركم تعلموا أنه لا يقوم لتلاوة هذا الاسم عبادة اه قال سيدنا رضى الله عنه سألت من الله أن يعطيني مهما ذكر اسم مرة ذكره كل ملك في كورة العالم ألف ألف ألف الى ثلاث مراتب وان كل مرة من ذكر لسان كل ملك تعدل من صلاة الفاتح لما أغلق الخستون ألف مرة وضمنت لي وأعطيتها وقال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم هذا كله جزء واحد من أحد عشر جزءا من ذكر صاحب التجلي الخاص لانه يحصل له هذا الفضل عند ذكر كل حرف من حروف الاسم قبل لسيدنا رضى الله عنه هذا خاص بك أو لكل واحد من أصحاب التجلي الخاص قال رضى الله عنه بل لكل واحد منهم وقيل له أيضا والفضل الذي مهما ذكر كلمة من كل ذكر على الاطلاق ذكر مرتين معك سبعون ألف ملك و ذكر كل ملك بسبعة آلاف كلمة وكل

( ٧ جواهر - ل ) مولا هم به من أنهم يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه كما أنهم لا يدحوا بالفقدان بل بارادة وجه الملك الديان وذلك غير مقيد بفقرو ولا غنى وبحسب ذلك فلا يختص التصوف بفقرو ولا غنى اذ ان صاحب يريد وجهه فافهم انتهى ولهذا قال بعض العلماء والحاصل أن الماء كالحية التي فيها سم نافع وترياق نافع فان أصاب المغموم الذي يعرف وجهه الاخترا من سمها النافع وطريق استخراج ترياقها النافع كانت له نعمة والافهى عليه بلاء وهلاك وان الجاه كالبحر الذي تحته أصناف الجواهر واللا الى فن ظفر به افهى نعمة وان خاضه جاهل هلك وأكثر الناس جاهل بطريق الرقية لحية المال وطريق الخوض في بحر الجاه فوجب تحذيرهم لتلايها كوايسم المال قبل الوصول الى ترياقه وبتمساح الجاه قبل الغور على جواهره فن وقف به صيرته وكال معرفته فله أن يقرب



منها متقيادها ومستخرجادواها ومن لا قال بعد البعد والفرار القرار عن مظان الاخطار ولا تعدل بالسلامة شيئا اه قلت ومما تقدم من القول يظهر ظهور الاغبار عليه ان الزهد في الدنيا بالكلية نقصان في حق الكل من اهل الله وانما كان سلامة للضعيف لضعفه لا لفضل ذلك المقام ولكل مقام رجال والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وفي حاشية الشيخ أبي الحسن علي الصعدي على شرح الخرشى على مختصر الشيخ خليل عند قوله على مذهب الامام مالك بن أنس (فائدة) مما نقل عن الامام انه أوصى الشافعي عند فراقه له فقال لا تسكن الريف يذهب علمك واكتسب الدرهم لا تسكن عالة على الناس واتخذك اذا جاء ظهرك الا يستخف بك العامة ولا تدخل على ذي سلطنة الا وعنده من يعرف واذا (٥٠) جلست عند كبير فليكن بينك وبينه فسحة لا يأتى من هو اقرب منك اليه في دينه

ويبعدك فيحصل في نفسك شيء ونقل عن سحنون وجدت كل شيء يحتاج الى الجاه حتى العلم أي فلا بد أن يكون العالم اذا جاء قال بعض الشيوخ وهو كلام صدق وقول حق وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه كافي جواهر المعاني ان للشيطان اعنه الله تعالى مكر اخفيا لصاحب المال اذا رأى تقيام مقبلا امر به فيما يقدر عليه كافا كثيرا من شره منغمسا في كثير من أمور التقي ويراه في ذلك مطمئنا بحاله لا يتزعج فيأتيه اللعين بمكره الخفي ويسوق الناس اليه لطلب العطاء لله ويخوفه في قلبه ان رددت هؤلاء سخط الله عليهم أو سلبت نعمته ولا يزال يستدرجه في مثل هذا وقصده ان يفرق عنه المال ليهيب دينه وإيمانه فلا يزال كذلك لا يكف عنه حتى يفرق جميع ماله فاذا فرقه وقع التشویش في قلبه فيريد أن ينفق نفقته التي كان ينفقها في ساعة اتساع ماله فلا يجد السبيل اليها فيقع التشویش له والترويع من أهله طلبا لبعث اعتادوه من اتساع

كلمة بعشر حسنات قال رضي الله عنه هذا الفضل خاص بي ولم يعط اغيري وسمعت منه رضي الله عنه وان الاسم الخاص به اذا ذكره العارفون كلهم من لدن آدم الى قيام الساعة سبعة وعشرون مائة سنة يذكرونه في كل يوم ألف مرة وجمعت تلك الاذكار كلها في تلك المدة كلها ما لحقوا مرة واحدة من ذكر سيدنا الخاص به نفعنا الله به وبعلومه وأسراره آمين وقد تفضل سيدنا رضي الله عنه بهبة هذا الفضل العظيم لاصحابه الذي هو ذكر سبعون ألفا مرة الخ وذلك في شهر الله جمادى الثانية سنة ثلاث عشرة ومائتين وألف وسئل رضي الله عنه عن تحقيق فضل قول دائرة الاحاطة فأجاب رضي الله عنه بقوله اذا قدرت ذاكر اذكر جميع أسماء الله في كل لغة هو نصف مرة من ذكر الكبير ومرة محاسن ونعني بالكبير الذي هو مقام رسول صلى الله عليه وسلم ومرة محاسن من تراكيب الاسم لان تراكيب الاسم لاحدها ويضاعف بذكر كل ملك عشر مرات كما تقدم ثم يضاعف الفضل المذكور الى سبع مائة ألف ألف مرتين فان ذكر ذلك عشر عشرة آلاف مرة من الكبير هو جزء من سبع مائة ألف ألف مرتين فهذا فضل الكبير وأما غيره ففي كل تركيب النصف من هذا الفضل العظيم ثم قال رضي الله عنه وهذا لا يعرفه النساء بل هو خاص بالرجال لانهم مرتبة عظيمة فلا تعطى الا لمن سبق أنه محبوب عند الله جعلنا الله منهم بمحض فضله وكرمه آمين (ومما) أملاه علينا رضي الله عنه قال لو اجتمع جميع ما تلته الامة من القرآن من بعثته صلى الله عليه وسلم الى النسخ في الصور لفظا لفظا فردا في القرآن ما بلغ لفظه واحدة من الاسم الاعظم وهذا كله بالنسبة للاسم كنقطة في بحر المحيط وهذا مما لا علم لأحد به واستأثر الله به عن خلقه وكشفه لمن شاء من عباده وقال رضي الله عنه ان الاسم الاعظم هو الخاص بالذات لا غيره وهو اسم الاحاطة ولا يتحقق بجميع ما فيه الا واحد في الدهر وهو الفرد الجامع هذا هو الاسم الباطن وأما الاسم الاعظم الظاهر فهو اسم المرتبة الجامع لمرتبة الألوهية من أوصاف الاله ومألوهيته وتحت مرتبة أسماء التشييت ومن هذه الأسماء فيوض الاولياء فن تحقق بوصف كان فيضه بحسب ذلك الاسم ومن هذا كانت مقاماتهم مختلفة وأحوالهم كذلك وجميع فيوض المرتبة بعض من فيوض اسم الذات الأكبر وقال رضي الله عنه اذا ذكر الاسم الكبير يخلق الله من ذكره ملائكة كثيرة لا يحصى عددهم الا الله ولكل واحد من الالسنه بعدد جميع الملائكة المخلوقين من ذكر الاسم ويستغفرون في كل طرفه عين للذاكر أي كل واحد يستغفر في كل طرفه عين بعدد جميع السنه وهكذا الى يوم القيامة ثم قال رضي الله عنه سألت سيدا الوجود صلى الله عليه وسلم عن فضل المسبغات العشر وان من ذكرها مرة لم تكتب عليه ذنوب سنة فقال لي صلى الله

عليه

النفقة فان لم يأت بها آل الامر بينه وبين أهله الى اتساع السخط والغضب والعداوة فيكثر عليه الضيق

والغبط فلا يجد وقتا يذكر فيه ربه ولا يؤدي فيه أمر من طاعة ربه ورعا أضع عليه فرض الصلاة فيحمله ذلك على أخذ الدين من الناس واتلافه في النفقة فمن قريب يحل به البلاء والويل من عدم وجود ما يقضى به دين الناس ويصبح في زمرة الهالكين وقد تلف دينه وعقله ودنياه وآخرته فهذا امر ادا الشيطان منه فيما كان يرغبه فيه من الاعطاء لله وعدم المنع فاحذر هذا المسكر وفيما ذكرناه لك كفاية اه وقال أيضا في جواهر المعاني لله تصرف في بعض خلقه يجعل الدنيا في أيديهم فن حفظها منهم مع المحافظة على أمر الله تعالى فيه من غير تضییع حفظها الله في يده وصانها وجعلها له بركة ومن ضيعها من يده تهاون بها ضيعها الله وأحوجها اليها ولم يجدها اه فلنجعل كلام



هذا القطب المكتوم والبرزخ المختوم ختاماً لهذا الفصل وكفى بكلامه بركة ووجه على صحة كلام من تقدمه من ساداتنا الأولياء والعلماء رضي الله تعالى عنهم أجمعين والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل السادس ﴾ في تحذيرهم وتنفيرهم عن الإنكار على واحد من ساداتنا الأولياء ومعاداتهم والاعلام بأنه هو عين الهلاك في الدنيا والعقبى فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه إلى سواء الطريق أعلم أن المنكر على الأولياء ساقط من عين الله وهالك في الدنيا والآخرة وأنه في لعنة الله ومحاربه قال تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً ومعنى الآية عند المفسرين إن الذين يؤذون أولياء الله وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال (٥١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إن الله تعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وفي شرح الفشنى على الأربعين النووية من آذى لي ولياً أي اتخذ عدواً فقد آذنته بالحرب أي أعلمته بأن محارب له عنه بمعنى أني مهلكه ثم قال بعد كلام (تنبيه) قال الفاكهاني رحمه الله تعالى من حارب به الله أهلكه وقال غيره أيذاء أولياء الله علامة على سوء الخاتمة كأكل الربا عافانا الله تعالى من ذلك فمن وإلى أولياء الله أكرمه الله ومن عادى أولياء الله أهلكه الله قال أبو تراب النخشي رحمه الله تعالى وإذا ألف القلب غمراً لأعراض عن أهل الله صحبته الواقعة في أولياء الله ثم ذكر تنبيهها يناسب المقام روى عن حاتم الأصم عن جماعة من أصحاب العلم والهمم أن جرجيس بن نبى من أنبياء بني إسرائيل كان في زمانه ملك كثير الفساد مصر على مظالم العباد فنع الله تعالى عنه المطر حتى أشرف هو ومن معه على الهلاك والضرر فركب هذا الكافر الظالم الغادر في عساكره حتى أتى جرجيس فوجده في صومعته

عليه وسلم فضل جميع الأذكار وسر جميع الأذكار في الاسم الكبير فقال الشيخ رضي الله عنه علمت أنه أراد صلى الله عليه وسلم جميع خواص الأذكار وفضائلها منطوية في الاسم الكبير ثم قال رضي الله عنه يكتب لذكر الاسم بكل ملك خلقه الله في العالم فضل عشرين من ليلة القدر ويكتب له بكل دعاء كبير وصغير ستة وثلاثون ألف ألف مرة بكل مرة من ذكر هذا الاسم الشريف وقال رضي الله عنه فمن قدر أن ذاكر جميع أسماء الله في جميع اللغات تساوي نصف مرة من ذكر الاسم من ذكر كل عارف وأما ذكر الفرد الخاص به المرة الواحدة بألف ألف ثلاث مراتب من فضل الاسم عند غيره من الأولياء وكل ملك يضاعف فضله في جميع كورة العالم بألف ألف ثلاث مراتب وكل واحدة من هذا التضعيف تساوي جميع أذكار العالم من أوله إلى وقت الذكر قال رضي الله عنه هذا الآن وأما إذا وصلت إلى المقام الموعود به حصل لي هذا عند ذكر كل حرف من حروف الاسم وهذا خاص بي لا مطمع فيه لغيري (ثم قال) توب الاسم الأعظم الكبير الذي هو خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكر أحد بعافيه من الثواب عشرة آلاف من الثواب المتقدم كان جزءاً من سبعين ألف جزء من ثوابه هذا الفضل لكل أحد ولو لم يكن مفتوحاً عليه إذا علم مرتبته يريد أن الكلمة الواحدة منه تضاعف إلى سبع مائة ألف مرتين وأما نواب الفرد الجامع إذا ذكره مرة واحدة تتضاعف إلى ألف ألف ثلاث مراتب ونواب كل كلمة من الفرد الجامع ومن ذكر الملائكة بجميع ألسنتها بسنتين مرة من الفاتح لما أغلق وكل ما تقدم من ذكر الفرد وذكر الملائكة في المراتب الثلاثة أعني مراتب الألف الثلاث يضرب في إحدى عشر هذا ثواب الفرد الجامع لكل ذات من ذوات الفرد الجامع وهي ثلاثمائة وستة وستون ذاتاً ويتضاعف هذا الثواب كله للذات التي هي بمكة مائة مرة هذا للفرد الجامع وأما العاقل الذي علم مرتبته إذا ذكر الاسم الأعظم مرة ذكرته معه جميع الملائكة بجميع ألسنتها وجميع نواب كل لسان يعادل ثواب الفاتح الستة آلاف مرة (ثم قال) رضي الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إن الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب ولا يطلع الله عليه إلا من اختصه بالمحبة ولوعرفه الناس لا شغلوا به وتركوا غيره ومن عرفه وترك القرآن والصلاة على لمباري فيه من كثرة ثواب الفضل فانه يخاف على نفسه (وقال) رضي الله عنه لو قدرت مائة ألف رجل يذكرون كل واحد منهم كل يوم مائة ألف من الاسم الكبير ويعيش كل واحد منهم مائة ألف سنة لم يساؤوا ثوابهم حتى نصف مرة من صاحب المقام وبعبارة لو قدرت أن جميع أسماء الله المفردات والمركبات بكل لغة من جميع اللغات ذكرت في مرة واحدة لم تبلغ نصف فضل الكبير (وقال رضي الله عنه) إن

وهو يكثر التسبيح والتعديس فقال له يا جرجيس اني أحلك رسالة إلى ربك فقال جرجيس وماتك قال ان تقول ربك يأتيك بالمطر والا آذنته اذية يسمعها سائر البشر فدخل جرجيس في محرابه وقد خرس من خوف الله عن جوابه فجاء جبريل بأمر الملك الجليل فقال له هات الرسالة التي معك على الوجه الذي قال لك فقال اني أخاف من الله ذي الجلال عند مقال ذلك القول على مقال فقال جبريل يا جرجيس قل كما قال هكذا أمر العزيز المتعال فقال جرجيس يأتيك بالمطر والا آذنته اذية يسمعها سائر البشر قال فقال جبريل يا جرجيس ربك يقول لك قل لهم تؤذيه فضى جرجيس وأعاد الرسالة عليه فقال الملك لا قدرة لي على آذنته الا من وجه واحد لا في ضعف وهو قوي وأنا عاجز وهو قادر وأنا ما أؤذي أحباءه ومن آذى أحباءه فقد آذاه فجاء جبريل عليه السلام فقال يا جرجيس قل له لا تفعل فنحن نأتينا بالمطر ثم جادت السماء



بالسحاب وامتلات الصحارى بالسيول من كل جانب مدة ثلاثة أيام باذن رب الارباب وأمر الله تعالى النبات في تلك الايام الثلاثة أن يطلع  
فما طلعت الشمس نظر الى الخياض مترعة والفوات مشرقة والزروع الى صدر الانسان طالعة والرياح مروقة فركب الملك وأتى  
الى باب جرجيس وهو في صومعته يكثرون التسبيح والتقديس فخرج اليه وقال يا هذا ما تريد مني لم لا تشتغل بملكك عنى لا تحملى  
مثل تلك الرسالة فان فيها فظاعة فقال يا نبي الله ما أتيت حراً يا فقد أتيت سائماً وقد انفتح بصر الضعيف الأعمى فان من عمل الاحسان مع  
عدوه لأجل وليه يجب أن تسجد الجبال لعظمته واني أريد المصالحة لتكون صفقتي رابحة فقد ظهر لي ان أسرار التوحيد لا تحصى أنا  
أشهد أن لا اله الا الله ولا معبود حاربه نعوذ بالله تعالى من

الانكار والحرامان اه كلام  
الفشنى وفي لطائف المتن قاصغ  
رحم الله الى ما تضمنه هذا  
الحديث من عزازة قدر الولى  
ونظامه رتبته حتى ينزله الحق  
سبحانه وتعالى هذه المنزلة ويحمله  
هذه الرتبة فقله صلى الله عليه  
وسلم عن الله تعالى من عادى لى  
وليا فقد آذنته بالحرب لان الولى  
خرج عن تدبيره الى تدبير الله وعن  
انتصاره لنفسه الى انتصار الله له  
وعن حوله وقوته بصدق التوكل  
على الله عز وجل فقد قال سبحانه  
وتعالى ومن يتوكل على الله فهو  
حسبه وقد قال الله عز وجل وكان  
حقاً علينا نصر المؤمنين وانما كان  
ذلك لهم لانهم جعلوا الله تعالى  
مكان همومهم فدفع عنهم الأغيار  
وقام لهم بوجوه الانتصار وقال  
بعد كلام ولقد سمعت شيخنا أبا  
العباس رضى الله تعالى عنه يقول  
ولى الله مع الله كولد اللبوة فى جرها  
أتراها تتركه ولدها لمن أراد اغتياله  
وقد جاء فى بعض الأحاديث أنه  
صلى الله عليه وسلم كان فى بعض

الفضل المذكور فى الاسم الكبير خاص بالصيغة التى هى خاصة به صلى الله عليه وسلم ولا يلحقها  
ولا يأذن فيها الا القطب الجامع وأما غيرها من صيغ الاسم ففيها النصف من ثواب الكبير كما تقدم  
وهذا الفضل لكل من أخذ صيغة من الاسم الأعظم بسند متصل وأما من عثر عليه فى كتاب  
أو غيره وذكره من غير أذن فتوابعه حرف بعشر حسنة فقط لا غير (ومن خواص) قول دائرة  
الاحاطة أن من علمه الله له أى لفظه دون أسرارها كان مأموماً من السلب لا يقدر عليه أحد وان كان  
لم يفتح عليه بالولاية ولا يقدر على سلبه الا القطب (ثم قال رضى الله عنه) أعطانى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مفتاح القطبانية وهو لا يعطى ولا يترك الا لمن سبق فى علم الله أنه يصير قطباً وهذا  
الذكر له خواص عظام من جملتها أن من سلكه أحد عشر يوماً فكل حاجة دعا به فيها مرة واحدة  
حصلت وفيه اجابة كالاسم الأعظم ولو حصل لعامى حصلت له الاجابة فضلاً عن المفتوح عليه  
ولم يدكره سيدنا رضى الله عنه لأحد لانه خاص به (وقال رضى الله عنه) ان العارف بالله يصير حرفاً  
من حروف الذات قيل له ان الحرف ذات والعارف ذات كيف يصير ذاتاً واحدة قال معناه ان  
العارف يصير يتصرف بذاته كالحرف لأنه يصير عين الحرف قيل له ولماذا لم يتصرف بالأسماء  
العالية وبمسكرة الأسماء قال رضى الله عنه أما الأسماء العالية فلا يعرفها ولا يطلع عليها الا الفرد  
الجامع وأما مسكرة الأسماء وغيرها من أسماء الله فيعرفها العارفون ولكن العارف يغلبه الحياء  
من الله أن يطلب حاجة باسماء الله ولكن اذا أراد حاجة بوجه همته اليها فتقضى ان أراد قضاءها  
(وقال الشيخ رضى الله عنه) كان يحدثنى قلى أن من عرف صاحب الوقت بعينه وهو الفرد الجامع  
وعرف الاسم الخاص به ودعاه بما استجيب له فى الحين وبقيت زماناً على هذا الحال حتى أخبرنى به  
سيد الوجود صلى الله عليه وسلم كما كان فى قلبى سواء بسواء ثم سئل رضى الله عنه ما المراد بالاسم  
الخاص به هل هو الاسم الأعظم أو غيره قال رضى الله عنه لا بل غيره لان كل واحد من الخلق له  
اسم من الأسماء العالية وهو الذى به قوام ذاته وله اسم نازل وهو الذى يعز به عن غيره قال الشيخ  
الأكبر رضى الله عنه فى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ليس المراد الذى قاله المفسرون ولو كان  
كذلك ما ظهرت خصوصية لآدم عليه السلام وانما المراد بها الأسماء العالية لان كل مخلوق  
فى الكون الا وله اسم على قدره فى العظم وبه قوامه اه (قال صاحب البرز) ناقل عن شيخه  
فى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها المراد بالاسماء الاسماء العالية لا الاسماء النازلة فان كل  
مخلوق له اسم على واسم نازل فالاسم النازل هو الذى يشعر بالمسمى فى الجملة والاسم العالى هو الذى  
يشعر بأصل المسمى ومن أى شئ هو وبفائدة المسمى ولا شئ يصلح القاس لاسم ما يستعمل به

وكيفية

غزواته وامرأة تطوف على ولدها رضيع فلما وجدت حنت عنه وألصقته الثدي فنظر

الصحابه اليها متعجبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أرحم بعبد المؤمن من هذه بولدها ومن هذه الرجعة برزانتصار الحق لهم  
ومحاربة من عاداهم اذ هم محال أسرارهم ومعادن أنوارهم وقد قال الله سبحانه وتعالى الله ولى الذين آمنوا وقال الله سبحانه لمن آذى أوليائه  
ان الله يدافع عن الذين آمنوا غير ان مقاتلة الحق سبحانه لمن آذى أوليائه ليس يلزم أن تكون مججلة لقصر مدة الدنيا عند الله ولان الله لم  
يرض الدنيا أهلاً لعقوبة أعدائه كالمريض أهلاً لآفة أحيائه وان كانت مججلة فقد تكون قسوة فى القلب أو جوداً فى العين أو  
توقيفاً عن طاعة أو وقفاً فى ذنب أو فترة فى الهمة أو سلب لذاتة خدمة وقد كان رجل فى بنى اسرائيل أقبل على الله ثم أعرض عنه



فقال يا رب كم أعصيتك ولا تعاقبني فأوحى الله تعالى إلى نبي ذلك الزمان أن قل لقلائكم عاقبتكم ولم تشعروا لم أسلبكم حلاوة ذكري ولذا ذرة مناجاتي (قال ابن عطاء الله) وفائدة هذا البيان أن لا يحكم لآدمي وليا من أولياء الله تعالى بالسلامة إذ لم ير عليه محنة في نفسه وماله وولده فقد تكون محنته أكبر من أن يطلع العباد عليها اه (وقال ابن عطاء الله) في لطائف المنن أيضا وصية وارشادا إياك أيها الأخ أن تصغي إلى الواقعين في هذه الطائفة والمستترئين لئلا تسقط من عين الله وتستوجب العقاب من الله فان هؤلاء القوم جلسوا مع الله على حقيقة الصدق وإخلاص الوفاء ومراقبة الانقاس مع الله قدسوا وأقيادهم إليه وألقوا أنفسهم سلما بين يديه تركوا الانتصار لأنفسهم حياة من ربوبيتهم واكتفوا بقيوميته فقام لهم بأوفي ما يقومون به لأنفسهم وكان هو (٥٣) المحارب عنهم لمن حاربهم والغالب لمن

غالبهم ولقد ابتلى الله سبحانه هذه الطائفة بالخلق خصوصا أهل العلم الظاهر فقل أن تجد منهم من شرح الله صدره للنصديق بولي معين بل يقول لك نعم نعم ان الأولياء موجودون ولكن أين هم فلا تذكركه أحدا لا وأخذ يدفع خصوصية الله فيه طلق اللسان بالاحتجاج عاريا من وجه ودور التصديق فاحذر من هذا وصفه وفر منه فرارك من الأسد جعلنا الله وإياك من المصدقين بأوليائه بمنه وكرمه انه على كل شيء قدير اه وفي عرائس البيان في حقائق القرآن عند قوله تعالى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد أي لا يجنبك طواف المنكرين في البلدان لتطلب الفصاحة والبلاغة والتكلف في الآداب والزينة طلبا صرف وجوه الناس والرئاسة والحيل بأولياء الله فان أحوالهم من خرافات فانية يريدون بها إسقاط جاه الصديقين عند الخلق وأناججلا في كل نفس رافع درجاتهم وأزيد في ملك ولايتهم رغم المنكرين

وكيفية صنعة الحداد له فيعلم من مجرد سماع لفظه هذه العلوم والمعارف المتعلقة بالقياس وهكذا كل مخلوق والمراد بقوله تعالى الأسماء كلها الأسماء التي يطبقها آدم ويحتاج إليها سائر البشر ولها بهم تعلق وهو كل مخلوق من تحت العرش إلى تحت الأرض اه وقال البوصيري رضي الله عنه لك ذات العلوم من عالم الغيب \* ب ومنها لا آدم الأسماء

سألت سيدنا رضي الله عنه هل معنى البيت هو ما ذكره في الأبريز والشيخ الأكبر رضي الله عنهما عجز البيت لا صدره فأجاب رضي الله عنه قال نعم وأما صدر البيت فهو مشهد صلى الله عليه وسلم الخاص به الذي لا مطمع فيه لاحد لا نبي ولا ولي وصدق صاحب الهمزية في قوله

رتب تسقط الأمانى حسرى \* دونها ما وراء هن وراء

وترقى به إلى قاب قوسين \* ن وتلك السيادة القعساء

وسأله رضي الله عنه عن قول البوصيري رضي الله عنه

انما مثلوا صفاتك لنا \* س كما مثل النجوم الماء

فأجاب رضي الله عنه بقوله معناه ان الانبياء والمرسلين انما ظهر عليهم من صفات النبي صلى الله عليه وسلم انما هو كظهور النجم في الماء قال سيدنا رضي الله عنه ولهذا قال أونس القرني رضي الله عنه للصحابه ما رأيتم منه الا ظله قالوا ولا ابن أبي قحافة قال اه وتقاعس عن ادراك حقيقة سره جميع الكبراء (قال أبو يزيد رضي الله عنه) خضت لجة المعارف طالبا للوقوف على الحقيقة المحمدية فاذا بيني وبينها أنف حجاب من نور لودنوت لواحد منها لا حترقت كما تحرق الشعرة في النار اه وهذا القدر يكفي في فضل بعض دائرة الاحاطة وما وراء هذا لا تطيقه العقول ولا تفي به النقول وما سمعت فيه من الخبر انما هو عن الرسول صلى الله عليه وعلى آله وأزواجه وذريته وأصحابه

﴿الفصل الثاني﴾ في سيرته السنية وجل من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع اخوانه وأهل مودته قد أكل الله تعالى لشيخنا وسيدنا أبي العباس التجاني رضي الله عنه الشريعة كما أكل الله فيه الحقيقة وسلك به بين صراطيهما المستقيم أحسن طريقة فشرب منهما البناخالصا سائغا وورث منهما مقاما كاملا بالغا وتمسك من الخالين ورفق درجة كل من الكمالين جاريا على مقتضى الأمرين وسائر أعلى منهما لاعدائين متكافئ الطرفين ومعتدل الوصفين جبلا بين سهلين وبرزخا بين بحرین لا يذهب بحر بهير ولا يبعد بهير عن بحر تقوية من الله له وتمكيننا وتأيد الله وتحصينا وقد مكنته الله من الاتباع غاية التمكن وأنزله الله بالمنازل المسكين

وارغاما لانوف المبطلين قال وأيضا لا يغرنك ولا يقتنك صحة أبدانهم ولين عيشهم في العالم وتيسير اقبال الدنيا اليهم في البلاد بجاههم عند العامة فانهم يحاربونني باهاتهم وأوليائى ومبارزتهم بعداوة أجبائى فان أيامهم قليلة وحسراتهم كثيرة عند طوع أنوارى من شرق القيامة على وجوه أوليائى حيث قلت وأشرفت الأرض بنور ربها أفضحهم عند وضوح الكتاب وحضور الأنبياء والشهداء قال وهذا وعيد شديد لاهل زماننا (وفيه أيضا) عند قوله تعالى ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين هذا وصف أهل الانكار الساقطين عن طريق الحق يودون لو انهم كانوا من المرئيين ولم يكونوا من المنكرين وان يكونوا من المجتهدين ولم يكونوا من الكسالى البطرين وان يكونوا من الراضين ولم يكونوا من الساخطين وان يكونوا من المتوكلين ولم يكونوا بتدبيرهم لاجل الرزق من المهقين وان يكونوا من العالمين ولم



يكونوا من الجاهلين ومن الموقنين لا من الشاكين ومن العارفين لا من المقلدين ومن الموحدين لا من المدعين ومن المخلصين لا من المرأين إلى أن قال ثم سلى قلب حبيبه عن إنكارهم وطيب بخطابه فؤاده فقال ذرهم يأكلوا ويتعوا ويلهم الأمل فسوف يعلمون قال وصف المنكرين بشرة بطونهم وشهوات فروجهم وأمل نفوسهم لشبههم بالبهائم وجعلهم أجهل منها بآمالهم ومنازعتهم المقادير لان البهائم لا يكون لها الأمل فقال تعالى أولئك كالأنعام بل هم أضل فهم لا يعلمون حقائق فسادهم وجهلهم بالله وأوليائه فسوف يعلمون ما أفسدوا من أيام الطاعات بالخالفات عند معاناة العقوبة ووقوع الحسرة اه وفي اليهود المحمديّة للشعراني أن الشيخ سراج الدين والشيخ الاسلام صالح البلقيني مر يوما (٥٤) على باب قوم فوجد رجلة هناك فقال ما هذه الرجلة فقالوا له شخص من أولياء الله

فهو رضى الله عنه في موافقة الشريعة ومتابعة السنة آية قد وصل في التحافظ عليهم ما الغاية وقاف على حدود الله حافظ لحدود الله واقف على أوامره ونواهيه لا أحد في ذلك يقاربه أو يضاهيه قد حكم السنة في نفسه وعياله وجعلها شعاره في جميع أفعاله وأحواله وأتقن رعاية رعيته في داره على ما كانت عليه زمن أسلافه من حفظ أمر الدين وشعاره فازدادت كمالا على كمال وجهه لا على جمال حتى طارت بها كل مطار الامثال وأعوز سيرها كثير الرجال وتخلق بالاخلاق الشرعية وجميع آدابها المرعية فكان خلقه القرآن وكلما بأمر به الرحمن يرضى برضاه ويستخط بسخطه في كل أموره ويأمر بأمره ويحذر بتحذيره خست له السير والشمائل وعذبت فيه الشيم والفضائل وطابق ظاهر سيرته وفعاله باطن خلقه وخلاله وتحقق بالارث من رسول الله والتحقى بالسابقين من أهل خرب الله ﴿فاما﴾ سيرته فتجد رضى الله عنه شديد الحزم في الدين على المهمة فيه شديد الحرص على مهماته بعد القيام بواجباته واقفا على الحدود والاحكام غاية حائل الوقوف عليها يقول كثيرا أفضل الأذكار ذكر الله عند أمره ونهييه حافظا لحقوق الله مراعيها لها شديد التحرز والورع في الدين كثير التحفظ فيه والتحرز للاحوط ما رأيت أشد حزمًا ولا أعظم ورعًا منه كله خرم وعزم لا يحب التأويلات ولا يعيل إلى ارتكاب الرخص عارفا لما مدرس العلوم كلها والسيرة النبوية بأسرها بصيرا بما زاد عليها وما نقص يعانق الكالات ويسابق الغايات ويسارع إلى الخيرات يستمع القول فيتبع أحسنه ويبادر للعمل به يغرى على فعل المأمورات ويحذر من الوقوع في المنهيات ويعظم أمر الشرع العزيز ويجل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يخالف وكثيرا ما يستشهد بقول الله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ويجب أن يفعل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن فعل على سبيل الأمر لنا يقول ينبغي للإنسان إذا سمع شيئا من هذه الآداب النبوية والمباحات التي فعلها النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعلها بقصد المراقبة ولو مرة واحدة ويحافظ على السنة في محاولاته ومناولاته كلها ويجب موافقتها في كل شيء ولا يجب الخروج عنها في شيء من الأشياء ولو دعت إليه الضرورة وكان لا بأس به فيقول الخير كله في اتباع السنة والشر كله في مخالفتها ويحض على العمل بالعلم كثيرا وخصوصا لمن يشتغل به فعلى قدر رباح السفينة جريانها وعلى قدر طبخ الحديد احكام الصنعة فيه واتقانها وقدر رزق رضى الله عنه من القوة في اتباعه وأفعاله صلى الله عليه وسلم ما يكفي غزارة نوره وعظم حاله فأكثر حفظه للدين وما أشد حبه إياه واتقانه له تبع السيد المرسلين يحب عبادة ربه ويعظم أوامره ويعبد عبادة العارفين بكلمه الخاضعين لجلاله ويطيعه طاعة الفرحين به

تعالى يبيع الحشيش فقال لو خرج الدجال حينئذ في مصر لا اعتدوه من شدة جهلهم كيف يكون شخص حشاشا من أولياء الله تعالى انما هو من الخرافيش ثم ولى فسلب الشيخ جميع ماله حتى الفاتحة فتذكرت عليه أحواله وصارت الفتاوى تأتي اليه فلا يعرف شيئا ونسى ما قاله في حق الحشاش فكثرت كذلك في مدرسته بحارة بهاء الدين ثلاثة أيام فدخل عليه فقير فحشاكا اليه حاله فقال هذا من الحشاش الذي أنكرت عليه فان الفقير جلس هناك يتوب الناس عن كل الحشيش فلا يأخذها أحد من يده فيعود إلى أكلها أبدا حتى يموت فأرسل واستغفر له يرد عليه حاله فأرسل له فمجرد ما أقبل الرسول أنشد نحن الخرافيش لانسكن عوالي الدور

ولا نرائي ولا نشهد شهادة زور تقنع بلقمه وخرقه في مسيد مهجور من كان ذا الحال حاله ذنبه مغفور

فلو كنا عصاة يبيع الحشيش

ما أقدرنا الله على سلب شيخ الاسلام ثم قال له اعطني أربعة خرفان معاليق شواء وأر بعماثة رغيث وتعال المتولين اجلس عندي كل من بعث له قطعة حشيش زن له رطلا وأعطه رغيثا فشق ذلك على شيخ الاسلام فزال به أصحابه حتى فعل ذلك وصار يزن لكل واحد رطلا ويعطيه رغيثا والشيخ يتبسم ويقول نحن نحليهم في الباطن وأنت تحليهم في الظاهر إلى أن فرغ الرغفان ثم قال لا اذهب إلى الديك الذي فوق سطح مدرسته وأذبحه وكل قلبه يرد عليك علمك فبالله عليك كيف تنكر على المسلمين بعلم حمله الديك في قلبه فن ذلك الوقت ما أنكر البلقيني على أحد من أرباب الأحوال اه (ومن) قبائح الإنكار على الأولياء أن المنكرين مقتفون آثار اليهود والمشركين والمنافقين فلا شأن الله تعالى بإعاقبتهم بمثل ما عوقب به اليهود والمشركون والمنافقون لا تصافهم بصفات المذكورين ومنها



ايثارهم بحبة الغسقة الفجرة من العصاة المخالفين والملوك الظلام المعاندين ومنها انهم يقولون ان الذي عليه الملوك والظلمة وأعوانهم هو الدين القيم والصراط المستقيم وما عليه علماء الآخرة والكرام البررة الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه هو الطريق المعوج السقيم ويزعمون ان ما عليه أهل العوائد الذميمة والبدع القبيحة التي توارثها من كان في الضلال القديم هو الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخزبه الصميم ومنها الداء العضال الذي صدى اليهود عن اتباع سيد الوجود صلى الله عليه وسلم خوفاً من سقوط رئاستهم وهو الحسد قال تعالى ألم ترالى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده (٥٥) نصيراً لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون

الناس نقيراً أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله (قال في عرائس البيان) عند قوله تعالى ألم ترالى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ونح الله تعالى أهل ظاهر العلم الذين اختاروا الرئاسة وأنكروا على أهل الولاية وآثروا حبة المخالفين يقبلون هواجس أنفسهم التي هي الجبت ويخطون آثار الطاغوت الذي هو ابليس اه (قلت) ولهذا قال الشعراني رضي الله تعالى عنه أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نكون أحداً ممن يحبنا من الولاية في هذا الزمان وانقاد لنا أن يشق على رعيته ويجور عليهم أو يغشهم أو يحتجب عنهم أو يغلق بابهم ونهم ثم ذكر ان هذا العهد لا يقدر على انفاذه الا أكابر العلماء والصالحون المتعففون عما بأيدي الظلمة والولاية الذين ليس لهم عند الولاية بر ولا احسان ولا جوار ولا مسجور ولا مرتبة على بساط السلطان ونحو ذلك فان هؤلاء ربما سمع لهم الولاية (ثم قال) ان

المتوكلين بحبه عاملاً على ترك الحظوظ واللحوظ دالاً غيرهم على ذلك بحاله ومقاله أبداً مؤد للفرائض والسنن ويجبى بهم على أحسن سنن لا يغفل ولا يتوانى ويحافظ على إقامة الصلاة في أوقاتها وأدائها في الجماعات أبدأ يتقن ركوعاً وسجوداً على أكمل وجهه وأتم وصف في سكينته وطمأنينته وأدب مع الله عز وجل صلاة الخاشعين العارفين أمثاله لا تسأل عن كثرة خشوع وخضوع وحسن سمع وسعة لا يستطيع من يعرف حاله أن يلاصقه في الصف مخافة التشويش عليه وكثيراً ما يحض على إيقاع الصلوات في أوقاتها وفي الجماعات وعلى قيام الليل لاسيما آخره يحث عليه ويرغب فيه أتم ترغيب وينشط له ويقول فيه تنزل الرحمت وعواطف النفحات وان من أبغظه الله فيه فقد استدعاه الى رحمته ويدوم رضى الله عنه على غسل الجمعة ويؤكده لتأكيده سنينته ويفعله على الوجه المسنون من كونه متصلاً بالروح ويلبس نقي ثيابه ان كان والا ذهب للسجدة الجامع ما عليه ولا نراه يتطيب بالمسك ونحوه يومها وان كان الطيب لها مستحبا ولا في سائر الايام وهو يحبه كثير او يجلب اليه واعمله لأجل ما أكثر من استعماله لأهل الرفاهية وكثيراً من السفهاء بقصد الترفه ويمشي هوناً في سعيه للصلوات كلها ويحب فاعل ذلك عملاً بمقتضى الحديث اذا أتمت الصلاة فاتوا بسكينته ووقار (ومن شأنه رضى الله عنه) يطلب التحقيق والتدقيق في كل شئ مما جل أو دق ليقف على التحقيق ويخرج بذلك عن رتبة التقليد والتصديق في كل أمر أمر فرد فرد حتى لقد احتوى على جميع العلوم الرسمية تحقيقاً وتديقاً وتفهماً وتندبراً وفي حل المشكلات المعضلات حتى صار اماماً في سائر العلوم يرجع اليه ويقصد في تبينها لديه عالمات بعلمها وحكمها وأصولها وفروعها واستنباطاتها ومفهومها ومنطوقها واناسخها ومنسوخها واستبحر رضى الله عنه في جميع العلوم النقلية والرسمية حتى صار لا يضاهى ولا يقاس بحره ولا يتناهى كما صار كذلك في علم الحقيقة على ما هنالك فاستجمع بذلك شروط المشيخة والاقتداء على وجهها وأتى على حقيقتها وكنها ويذكر الله عز وجل في كل أحيانه لا تقارقه سبخته يحب الاكثار من ذكر الله ويحضر عليه ويقول كل شئ حده الله لنا الا ذكره سبحانه فانه قال جل وعز يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وقال تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً الآية ويواظب رضى الله عنه على أوراده بعد صلاة الصبح الى وقت الضحى الاعلى في خلوته وبعد صلاة المغرب الى صلاة العشاء في خلوته أيضاً وكذلك له مرتبة بعد صلاة العصر الى الغروب وقال رضى الله عنه لا تذكر ذكر الا ما رتبته لى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثيراً يلزم الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله ويحضر عليها أصحابه لاسيما صلاة الفاتح لما أغلق الخلفاء فيها من

من يأكل من أموال الملوك والظلمة ويقبل صدقاتهم وبرهم ولو بلا سؤال فلسانه أخرس وعينه عمياء وأذنه صماء قهراً عليه لا يقدر على أن يكلمهم بكلمة ثم قال وقد قل العالم أو الصالح العفيف ثم قال ان هذا النوع في الصالحين والعلماء أقل من القليل وربما كانوا أحداً من الولاية أو أمروهم بمعروف فقام لهم عند الولاية علاقة وقد صار خصما لهم حتى كان الذي أمر بالمعروف هو الذي فعل المنكر (ثم قال) ومن شأن في قولى هذا فليجرب فان أهل الشر قد غلبوا على أهل الخير يقضى الله أمراً كان مفعولاً (ثم قال) واذا غلب أهل الله عن إقامة الدين فلا لوم عليهم (ثم قال) بل أقول انه لو أراد الاثمة الا أن يعدلوا في رعيته لا يقدر ان لا يستحق رعيته الرحمة بهم فغلبة الظلم والجور من كفة من الظلمة ورعيته من مابقي يرجي لهم تنقيس حتى يخرج المهدي عليه السلام ثم قال صاحب العرائس وقال سهل



ابن عبد الله رأس الطواغيت نفسك الامارة بالسوء (وقال ابن عطاء الله) أعطوا الكتاب حجة عليهم لا كرامة لهم قال بعضهم الجبت والطاغوت هيكل وقال تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله أخبر الله تعالى عن حسدة الاولياء الذين يرون لباس الهيبة والوقار على الصديقين وهم يعظمون به في عيون الخلق وهم يحسدون به وبكراماتهم وولايتهم فاذا ذكر الخلق أو صافهم يدفعونها بالانكار عليهم وفضل الله معرفته وكراماته وقد قال بعضهم الفضل ههنا الكرامات والولايات والمشاهدات يكذبون صاحبها ولا يعظمونه وقال عند قوله تعالى يعرفون نعمته الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون يعرفون أولياء الله بالبراهين الساطعة والآيات الواضحة والفراسات الصادقة ولكن لم يعرفوهم بحقيقة (٥٦) المعرفة من حيث التوفيق والسعادة وينكروهم حسدا وبغيا وعدوانا وظاهرا طلبا

للرئاسة والجاه وأكثرهم الكافرون يسترون ولاية أوليائه وآيات أصفياه قال وفي الآية توبيخ علماء السوء والقراء المداهنتين وضعوا شبكة الرياء والسعنة ليصطادوا بها الجهال ويؤخروا عندهم أحباء الله تعالى ليصرفوا وجوه الناس اليهم يخونون الله والله لا يمدى كيد الخائنين يعلمون الحق وينكرونه قال وأي شقي أشقى ممن رأى منهم ألف كرامة صادقة ثم يشترون بها وبانكارها رئاسة الدنيا عند العامة ومنها صد الناس عن محبة أهل الصلاح والولاية قال في العرائس عند قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويصدون عن سبيل الله حذر أوليائه عن المشامسة بهم ولا المرآين الذين يخرجون من دورهم وزواياهم الخبيثة بألوان زى السوسيين ويتبخثون فيها من فرحهم بالجاه عند الظالمين الذين لا يعرفون العدو من البر وهم كالأنعام بل هم أضل سبيلا ويدفعون أهل الارادة من محبة الاولياء لتسعي أسواقهم وتروج

الفضل العظيم وسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى في محله واذا طلبه أحد في شيء من غير الورد والمعلوم يقول له أكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح لما أغلق فان فيه اخير الدنيا وخير الآخرة وبها ينال جميع المطالب ويبلغ بها الطالب أنواع المآرب هذا حاله رضى الله عنه الآن ويحفظ جوارحه عما نهى الله عنه فيعرض عن اللغو وما لا يعنى ويصون عنه لسانه ولا يسمع الباطل ولا يقدر أحد أن يذكره بمحضه وان نطق أحد بغيره رده للصواب لا محالة كأننا ما كان لا يتساهل في ذلك يحذر عن الغيبة غاية التحذير وينفر عنها كل التنفير ويذكر ما ورد في ذلك من آية أو حديث ويطنب في ذلك مبالغته في النكير ويتحرى الصدق رضى الله عنه في حديثه ويحض عليه وعلى تحريه ويسره من صادقه في حديثه ويسويه من يكذب عليه ويعجبه الصادق في فعله الذي يظهر كل ما من شأنه أن يفعله ولو كان قبيحا ويستحسنه ويحظى عنده صدوق اللسان غاية الحظوة ولا يحب الاكثر من الخلف مخافة الوقوع في الخلف ويقول ينبغي للانسان أن يعود نفسه عند ارادة الخلف قوله ان شاء الله مخافة أن يعقد اليمين فلا يبرأ ويحنت فلا يكفر ويغض طرفه رضى الله عنه فلا ترام ذاهبا في الطريق الا ناظر اوضاع عمره ولا يلتفت ذلك دأبه وعادته فاذا جلس مع الناس كان الغالب عليه التغافل عن أحوالهم يؤدب بذلك كل من حضر لديه ولا يحب الاكثر من ملاقات الناس ولا الخوض معهم على ما هم فيه واذا لقيه أحد من أصحابه لم يزد على السلام عليهم ولا يقدر واحد منهم أن يقبل يده سلامهم على عدم التكلف وميلهم الى الادب الباطني وهو الادب الحقيقي خلاف ما اعتاده الناس من تأكيد تقبيل يده كل من يعظمونه هذا شأنه رضى الله عنه مع من يعرفه وخالطه الا من غلب عليه أو كان ذا غفلة لا يعرف تصنع ولا استعجالا وأما الاجنبيون فانه يسامحهم ويعذرهم مخافة أن يكسر قلوبهم فلا يعرف طريق الاأكب الناس عليه يسلمون عليه بتقبيل أطرافه ويرى ما يزدجون عليه وذلك لما يفاجئهم من جلالة ومهابته ويسرى الى قلوبهم مما ألقى الله عليه من محبته كما ورد في الحديث ان الله تعالى اذا أحب عبدا نادى جبريل فقال اني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في السماء فيقول ان الله أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض الحديث (وكان رضى الله عنه) قبل هذه الازمنة ينكر كثرة تقبيل يديه ويرى كل من فعله من قريب أو بعيد كما تقدم في باب بدايته وأما الآن فلم يبق على ذلك بل نقله الله الى حالة الخلافة الدينية فصار حاله في ذلك على ما وصفناه رضى الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه آمين (وأما صلة الرحم) فانه يصل رحمه الديني والطيني فاما الطيني فانه يواصل كل من له قرابة به من نسبه وذوى رحمه يقضى حوائجهم

نفاقهم حتى يجتمعوا عليهم ويحلوهم في أعين الخلق أهل كهم الله تعالى في أودية قهره ثم وصفهم بأن الشيطان يزين قبائح أعمالهم في أعينهم بقوله تعالى واذ زين لهم الشيطان أعمالهم ومنها التطبع بطبيعة أهل النفاق والتخلق بخلقهم وهو التماسي بائنا أولياء الله تعالى وصالح عباده قال في العرائس عند قوله تعالى والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف أخبر الله سبحانه أن طينة أهل النفاق في وقت مباشرة قهره فيها بعضهم من بعض فبأمر بعضهم بعضا يخالف الله تعالى ومخالفة رسوله في آرائهم وأولياء الله (قال أبو بكر الوراق) المنافق يستتر بالمنافق يستتر عليه عوراته والمؤمن من مرآة المؤمن يبصره بعينه ويده على سبيل نجاته ومنها اتخاذ علماء السوء وأباطيلهم التي كانوا عليها حجة على ترك اتباع علماء الآخرة ويتفقد



ويزعم بعضهم انه من المشايخ الواصلين الذين بلغوا في الولاية كل مبلغ ويريدون بذلك اسقاط جاء اهل الله مع انهم لا يزيدهم الله بذلك وكذا من تبعهم الا ضلالا وبعدا وهلا كالا انهم يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم قال في العرائس عند قوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا قال بعضهم في هذه الآية سكنوا الى أمثالهم فطلبوا الحق من غير مظانه وطرق الحق واضحة لمن كل بنور التوفيق وبصير سبيل التحقيق ومن عصى عن ذلك كان مطرودا عن طريق الحق الى طرق الضالين من الخلق وقد وقع انهم معيرون ومو بخون بقله عرفانهم أهل الحقائق وركونهم الى أهل التقليد وسقطوا عن منازل التوحيد في التفريد وهكذا شأن من اقتدى بالزواقين من أهل السلاوس المتزين برى (٥٧) المشايخ والعارفين المتحققين وتخلق بخلق

الجامعين للدين الذين يقولون نحن أبناء المشايخ ونحن رؤساء الطريقة يضل الله الدهر بلحاهم حيث علموا ان الولاية بالنسب حاشا من لم يذوق طعم وصال الله وقلبه معلق بغير الله تعالى من أولياء الله تعالى قال الجنيد اذا أراد الله تعالى بالمريد خيرا هداه الى صحبة الصوفية ورواه من صحبة القراء ولو اشتغلوا بشأنهم وجع دنياهم ولم يتعرضوا لآليات الله تعالى ولم يقصدوا اسقاط جاههم يكفهم شقاوتهم لاسما ويطعنون في الصديقين والعارفين قال قال الله تعالى في شأنهم يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم كيف يطفئون بنور حسبانهم أنوار شمس الصفات التي تبرز من جباه وجوههم ولا الى خدودهم وأصلها ثابت في أفلاك الوجدانية والسموات القيومية ويزيد نورهم على نور لانه تعالى بلا نهاية ولا نهاية لصفاته اه ولا شأن ان من شد على هذه الصفات باطنه وداوم عليها يجازيه الله تعالى بقساوة القلب واستحلاء المعاصي وازدراء المنتسبين الى عظيم جناب الله

وينفق أحوالهم ويكرم مشواهم ويتعاهددهم ويسهمهم عمار زقه الله ويحمل كلهم ويكسب معدمهم ويعينهم على نوائب الخير وعلى مؤتتهم ونوازلهم فسامن مسئلة تهمهم الا أنزلوها به فيجدون الراحة والمخرج ببركته لا يغفل عنهم في أمر ديني أو دنيوي ويحسن على كبيرهم ويرحم صغيرهم ويؤدبهم كما يؤدب صبيانه لا يرى أحدا فعل منهم قبيحا الا وبخه ببالح في نصيحتهم ويقوم بحقوقهم أحسن القيام حازم في ذلك كله قوام ويحضر على القيام بحقوق الأقارب ويوصي بالآبائهم على ارادة المواساة عملا بما ورد في الحديث وما أكثر ما يعطى في شأن الوالدين ويؤكد على حقوقهما ويحذر من عقوقهما ويقول من لم يبرهم ما لا يتيسر له سلوك هذه الطريق فن صدر منه عقوق لهما بعد ان دخل فيها قطعه ذلك عنها ثم لا يقدر له أحد بشئ وما أكثر ما يستعظم خطر المضيع لحقوقهما وحق له ذلك انه لعظيم وأما رجه الدين فانه من أعظم الناس مواصلة له وأكثرهم برا واحسانا لأهل حانبه يواسي اخوانه وأصحابه وكل من له معرفة في الله بأنواع المواساة ويحسن اليهم في طعم جائعهم ويشمل ضائعهم ويكسو عاريهم ويرفد فقراءهم ويعين ضعفاءهم اذ هو رضى الله عنه أشداهما بأهل الاخوة الدينية يتألم لمصائبهم أكثر مما يتألم لذوى نسبه ورجه أعظم الناس عنده قربا أكثرهم في الله حبا فيقرب الانسان عنده من ذلك ولو كان من أبعد الجانب ويبعد عنه البعيد ولو كان من أقرب الأقارب تجده يستعظم حقوقهم ويرى أن القيام بها غير مستطاع سمعته غير مامرة يقول من ابتلى بتضييع حقوق الاخوان ابتلاه الله بتضييع الحقوق الالهية نسأل الله السلامة والعافية من هذه البلية العظيمة التي عمت بها البسوى في حلل المدعين للاخوة في هذا الزمان الرذيل وأما لباسه رضى الله عنه فيلبس المتوسط من الثياب مما يقبه الحر والبرد كما يلبس عامة الناس ولا يحب الامتياز بثوب حسن ولا قبيح ولا يرتكب في داره أمر المردبه السنة بل قطع عنهم جميع العوائد والزوائد وأمره في ذلك واضح وتفصيله يطول ويتبرأ من الدعوى أتم براءة ويتنصل منها غاية التنصل ولا يقبل من أحد فعل ذلك واذا حكى شيئا صدر عنه من محاسن الاعمال أو أشار الى بعض ماله من سنى الاحوال لغرض من الاغراض أسنده الى مجهول فيقول وقع لبعض الناس أو لرجل كذا وكذا لا يسمى نفسه ر بما نلتقى عن حضر معه في بعض تلك القضايا بعينها فيخبرنا باناه هو فاعلمنا فصرنا نعلم ذلك من حاله ولا يحب من ينسب اليه شيئا ولا من يصرح له بسر من الاسرار ولا من يمدحه بحضرة واذا واجهه أحد يوم ما بثناء عليه لم يسامحه الا ان كان غائبا أو عزابدارك الأمور ويشدد التنكير في دعوى الفقر وما يشار اليه ويقول الى الآن ما حصلت لنا التوبة والايان الكامل أو كلاما هذا معناه تنبيه السامعين وارشاد المتابعين

( ٨ جواهر ل ) وايدائهم فيتمليه الله بسوء الخاتمة والموت على الكفر نسأل الله تعالى السلامة والعافية ديننا وديننا وبرزخنا وأخرى عنه وكرمه قال في العرائس عند قوله تعالى ان الذين كفروا بعبادتهم ثم ازدادوا كفرا ان تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ان الذين كفروا وما تواروهم كفار فأن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو اقتدى به ان الذين كفروا بعبادتهم من ككوشف له من مقامات الأولياء شئ وصدق به وآمن بأحوالهم وكراماتهم ثم كذبهم وارتد عن إيمانهم بسبب أوعلة أو فرار من مجاهداتهم واجتهادهم وضيق زسومهم ثم ازدادوا كفرا باقامتهم على انكارهم وشروعهم في ابداء الأولياء والمريدين وأهل الرغائب قال والاشارة فيه الى أن هؤلاء الذين وقعوا في عاهة الانكار وبلية الجود بعد شهودهم آثار الغيب في مشاهد البيان وأنسوا به وألقوه ثم عميت أبصار قلوبهم عن



مشاهدة الآخرة وصمت آذان أسرارهم عن خطاب الحق في مواطن الغيب وصدت عقولهم برين الجهالة وعصت نفوسهم خالق الخلق بهجومها في غلطات الكبر والرعونة وخبث أخلاقهم من شوائب الشهوات وكدرت أرواحهم من اقتحامهم في العجب والرياء والكبر وأبغضت الأولياء لم يقبل الله تعالى توبتهم لأنهم ذاقوا حلاوة الرياء والسمعة وآثروا حظوظ الدنيا على صحة أهل المعرفة وركنوا إلى صحة الأضداد ومالوا عن بساط الحرمة إلى عرضة المخالفة ومن هذه أحواله فتوبته لا تستقيم وأوبته لا تدوم لغلبة الشهوة على قلبه وكثرة الفترة على بدنه لا تلصق فيه نصيحة ولا تؤثر فيه شفقة ولا ينتظم شمله بطرت نفوس هؤلاء بالشهوات واسودت قلوبهم من الشهوات جازاهم الله تعالى بإبعادهم عن حضرة (٥٨) الوصال ومشهد الجمال وهو قوله تعالى لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون

عن طريق الحقائق والمعارف والكواشف وأسبيل الله على قلوبهم غطاء القهر حتى لا يروا أنواع عجائب كرامات الأولياء ولا يقام لهم عند الله يوم القيامة وزن وإن كثرت صلاتهم وصيامهم وصدقاتهم قال الله تعالى إن الذين كفروا وما تواؤمهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به أهـ وقال عند قوله تعالى ويرىكم آياته فأى آيات الله تنكروا آياته أنبياءه وأوليائه وهم أعظم الآيات اذ تجلى الحق من وجوههم بنعت العزة والكبرياء للعالمين وأى منكر أعظم ممن ينكر على هذه الآيات الساطعة والبراهين الواضحة قال سهل أظهر آياته في أوليائه وجعل السعيد من عباده من صدقهم في كراماتهم وأعمى أعين الأشقياء عن ذلك وصرف قلوبهم عنهم ثم قال عند قوله تعالى سمع الله التي قد خلت في عبادهم بين الله سبحانه أنه لا ينفع إيمان المنكرين أنبياءه وأوليائه عند معانته جزاء انكارهم فانه بجلاله وعزته منتقم لأوليائه من أعدائه

والتعليم بالفعل أبلغ نصحا وأتم نجحاً جزاء الله عنا خيراً وزاده منة وبراً وقد نجح والحمد لله على ذلك وسرى للأصحاب ما هنالك لا يحبون الدعوى ولا من يشتغل بها لما يعلمون من حاله ويسمعون من مقاله ويرون من فراره منها وعمن هي فيه لأن الدعوى أشد بلاء من البسوى وكثيراً ما نراه يستعذب بالله منها يقول إن عقوبتها الموت على سوء الخاتمة والعباد بالله تعالى يزجر السامعين بهذا الكلام وأنه لحقيق بمن ادعى بما ليس فيه أن يجازى بسوء الخاتمة نسأل الله السلامة والعافية من هذه البلية العظيمة ويحب الخمول ولا يحب الظهور ولا من يتعاطاه كياً في باب زهده إن شاء الله تعالى ويحب آل البيت النبوي المحبة العظيمة ويودهم المودة الجسمية ويهتم بأمرهم لا يزال حريصاً إلى إيصال الخير إليهم ويضرع إلى الله فيما يصلحهم ويكرمهم غاية الأكرام ويبرهمهم أشد البروز ويتواضع لهم أشد التواضع ويتأدب معهم أحسن الأدب وينصحهم وينذركهم ويرشدهم إلى التخلق بأخلاق النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بسنته ويقول الشرفاء أولى الناس بالآثر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحض الناس على محبتهم وتوقيرهم والتواضع لهم والأدب معهم ويبين عظيم مجدهم ورفيع قدرهم ويرى أن التواني في أمورهم ومحبتهم نقص في الإيمان ولا يجب من يناوهم أو يباريهم أو يخل بالأدب معهم ويشدد التنكير على من فعل ذلك معهم رضى الله عنه وأرضاه ومتعنا برضاه آمين ومن عظيم محبته إياهم وأدبه معهم وتواضعه لهم على قدرهم أن لا يترك من استشاره من أصحابه أن يصاهرهم مخافة تقصيرهم في شئ من الحقوق التي يجب عليه لهم أو وقوعه في بعض الحقوق ورأيت يوماً ما شد على بعض أصحابه حين أراد تزويج شريفة فنعاه من ذلك وقال له إن فعلت فانا برئ منك في الدنيا والآخرة نعوذ بالله من مخالفتك في غيبته وحضرته وذلك لا جيل أن لا يقع منهم ما يغضبهم ويسوءهم فيغضب بذلك فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ويغضب أباه صلى الله عليه وسلم ما أغضبها الحديث الذي أخرجه الإمام أحمد في مسنده والطبراني والحاكم في المستدرک والبيهقي عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه حيث خطب ابنته الحسن المثنى على ابنة عمه فاطمة بنت الحسين رضى الله عنهما فاعتل له بحديث فاطمة بضعة مني يغضبني ما يغضبها ويسخطني ما يسخطها وبأن عنده أشبهها وذلك يقبضها ويقبض جدتها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافق فعل سيدنا رضى الله عنه فحين استشاره فعل هذا الصحابي الكريم وسلك مسلكه في الاجلال والتعظيم وإن المصاهر لهم قد يرى في نفسه شيئاً من المساواة فيخل بالوقار وكثيراً ما يوصى بتوقيرهم واحترامهم والاحتياط في تعظيم مقامهم بعدم المصاهرة لهم مخافة أن يرى الإنسان نفسه أهلاً لذلك فينكح منهم كأنه كحوا منه فلا يرى لهم منزلة ويستخف

أهـ وقال عند قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين فلما أقاموا على دعاوهم الباطلة وكلماتهم بمرتبهم المنزخرة وبدعهم الباردة وأصرروا على إيذاء أوليائنا وأحبائنا غضبنا وسلطنا عليهم جنود قهرنا وأمتناهم في أودية الجهالة وأغرقناهم في بحار الغفلة وجردنا قلوبهم عن أنوار المعرفة وطمسنا أعين أسرارهم حتى لا يروا الطائف برنا على أوليائنا أهـ وقال عند قوله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيلاً لا يتخذوه سبيلاً ثم إن الله سبحانه ذكر أن عرائس خطابه ولطائف كلامه لا تكشف لمن رأى قيمة نفسه في جناب الأزلية وميادين الربوبية بقوله سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض عن ادراك حقائق خطابي وفهم لطائف معاني كلامي الذين



يتكبرون في الأرض بغير الحق المدعين المحبين بشأنهم ومن خرفاتهم عجاراتهم كلام الدعاوى الباطلة بغير الحق لأنهم منكروا كرامات أوليائى وآيات أصفياى ثم وصف حالهم في تضاعيف الآية بقوله تعالى وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها ثم زاد مباعدهم عن باب التوفيق ووجدان رشد الطريق بقوله وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النى يتخذوه سبيلا لوتبين ألف طريق من طرق الاولياء الى الله تعالى لا يتبعونها سبيلا لحرامهم عن مصادفة الحق وان ظهر لهم طريق الدعاوى في متابعة الشهوات اتبعوه وجعلوه سبيل الحق لان سجيتهم سجيبة الضلال انتهى (وقال) قال سهل في قوله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون في الأرض هو أن يحرمهم فهم القرآن والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اه **قلت** \* والتكبر في الأرض بغير الحق (٥٩) وصف لازم للمتكبرين ولو لم يعاقب الله

المتكبرين على السادات الاولياء الاخبار الا بما ذكر في هذه الآية لكان كافيا محذرا عن الانكار لكل من كان موقفا من أهل الاعتبار لکن ما أصابهم ما قاله مولانا سبحانه وتعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه (قال في عرائس البيان) الله سبحانه عجز خواطر الجهلة عن ادراك العلوم المجهولة عند أكثر الخلق المعروفة عند أهل المعرفة تنطق بها السنة الروحانيين والمسلكتين وهى من أسرار الملك والمملوكوت وعن الصفات والذات فلما لم يكونوا من أهل الخطاب كذبوا حقائق الخطاب الذى جرى على لسان الاولياء والصديقين والانبياء والمقربين قال وهكذا عادة المفلسين والمنكرين كرامات أهل المشاهدات وفراسة أهل المكاشفات لجهلهم وغرورهم وقياساتهم الفاسدة قال تعالى واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم يسمعون حقائق كلمات القوم التى هى مخبرة عن حقائق أسرار الغيب ويسمون طامات ياليتهم لو يشمون من ألف فرسخ

عزبتهم العلية وهذه آفة قلبية وعلّة خفية لا يراعيها ويحترز منها الا ارباب القلوب ومن شدة تعظيمه لقدرهم وغيرته عليهم انه لا يحب من يخالفهم على حظ ويخادعهم في شئ أو يكتم عنهم نصيحة ويقبح ذلك غاية التقبيح ويكره فاعله والحاصل ان محبته لآل البيت النبوى وتعظيمه اياهم أمر عظيم لم ير مثله لأحد من أهل زماننا ولا سمعنا به بل هو شئ انفرديه وتحقق منه تحقيقا ويقينا والمحبة وان كانت وصفا قلبيا تعلم زيادتها بالاحوال الدالة عليها والامارات المرشدة اليها وانا لانعلم من يحب الشرفاء ويعظمهم في هذا الزمان مثل محبته وتعظيمه وليس ذلك بمستنغرب في أمثاله ومحبة آل النبى رزقنا الله منها أوفر حظ ونصيب من نتائج الايمان الحقيقى وثمراته وكذا سائر هذه السيرة المحمدية التى سار بها شيخنا رضى الله عنه مما فى بيان آثارها ونشر أخبارها عبرة للعتبرين وتذكرا للذكرين وتسييدا للمتعدين وتأييدا للوفقين وعون للموجهين ويقظة للنتبين ومحجة للمقتدين وحجة على المعتدين رزقنا الله بركته وضاعف لنا محبته (وأما أخلاقه رضى الله عنه) وهى ما تكيف به من الاوصاف المجيدة والاخلاق الجميدة التى هى المسماة بكارم الاخلاق وهى الذكاء والغبطة والشجاعة والتجدة والحنان والشفقة والرأفة والرحمة والصبر والاحتمال والتواضع والادب وعلاؤ الهمة والى هى العفاف والصيانة والوفاء والفتوة التى هى الكرم والسخاء والحلم والاناة والعفو والايثار والسعى فى حوائج الابرار احدى وعشرون فقد تقدم منها فى باب نشأته الاربعة الاول التى هى الذكاء والغبطة والشجاعة والتجدة ويأتى ما بقى فيما بعد ان شاء الله تعالى وقد أكرم الله تعالى باوصاف جبل عليها فى أصل فطرته فلما فتح عليه ما فتح عادت قري الى الله ووصلته لحضرته فانزل كلامه منها معجله ولما خلق لأجله فصارت كلها لله وفى الله فكان ذكاؤه فهمه عن الله مراده واثاته اتقانه للعبادة وصبره سكونه تحت مجارى الاقدار واحتماله قضاء الحوائج والاطوار وشجاعته قوته فى الدين ونجدته نصرته طريق المهتدين وسخاؤه بيع نفسه على الله وفى الله وعلاؤهمته انقطاعه اليه عماسوا وفتوته وفاؤه بعاملة مولاه وكانت تلك الاوصاف تمهيدا لهذه الاخرى وورق بها فى درجة الاحسان مقامه كبرى كل ميسر لما خلق له (ومن) أخلاقه الكريمة النافعة العميمة الحنان والشفقة والرأفة والرحمة لا تجده الا عطا وفاروقا شفيقارقيقا يحسن على المسلمين ويرق للمساكين ويألم لمصابهم وبشفق لمصابهم ويلطف ذوى الحاجات ويواسى ذوى القافات ويود ذوى الاغتراب أكثر من ذوى الاقتراب ويعمل اليهم ويتعطف عليهم ويؤانسهم ويعاملهم وخصوصا أهل الفطرة السليمة منهم الذين لا يظهرون من سريرتهم مثقال ذرة فكثيرا ما تراه يترجمهم ويرفق بهم ويرحمهم

رائحتها الطاروا من القرح بوجدانها لكن ما خلقوا لقبول الحقائق قال قال بعضهم كذبوا أولياء الله تعالى فى براهينهم لما حرموا ما خص به القوم والمحروم من حرم خطه من قبولهم وتصديقهم والايمان بما يظهر الله تعالى عليهم من أنواع الكرامات قال قال أبو تراب النخشى اذا بعدت القلوب عن الله تعالى مقتت القائلين بحقوق الله تعالى اه وقال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه الناس أعداء لما جهلوا اه وفى الانوار القدسية وحكى الشيخ محمد الطيخى عن امام جامع سما قود أن شخصا كان ينام فى المحراب فى ثياب وسخة فكان كلما أراد أن يقف فى المحراب يجده نائما فيه فسماعه على المحراب فجاء الامام يوما فغمزه برجله فى خده فقام وعينه كالدلم الاحمر فسلك الامام ودفعه فى المحراب فوجد نفسه فى أرض قفراء وعرة فقرحت رجلاه من المشى فقطع عمامته واناب منها على رجله فلما



تعب ترايت له شجرة فقصدها فاذا عدها من ماء واذا باثرا فقام توضأت وذهبت فتبع الاثار فوجد جماعة كثيرة في عطف جبل واذا بالرجل الذي كان ينام في المحراب هو شيخ الجماعة وعليه ثياب نظيفة فالتفت الى أصحابه وقال هل رأي أحد منكم يوما وأنا على بقر فقالوا لا فقال قولوا لهذا فقال الامام استغفر الله وأتوب اليه فأشار الشيخ الى واحد من الجماعة يدفعه الى جامع سما وقد فقام فدفعه فوجد نفسه خارجا من حائط المحراب والناس ينتظرونه في صلاة العصر فأخبرهم بالقضية وان تلك الارض الفقراء مسافتم سنة كاملة من مصر اه وحكى الشيخ الصالح أحمد بن الشيخ الشمريني انه كان مجاورا بمكة فاشتاق الى زيارة والدته بشر بين وليس معه دراهم يكرى بها ولا ركب يسافر الى مصر فبيضاها وكذلك (٦٠) اذ وجد رجلا مبتلى بالمسعى ينكر عليه أهل مكة أشد الانكار ففاجأه بالكلام وقال تريد

تروح الى أهل مصر فقال نعم فدفعه واذا به على باب شربين هذه حكايته لي وأخبرني انه كان صاحب الشفاعة لأهل موقف عرفه سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة من الهجرة وحكى الشيخ نور الدين الشينواني ان شخصا في قنطرة الموسكى كان مكاريا يحمل النساء من بنات الخطا وكان الناس يسبونونه ويصفونه بالتعريض وكان من أولياء الله تعالى لا يركب امرأة قط من بنات الخطا وتعود الى الزنا أبدا فقال له الشيخ نور الدين بم وصلت هذه المنزلة قال باحتمال الاذى وقال بعد كلام وسمعه يعنى الشيخ عليا الخواص يقول ان الله تعالى أعطى أرباب الاحوال في هذه الدار التقديم والتأخير والتولية والعزل والقهر والتحكم على الله تعالى الذي هو الادلال عليه ونفوذ الامر في كل ما أراد من الامور فاياكم والانكار على أحد الا بعد التوجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحفظكم من ذلك والا فربما مقيم فها بكم اه (قلت) وأين أنت من هذا التوجه

ويكرمهم ويحبهم حالهم ويثنى عليهم بظهر الغيب الثناء الجميل وما شكى له أحد من ضا ولا الما الا اهتم له واعتنى بأمره فلا يزال يذكره داعياله ويسأله عن حاله حتى يكشف الله ما به ويفرج الله عنه وما أبصر ذا مصيبة الا رق له رقعة عظيمة ويدعوه ويقول أعاذنا الله بفضله من بلائه آمين فهذا يدل على رضاه الله عنه وأرضاه وجعل دار النعيم متقلبه ومثواه (ومن أخلاقه) العظيمة التي سبق فيها من قبله وأعجز من يأتي بعده التواضع والآداب وحسن الخلق والمعاشرة رقيق القلب رحيم بكل مسلم متبسم في وجه كل من لقيه كل من لقيه يظن أنه أقرب اليه من غيره لما يرى من طلاقة وجهه وحسن كلامه وكثرة اقباله حتى اذا لقيه المحزون زال حزنه بمجرد لقائه هينا لبنا في كل شيء حتى في مشيه يذكر كقوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الآية ما رأيت أحسن خلقا ولا أوسع صدرا ولا أكرم نفسا ولا أعطف قلبا ولا أحفظ عهدا وودا ولا أكثر علما وفهما منه ومع جلالة قدره يقف مع الصغير ويوقر الكبير ويجالس الضعفاء ويتواضع للفقراء اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقصد أحد معارضة بشي من العلوم كلها الا أخفه فيبقى متعبرا متعجبا من غرائب العلوم والفهوم عن جمع الله له العلم والعمل والولاية الكبرى وارتقى في ذلك الى النهاية مع الحرص والشفقة على الخلق مما يقرهم الى الله تعالى والصبر على اذيتهم الى الغاية الى ما وضع له في القلوب من الهيبة العظيمة والاحلال مما يعط لأحد من عاصره من العلماء والاولياء والزهاد وغيرهم ولهذا سار الناس اليه من اقاصى البلدان يتبركون به ويأخذون عنه ويستندون في الامور الدينية والدنيوية والاخرى اليه فلا تجد من يقاربه في الرحمة والارشاد للخلق فضلا عن مثله ومع هذا كله رضى الله عنه تجده يتواضع في نفسه لله وفي ذات الله لعباد الله أهل النسبة الى الله وآل البيت النبوي وكل ذي نسبة دينية ومحبة ايمانية أما في نفسه فانه لا يرى لها قدرا ولا ينسب لها أمرا ولا يرى استحقاق شي على أحد حتى أهله وعياله ويخدم نفسه وأهله لا تستنكف نفسه عن فعل شي كأنما كان ولا يحب امتياز ولا اختصاصا بشي ويرى لغيره المزية عليه ويقول لعل الله يرحناني جماعة المسلمين وينسب لنفسه الأشياء الوضيعة ولا يرى نفسه من خصلة ذميمة أو فعلة قبيحة ويشهد حقوق الناس عليه ويقول لم نوف لمن عرفناه حقه ولم نستوفه أبدا ويقول المؤمن هو الذي يرى حقوق الخلق عليه ولا يرى لنفسه على أحد حقا (وأما التواضع) في الله لعباد الله فانه يخدم بنفسه من والاه من الاصحاب وغيرهم في الحضر والسفر لا يبالي بعناء نفسه في ورد ولا صدر ولا يترك أحد يشتغل بتعظيمه أو عيظه بشي كتقبيل اليد ونحوه ولا يقدر أحد أن يسومه بشي من ذلك ولا يرى نفسه

فسلم تسلم وقال في كتاب اليواقيت وقد كان الشيخ سراج الدين الخزوي شيخ الاسلام بالشام يقول اياكم أهلا والانكار على شي من كلام الشيخ محي الدين فان لحوم الاولياء مسهومة وهلاك أديان مبغضهم معلوم وبعضهم تنصر ومات على ذلك ومن أطلق لسانه فيهم بالسب ابتلاه الله بموت القلب وكان أبو عبد الله القرشي رضى الله تعالى عنه يقول من غص من ولى الله تعالى ضرب في قلبه بسهم مسهوم ولم يغت حتى يفسد معتقده ويخاف عليه من سوء الخاتمة وقال فيه أيضا وكان الامام ابن أسعد البافى يقول ان حكم انكار هؤلاء الجاهلة على أهل الطريق حكم ناموسة نفخت على جبل تريد أن تزيد عن مكانه ينفخها ومن عادى أولياء الله تعالى فكأنما عادى أنبياء الله وان كان لم يبلغ حد التكفير الموجب للخلود في النار اه وفيه وسئل الامام محي الدين النووي عن الشيخ محي الدين



ابن عربي فقال تلك أمة قد دخلت لها ما كسبت ولكن الذي عندنا أنه يحرم على كل عاقل أن يسمى الظن بأحد من أولياء الله عز وجل ويجب عليه أن يؤول أفعاله وأقوالهم مادام لم يلحق بدرجتهم ولا يجز عن ذلك الا قليل النوفين قال في شرح المهذب اذا أول فليؤول كلامهم الى سبعين وجها فان لم يقبل كلامهم تأويلها منها فليرجع على نفسه باللوم ويقول لها يحتمل كلام أخيك سبعين وجها ولا تقبل منه تأويل واحد وما ذلك الا تمنع اه وقال في رسالة الآداب وبالجملة فكثر البعث والجدال وعدم التسليم لكل شيء لا يخرج عن الاجماع تعمي قلب العبد وتخرجه عن محل القرب الى محل الطرد وكان الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه كثيرا ما يقول الانكار ركن عظيم من أركان الشرك والنفاق لأن أصل الكفر عدم التصديق فهو في حق

(٦١)

النبي صلى الله عليه وسلم كفروني

حق التابع له صلى الله عليه وسلم تفارق فللتابع حق كالتبوع حق اذا عين المدة واحدة فالانكار بالظن والوهم كله مذموم وقال بعد كلام ولذلك طال الطريق الى الله تعالى والى معرفة حضراته وحضرات أسمائه وصفاته على أهل الانكار والجدال ثم قال بعد كلام وقد كان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول ليس الكامل من الرجال من يوصل كل يوم ألفا من العوام وانما الكامل من يوصل فقيها كثيرا بالجدال في مائة عام ثم قال بعد كلام فالواجب على كل من أراد تقريبه الى حضرات القرب من الحق تعالى ورسوله وأوليائه أن لا يبحث ولا يجادل في كلامهم بل يقبل على العمل بكل ما أمره ويقبل قبول العبد الصالح لاسيما كلام أرباب الأحوال فان حالهم من أغرب الأمور والانكار على أحوالهم سم ساعة ثم قال في موضع آخر بعد كلام وكان سيدي عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه يقول أولى الناس بالمقت عالم فاجر كثير الجدال لا يرى غير زعمه

أهلاشي من ذلك أبدا (وأما أدبه رضي الله عنه) ظاهرا وباطنا في الشريعة المحمدية ومع الله جل جلاله فشيء بلغ فيه أقصى الغايات وبرع فيه أهل البدايات والنهايات حسب ما يعلم ذلك من حاله ومقاله ويشهد له ما تقدم من جلاله وفعاله والآداب عند الفقهاء عبارة عن القيام بما بعد الواجبات والسنن من الفضائل والרגائب المتعلقة بأحوال الانسان من نوم ويقظة وأكل وشرب وذكر ودعاء ونحو ذلك وعند الصوفية عبارة عن جمع خصال الخير وأوصاف البر فهو وصف جامع لأوصاف مجيدة وأخلاق حميدة تناسب وصف العبودية وجمال الربوبية من جمعتها فقد انصف بالآداب وكان أديبا متادبا مع الله تعالى ومع رسوله صلى الله عليه وسلم والآداب بالمعنى الأول مندرج في هذا وقد جمع سيدنا رضي الله عنه الآداب ظاهرا وباطنا وسرا وجهرا والله در القائل

اذا انطقت جاءت بكل ملاحظة \* وان سكنت جاءت بكل ملاحظة

(فن أدبه الظاهر) مواظبته على ما ورد في السنة من الآداب الشرعية المتعلقة بأحوال الانسان ومخافته عليه بقدر الطاقة والامكان في قيامه وقعوده واضطجاعه ومشيه وجلوسه وما روى رضي الله عنه قط ما دارجله الى القبلة وما بصق قط وهو جالس في المسجد ولا رفع فيه صوته وما سمع أحدا يرفع فيه صوته الا نهاه وما رأى أحدا أدخل بشيء من آداب الشريعة الا نهىه ويقول له اذا كان ممن له معرفة بها على سبيل الانكار والتوبيخ أهكذا ورد في السنة ولا يجب ارتكاب شيء من آداب الناس العادية التي لم ينهاها الشرع ولم ترد به السنة اقتصارا منه على ما ورد في الشريعة وتخلقا باخلاق السنة الرفيعة ومن أدبه الباطن الذي دلث عليه أقواله وأفعاله أنه رضي الله عنه لا يختار مع الله ولا يدبر مع تدبيره شيئا كما تقدم حتى انه اذا دعا نفسه أولا حديثا عما كان مجهولا عاقبته أو فيه حظ كان دعاؤه طلب الخيرة من الله ويقول لنا المرة بعد المرة لا أدعو الا بلساني وقلبي مستسلم لله تعالى ويقول لا أريد شيئا ولا أطلب شيئا تفعل ما تشاء وتحكم ما تريد ويقول انما أجازي الخلق بلساني لا غير لعدم كسر قلوبهم وغير ذلك وتارة اذا طلبه أحد بالدعاء يقول لا أدعو أدبا مع الله جل جلاله وعلمه منه رضي الله عنه بان ما يختاره الله هو أحسن مما يختاره العبد لنفسه أو غيره أما الدعاء بما ورد عن الشارع مما فيه ترغيب أو ترهيب أو تقرب أو وصلة الى الله جل جلاله أو وصف عبودية من اظهار رفاقة وتعلق وتضرع وخضوع لله سبحانه وكذا طلب التوبة والمغفرة والرحمة والقبول منه جل وعلا ونحو ذلك فلا يزال لهجابه وطبابه قلبه ولسانه ويقول ان ذلك كله ليس فيه اختيار مع الله لأنه مأمور به شرعا وكثيرا ما يجري على لسانه بالدعاء الله يقبل علينا بمحض فضله ورضاه (ومن أدبه رضي الله عنه) أنه لا يريد الخوض في شيء من تصاريف أقدار الله سبحانه

ودعاوى وهمه ان تكلم جار وان سكنت حار وكان رضي الله تعالى عنه يقول من علامة أهل الطرد عن حضرة الله تعالى أن لا تلين جلودهم وقلوبهم لذكر الله وذكره واثنين يديه واحدا من علماء عصره وأثنوا عليه فقال دعونا من ذكر أهل الطرد فقالوا كيف يا سيدي وهو من علماء الاسلام قال ليس له من العلم الا الاسم فقالوا كيف فقال هل رأيتم محبا لله عز وجل يشغل عليه تكرار اسم محبوبه ويضيق صدره اذا أمر بذلك فقالوا لا فقال لا أشق على الواحد منهم أن يقال له اترك درسك في النحو واللغة أو في هذه المسائل التي لا تعرف لها دليلا من الكتاب والسنة وتعال نه كرا لله عز وجل ساعة وقد قال تعالى أنا جليس من ذكرني فكل من لم يقدر على المجالسة مع الله تعالى فهو مطرود عن حضرة فقالتوا يا سيدي اشتغلهم بالعلم خير على كل حال قال صحيح ولكن كلامنا في أهل حضرة الله عز وجل لا في حضراته



أحكامه وفرق بين من مشهوده ذاته وبين من مشهوده أسماؤه وصفاته فان أجدهم عوت وهو مع أصحاب الأحكام من الخلق لا يشهد الحق الا عند موته بخلاف من يشتغل باسم الذات فلا يزال يذكر حتى يجتمع بصاحب الاسم اذا لم لا يفارق المسمى بخلاف الأحكام وقد طلب الشيخ خرا الدين الرازي الطريق الى الله تعالى فقال له الشيخ نجم الدين البكري لا يطبق مفارقة صفك الذي هو عاملك فقال له ياسيدي لا بد ان شاء الله تعالى فأدخله الشيخ الخلوة وسلبه جميع ما معه من العلم فصاح في الخلوة بأعلى صوته لا أطيق فأخرجه وقال أعجبنى صدقك وعدم نفاقك ولكن أنت صرت من معارفنا فاعلم ذلك وأنت أعلم بنيتك اهـ (وفي العهود المحمدية) أخبرني سيدي علي الخواص أن شخصا من القضاة كان يؤذي سيدي ابراهيم المتبولي (٦٢) وينسب عليه وكان القاضي سي الخلق فلما مات تصور رسو خلقه كلها أسودا

جلس على نعشه والناس ينظرون الى أن نزل معه في القبر اهـ (وفي حياة الحيوان للدميري) عند ذكر الذباب وفي تاريخ ابن خلدون في ترجمة الامام يوسف بن أيوب بن زهرة الحمداني الزاهد صاحب المقامات والكرامات والأحوال الباهرات أنه جلس يوما للوعظ فاجتمع اليه العالم فقام من بينهم فقيه يعرف بابن السقاء وآتاه وسأله عن مسألة فقال له الامام يوسف اجلس فاني أجهد من كلام رائحة الكفر وعلك عوت على غير دين الاسلام فقدم رسول ملك الروم الى الخليفة فخرج ابن السقاء مع الرسول الى بلاد القسطنطينية فتنصر ومات نصرانيا وكان ابن السقاء قارئاً للقرآن مجوداً في تلاوته وحكي من رآه بالقسطنطينية قال رأيت مريضاً ملقاً على دكان ويبيده مروحة يدفع بها الذباب عن وجهه فقلت هل القرآن باق على حفظك قال ما أذكر منه الا آية واحدة وهي ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين والباقي نسيته اهـ نعوذ بالله من سخطه وخذلانه ونسأله

وتعالى ولا تعرض للكلام فيما وقع ولا تفتي زوال ما هو واقع منها وبعد الخوض في ذلك كله اعتراض على الله تعالى وسوء أدب معه وينسب القصور للنفس ويرى النقص منها فيما ينبغي به العبد من القضاء بعد اعتراف أنه من الله تخلقاً باخلاق الشريعة وتحققاً بان الكمال لا ينسب الا لله ولا ينسب لغيره وان كان أثر من آثار قدرته لا غيره مراعاة لمقام الأدب معه تعالى ويحكي في ذلك حكاية معلومة لبعض الملوك السالفين وهي أنه كان له غلام عزيز عليه جداً فكلمه قواده في ذلك فاراد ان يظهر من بينه لهم فخرج لهم يا قوته نفيسة وأمرهم بكسرها فجعل كل منهم يشير عليه بابقائها فأمر الغلام بكسرها فكسرها مكانه دون تردد فزجره السلطان ووبخه على كسرها فجعل يتضرع اليه ياسيدي يا مولاي فقال السلطان عند ذلك للآخرين أنتم أمرتكم أولاً بفعلتم ترشدوني ولو كسرتوها ولمتكم لقلتم أنت أمرتنا وهذا امثال أولاً وتضرع ثانياً لهذا أحبه هذا ما يدل على نوع من آدابه الباطنة وأما ما وراء ذلك من مراعاة خواطره وأنفاسه وتقلباته وآدبه مع الله في ذلك كله فما لا نطلع عليه وقد يكون هنالك آداب باطنية ظهرت عليه علاماتها فلم نعرف دلالتها على ذلك والأدب على قدر المعرفة وان يخفى عليه بعد معرفة ما تقدم كمال معرفته رضى الله عنه الملزوم لكمال أدبه بل وإكمال هذه الأخلاق كلها المنطوية في الأدب التي بلغ فيها مبلغاً كاملاً وبالجملة فادبه مع الله تعالى ورسوله وتواضعه في نفسه وللخاص والعام من أبناء جنسه وصبره واحتماله وشفقته وحنانه وعظيم فتوته وعلو همته هذه خصوصاً وسائر أخلاقه عموماً أمر عزيز الوجود غريب الوجود لا يتفق الا خواص الخواص من ذوى الصديقية والاخلاص والمعرفة والتوحيد الخاص الذين استغرقتهم رحمة الرحمن وعمهم الفضل منه والاحسان واذا أراد أن يظهر فضله على عبده أهله حبه ووده وجعل فيه اتلافة ومحى بوصفه أوصافه فأعمرت بكل جميل أغصانه وتنوعت فنونه وأفنائه واتصف بكل نعت كريم وخلق عظيم فسبحان الرحيم الودود الواسع الكرم والجود الذي أكرم خلقه ووسع لمن شاء رزقه لا اله غيره ولا خير الا خيره ولا معطى الا هو ولا راحم سواه وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الباب الثالث في علمه وكرمه وسخائه وعظيم فتوته ووفائه وخوفه وعلو همته وورعه وزهده وموعظته وحرية ودلالته على الله وجمعه عليه وسوقه الأقوام بحاله ومقاله اليه وفيه ثلاث فصول

الفصل

حسن الخاتمة قال فانظر يا أخي كيف هلك هذا الرجل وخذل بالانتقاد وترك الاعتقاد نسأل الله السلامة

فعليكم يا أخي بالاعتقاد وترك الانتقاد على المشايخ العارفين والعلماء العاملين والمؤمنين الصالحين فان حراهم مسمومة فقل من تعرض لها وسلم وسلم تسلم ولا تنتقد فتندم واقتديا امام العارفين ورأس الصديقين وعلامة العلماء العاملين في وقته الشيخ محيي الدين عبد القادر الجيلاني لما عزم على زيارة الغوث بمكة وقال رفيقاه مانالنا فقال أما أنا فذا هب على قدم الزيارة والتبرك لا على قدم الانكار والامتحان قال أمره الى أن قال قدحى هذه على رقبة كل ولي لله تعالى وآل أمر رفيقه الى الكفر وترك الايمان بالانتقاد وترك الاعتقاد كما اتفق في هذه الحكاية وآل الأمر الآخر الى اشتغاله بالدنيا وترك خدمة المولى لقلة التوفيق نسأل الله التوفيق والهداية والامانة على الايمان به



وبرسوله صلى الله عليه وسلم والاعتقاد الحسن في أوليائه وأصفيائه بحججه محمد وآله اه كلام الدميري وقال أبو المواهب النونسي احذروا من قولكم ذهب الاكابر والصادقون من الفقراء فانهم مذهبوا حقيقة وانما هم ككثرة صاحب الجدار وقد يعطى الله من جاء في آخر الزمان ما يحبه عن أهل العصر الاول فان الله تعالى قد أعطى محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعط الانبياء قبله ثم قدمه في المدح عليهم وبالله العجب من كثير من المتفقهة يشكرون ما أجمع عليه الاولياء ويصدقون بما وصل اليهم على لسان فقيه واحد وربما كان استناده في ذلك القول الى دليل قياسي ضعيف أو الى شذوذ من القول ماذاك والله الاغلبة الحرمان ثم هو مع انكاره اذا صادفهم أو مصيبة يأتي الى قبورهم فيحملهم الحملة دون الفقيه الذي صدق قوله وقدمه عليهم وكان الامر بالعكس (٦٣) فايك يا أخي أن تحرم احترام أصحاب الوقت

فستوجب الطرد والمقت فان من أنكر على أهل زمانه حرم بركة أوانه اه (وقال) في عرائس البيان في حقائق القرآن عند قوله تعالى ان الذين كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا وصف أهل التردد في سلوك سبيل الاولياء والايمان بهم وبأحوالهم حين هيج الله رغبتهم الى رياسة القوم وشرفهم عند الخاص والعام آمنوا سعيلا استعدادا فلما جنت عليهم ظلمات المجاهدات لم يحتلوا وأنكروا عليهم ورجعوا الى حظوظ أنفسهم فاذا سمعوا انكار الخلق على ترددهم ورأوا مهابة الاكابر عندهم آمنوا بعد ذلك زسما لاحقيقة فلما لم يصلوا الى شئ من مقامات القوم وكراماتهم ارتدوا وصاروا منكرين على القوم وعلى مقاماتهم وازداد انكارهم حين رجعوا الى اللذات والشهوات واختاروا الدنيا على الآخرة ويقولون عند الخلق ان هؤلاء ليسوا على الحق ويطعنون فيهم ويقعون في تمزيقهم وغيتهم حتى تضيق صدور القوم عليهم وان الله

﴿ الفصل الأول في علمه وكرمه وسخائه وعظيم فتوته ووفائه ﴾  
أما علومه الظاهرة ففاز منها بأوفر نصيب وحاز من فروعها وأصولها السهم والتعصيب وركى الى كل مكرمة وفضيلة بسهم مصيب ولا يتحدث في علم الا يتحدث فيه حتى يقال انه لا يحسن غيره سيما علم التوحيد والتفسير والحديث وعلم السير وعلم التصوف والأحوال وسائر العلوم العقلية من نحو وفقه وعروض وغير ذلك وقد شارك العلماء في جميع علومهم الظاهرة ولم يشارك في العلوم الباطنة بل زاد على الفقهاء زيادة لا يمكن وصفها من حل المشكلات وما يعرض من الشبهة المضلات كما ستقف عليه ان شاء الله في أجوبته عند محلها وماتكم رضى الله عنه في مسألة في علم الظاهر الاخرج منها العلم الآخرة لاسيما التفسير والحديث لما احتوى عليه باطنه من خوف الله تعالى ومراقبته وعدم التفاته لخارف الدنيا كانه يشاهد الآخرة بين يديه فاقرأوه للعلوم الظاهرة رجعت كلها في الحقيقة علوم باطنة وكثيرا ما يقول مامعناه العالم على الحقيقة من بشكل الواضح ويوضح المشكل لسعة علمه وكثرة فهمه وحسن نظره وتحقيقه فهذا الذي يجب حضور مجلسه والاستماع من غرائب وفوائد علمه كما قال الشيخ ابن عرفة في أبيانه المنسوبة له

اذا لم يكن في مجلس الدرس نكتة \* بتقرير ايضاح لمشكل صورة  
وعز وغريب النقل أو حل مشكل \* أو اشكال أبدته نتيجة فكرة  
فدع سعيه وانظر لنفسك واجتهد \* وإياك تركا فهو أقيج خيلة  
(وأما علومه) الباطنة الحقيقية المستمدة من الأنوار الالهية فهو قطب رحاها وشمس سخاها يقول من سمع كلامه فيها هذا كلام من ليس وطنه الا غيب الله تعالى وهذه العلوم محلها القلب وهي معادن الأسرار ومطالع الأنوار ولهذا لا يمكن التعبير عنها ولا يعرف حلاوتها الا من اتصف بها وذاقها فلها رضى الله عنه يؤثر حب مولاه العظيم على غيره ويراقبه ولا يأنس باحد بل تجده يفر الى الخلوات كثيرا قد طال فكره في معرفته تعالى فانكشفت له عجائب الأسرار وتجلت له الأنوار كما قال القائل

ومنفرد باللهام بحبسه \* فليس له أنس بشئ سوى الرب  
تفر في الدنيا لطاعة ربه \* فأورثه علم الكتاب بلاريب  
وآثر حب الله فانكشفت له \* عجائب أسرار ثواب على الحب  
فن كان في دعوى المحبة صادقا \* تجلت له الأنوار من غير ما يجب  
فيرتاح في روض المعارف دائما \* ولذتها أشهى من الأكل والشرب

سبحانه ينتقم منهم بان يشغلهم بجمع المال والرياسة ولا يرشدهم بعد ذلك الى سبيل الرشاد ويبقى على وجوههم سهام الخسران ويتحرقون غدا في وسط النيران وهذا وصف أهل زماننا من المنكرين اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب  
﴿ الفصل السابع ﴾ في تحذيرهم من الانكار على الناس انكار الحرام على الامور التي اختلف العلماء في حكمها فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق (اعلموا) يا اخواني ان مسوغ الانكار على الناس شئ عسير بل متعذر اذ قال عز الدين بن عبد السلام الانكار متعلق بما أجمع على ايجابه أو تحريمه فن ترك ما اختلف في وجوبه أو فعل ما اختلف في تحريمه فان قلد بعض العلماء في ذلك فلا انكار عليه الا أن يقلده في مسألة ينقض حكمه في مثله فان كان جاهلا لم ينكر عليه ولا بأس برشاده الى الاصلح وانما لم ينكر عليه لانه



لم يرتكب محرماً فانه لا يلزمه تقليد من قال بالتحريم ولا بالاجاب اه وفي القواعد الزروقية لاحكام الشارع فلا حكم الاله قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وقد اوجب وحرم وندب وكره وابعث بين العلماء ما جاء عنه كلابوجه ودليله فلزم الرجوع لاصولهم في ذلك من غير تعدل الحق ولا خروج عن الصدق فن اخل بالاولين طرح حيث اتفق عليه اجماعاً وحيث يختلف اعتبر امامه في حكمه فلا ينكر عليه غير ما اتفق عليه بمذهبه ان تكرر بغير ضرورة والا فالضرورة لها احكام وما بعد الواجب والمحرّم ليس لاحد على احد فيه سبيل ان أثبت حكمه على وجهه ولم يتعلق بالغير تركه ولم يخرج به الا امر لحد التهاون أو تشهداً حواله بالازراء بذلك ورقة الديانة فرب طاعم (٦٤) شاكر خير من صائم صابر الحديث ومن ثم اجمع القوم على أنهم لا يوقفون نائماً

ولا يصومون مفطراً من وجه دخول الرياء والتكاف ولان العناية باقامة الفرائض هي الأصل لا غيرها وكل السنة تشهد لذلك والله أعلم (وفي تلخيص الاخوان) ولا بأس بارشاد العايم الى ما هو الا حوط في دينه ولا بأس بمناظرة المجتهد ليرجع الى الدليل الراجح واختلاف العلماء رحمة وعلى هذا فلا يجوز الانكار الا لمن علم أن الفعل الذي ينهى عنه مجمع على تحريمه وان الفعل الذي يأمر به مجمع على ايجابه ونعني بالنهي عن الانكار انكار الحرام ولو أنكره انكار الارشاد فذلك نصيح واحسان (وقال) ابن الهندي رحمه الله تعالى لا تتعرض لكل من حكم في مسألة من مسائل الفروع الا اذا علمت أن حكمه مخالف للقرآن والسنة وان لم تعلم ذلك فلا تتعرض لحكمه وان علمت أن حكمه مخالف للدونة وغيرها (وقال الاشيلي) في شرح الأربعين النووية وانما يأمر وينهى من كان عالماً بما يأمر به وما ينهى عنه فان كان من الأمور الظاهرة مثل الصلاة

تخاطبه الاحوال من كل جانب \* فيفهم عنه بالضمير وبالقلب يكشف بالاسرار من ملكوتها \* فيأتى عليه الفيض من عالم الغيب الى غير ذلك مما قيل ولا شئ أن السادات المتصفين باحوال الصفات هم الذين ورثوا الانبياء حقيقة واقتدوا بهم ظاهراً وباطناً فجمعوا بين الشريعة والحقيقة على أكمل وجه فقد فاقهم سيدنا رضى الله عنه وحصل له ما حصل لهم فهو رضى الله عنه القدوة للقتدى والهداية للهندي لجمعه بين لطائف الاحوال وصحيح الاقوال والافعال باطنه حقائق التوحيد وظاهره زهد وتجريد وكلامه هداية لكل مرید (وأما كرمه رضى الله عنه) فن أخلاقه وبجايه كثير انفاقه في سبيل الله وعطاياه ربي على ذلك منذ نشأ يتقلب كيف شا جعل الله الكرم له وصفاً طبيعياً ثم صرفه فيه تصريراً شرعياً الى أن رقا الله سبحانه رقى الكمال وصيره ممن لا يشهد في ذاته ملكاً لنفسه ولا مال لجمع الله له بين الخاتين جمعاً صنعاً من الله ومن أحسن من الله صنعاً فكانت وقائعه في ذلك عظيمة وآياده فيه جسيمة وأفعاله عجيبه وما ثره غريبة نادرة من نواذر الزمان وآية من آيات الله التي برزت للعيان يعطى عطاء من لا يخاف الافتقار ولا يبالي بافراط ولا باكتثار وكيف يبالي من تخلى قلبه عن العرض الفان ورقى مقام الاحسان والعرفان وصعد مصعد الكمال ومراتب خول الرجال الذين تركوا النفاسين والارباح ووهبوا النفوس والارواح فهم كرماء الخليقة والاسخياء على الحقيقة فلا فضل الا فضاهم ولا نوال الا نواهم اذ من عين الجود ينفقون وبوابل فيضه يدفقون لا يرون لهم ملكاً ولا اعطاء ولا تركاً فأنى يوصف أمرهم ولا يقدر في ذلك قدرهم ولكن لا تتعرض لشيء مما نرى اشبخنا وأستأذنا رضى الله عنه من جزئيات القضايا وبعض ما شهد له من وافر الاحسان والعطايا اذ المقصود ذكر الاخبار ونشر تلك المكارم والآثار فدا به رضى الله عنه الانفاق في سبيل الله والاطعام لوجه الله يفرق ماله في ذلك شذر مذرف في كل وقت من رخاء وشدة في حالة سفر وحضر من كل ما يتناوله من المكتسبات من عين وعرض وفواكه وخضر ما بين مواساة ونفقة أو صلة رحم أو صدقة ويقول المال مال الله وانما أنا خازن الله ومسخر فيه ومستخلف أقوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ولقوله عليه الصلاة والسلام يد الله ملائ لا تغبضها نفقة سحاء الليل والنهار أرايت ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغض ما في يده وكان عرشه على الماء ويبدد الميزان يخفض ويرفع أخرجه الامام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه (ومن عادته رضى الله عنه) وخصوصاً ما كان من قبيل الصدقات المبالغه في الاخفاء جداً حتى لا يشعر انسان بما هو يصدر منه

والصوم والزنا وشرب الخمر ونحوها فكل الناس علماء بها وان كان من دقائق الأفعال والأقوال وما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام فيه مدخل ولا لهم انكاره وذلك للعلماء والعلماء انما ينكرون ما اجمع عليه أما المختلف فيه فلا انكار فيه (وفي الدرر) فن شدد الله عليه فراد الله تعالى في هذه الأمة أن يقع الاختلاف فيحصل التيسير ولذلك أنزل اليهم كتاباً عربياً واضحة العرب متسعة محملة للعاني المختلفة اه (وقال) محمد بن يوسف المواق في سنن المهتدين قال عياض ما اختلف العلماء في تحليله وتحريمه فلا يقال فيه حرام وقال في أول الاكل لا ينبغي للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يحمل الناس على اجتهاده ومذهبه وانما يغير منه ما اجمع على احداثه وانكاره ورشح محبي الدين النبوي كلام عياض قائلاً أما المختلف فيه فلا انكار فيه وليس للفتي ولا للقاضي أن يتعرض



لمن خالفه اذالم يخالف نص القرآن والسنة والاجماع (وقال شيخ الشيوخ) أبو عمر في تعهده ألا ترى أن الصحابة اختلفوا وهم الاسوة فلم يعب أحد منهم على صاحبه ولا وجد عليه في نفسه ونقل أبو عمر بسنده إلى الثوري اذا رأيت الرجل يعمل العمل الذي اختلف فيه وأنت ترى غيره فلا تنهه (وقال) الشيخ أبو اسحق الشاطبي الاولي عندى في كل نازلة يكون لعلماء المذهب فيها قولان فيعمل الناس على موافقة أحدهما وان كان مرجوحا في النظر أن لا يتعرض لهم وان يوجدوا على أنهم قلده في الزمان الاول وجرى به العمل فانهم ان جلاوا على غير ذلك كان في ذلك تشويش للعامة وفتح لباب الخصام (وقال) ابن عرفة قول ابن حزم أجمعوا على ان متبع الرخص فاسق مردود عما أفتى به الشيخ المتفق على علمه وصلاحه عز الدين بن عبد السلام أنه لا يتعين على العامة اذا (٦٥) قلدوا اماما في مسألة أن يقلدوه في سائر

مسائل الخلاف لان الناس من لدن الصحابة الى أن ظهرت المذاهب يسألون فيما نسخ لهم العلماء المختلفين من غير تكبر من أحد وسواء اتبع الرخص في ذلك أو العزائم لان من جعل المصيب واحدا لم يعينه ومن قال كل مجتهد مصيب فلا انكار على من قلدى الصواب وقال القراني انعقد الاجماع على ان من سلم فله أن يقلد من شاء من العلماء بغير حجر وأجمع الصحابة على ان من استفتى أبا بكر وعمر وقلدهما فله أن يستفتى أبا هريرة ومعاذ بن جبل وغيرهما من غير تكبر في ادعى رفع هذين الاجماعين فعليه الدليل (وقال القراني) أيضا من أتى شيئا مختلفا فيه يعتقد تحريمه أنكر عليه لانتهاك الحرمة وان اعتقد تحليله لم ينكر عليه اهـ قلت واذا فهمت جميع ما تقدم علمت أن مسوغ حرمة الانكار شيء عسير بل متعذر ولا يزال المعترض يعترض على الخلق حتى يعترض على الله كما لا يزال المنكر ينكر على الباطل حتى ينكر على الحق وشروط الانكار ثلاثة الاول

منه من الاحسان في عموم الأوقات وغالب الأحيان فاذا أعطى أحدا شيئا لا يعطيه بيده انما يأمر بذلك ويرسل به ويوصي المرسل معه بالكتمان طلبا للوجه الاكل للذي فضل الله في كتابه سبحانه بقوله فهو خير لكم وابقاء على المعطى بفتح الطاء وحرصا على اعلاء همته لي شكر نعمة سيده ولا يتشوق للذي جرت المنحة على يده ويقول اني اذا تشوق أحد الى انقبض قلبي عنه فلا أريد أن أعطيه شيئا فاذا انقطع نظره عن الخلق كنت أحرص الناس على اعائته وايصال العطاء اليه وأجدي أستحلي مناوله ذلك حين أعطى مال سيدي لعبد سيدي وهو لا يلتفت الى ولا يشعر بمال سيدي وربما يتولى الا عطاء بيده لكون المعطى له لا يشعر بمن أعطى وقد يعطى بيده أيضا اذا كان المعطى له من الموالي له من الأصحاب وغيرهم ممن يعرف أنه لا ينوء به ولا يفني سره وما من أحد من الأصحاب الا لحقه نائله ووسعته عوارفه وفضائله فلا يلقى بعضهم بعضا الا حدث بعطاياه دائما من كل شيء ثم لا يقدر أحد أن يواجهه بثناء عليه لاجل ذلك أو يذكروه أو يشيع خبره واذا أكل أحد الطعام عنده فقال له كثر الله خيرك رده الى شكر نعمة الله وشهود ما تفضل الله به سبحانه وأولاه ويقول كلوا من رزق ربكم واشكروا له ويقول المنة لله وحده (ومن كراماته) الجارية في هذه العطايا أنه لا تصل عطيته أحد الا وجدته على حين ضرورة وشدة احتياج لا يجد ما يحاوله ولا ما يناوله حتى كأن سيدنا رضى الله عنه بات ينظر اليه أو ظل معه مطالعا عليه فيوقع ذلك كله موافقه وينزله مواضعه على نور من ربه وبصيرة في أمره ويوفي فيما يعطيه كل ذي حق حقه من قريب أو بعيد جامع بين العدل والاحسان ومراعي الحال كل انسان فيجتمع أولاده وأهله وعياله ويولى عليهم بره ونواله ثم يوسع الاقارب والأصحاب مواصلة ثم الأباعد صدقة ومفاصلة شأنه في ذلك كله بديع وحاله في ذلك بأسره رفيع (أما شأنه) في داره وعياله فأكثار الطعام والاطعام والتوسعة والانعام والافضال والاكرام لا يدع شيئا الا أمتنعهم فيه على وجه شرعي من قصد كفايته اياهم وتنعيمهم بانعم مولاهم لا على الرفاهية والترفة مكفولين بخير كفاية محفوفين بخير رعاية ظاهرة عليهم أنعم مولاهم وأخوة عليهم آثارها ما شئت من عفاف وقناعة وكرم نفس وعلو همة قد اعتادهم السخاء حتى ألفتهم نفوسهم وأثرت منه غروسهم يدخر لهم لا غناء نفوسهم فوق ما يحتاجون اليه ويصرح أحيانا بأنه لولا الرقيق بهم والجري على مقتضى عقولهم وصونهم على أن يتشوقوا لما يدي الناس ما ادخر شيئا فيخزن من قوت سنتهم طعاما واداما وعسلا وفاكهة ما يكفيهم ويكفي أضيافه وأضعاف أضعافهم ليعول به الاضياف والضعفاء والمساكين المنتسبين الى الله ممن هو ملازم له ومضاف اليه في عداد أهل نفقته أو من يرد عليه فينفق على عدد عديد فيؤكل عنده

(جواهر - ل) العلم ليحقق مقوله ويجر منقوله ويوضح دليله فيثبت قبله والثاني التبصر ليفرق بين الحق والباطل ولا سيما فيما يشبه فيه الحق بالباطل ويظهر للتحلي به كالعاطل فيعتبر كل شيء حيث يثبت ويوجه كلامه حيث يوجد الشيء لا حيث يفقد وحيث يكون فيه محل للتكبير بوجه واضح والثالث التقوى ينصف وينصف لا يتصف به ويتصدق ولذا قالوا ذكر ما يقع منهم يعني من أهل الزمان من المناكر بقصد صادق نافع مفيد غير أنه صعب يقتضي التحقيق في المدارك وتضلع في علوم وتجربة تامة فان الامور قليل منها ما يكون أمرا حقيقيا يندم من كل وجه أو يمدح من كل وجه بل أكثرها اضافي اعتباري يختلف باختلاف الاشخاص والمقاصد والأزمنة والأمكنة والأحوال فافهم وانظر المحاضرات للحسن البوسني قلت واذا فهمت ما تقرروا فاعلمتم من هذا وصفه حيث



كان وسر إليه وان كان بأبعد مكان هكذا كذا والافلا \* طرق الجدد غير طرق المزاج واحذر من كل جاهل يتحامل أو جامد ناقل وحاسد يعرف الحق ويتجاهل أما الجاهل الذي يتحامل ويتصدر للتدريس أو ينقل ويقبس فهو شر من اللعين ابليس اذ لا أجهل أو أفسد بالدين من متعصب بالباطل أو منكر لما هو جاهل ومن ثم قال بعض العلماء وانما يؤثر بعض الناس من عدم معرفتهم قدر أنفسهم وكل من تعاطى شيئاً من مبادئ الاصلاح ظن أنه وصل وعلى المقصود حصل فتها وتربع وجلس وارتفع وقال ما شاء ولا يبالي بما أقلس أوقاف توقفاً وتقحم الاعماروى ولا فهمادري بل يخبط خبط عشواء ويبدى مقالة شنعاء بلا حشمة ولا حياء فافلا عما يلزمه من العار ويقحمه في النار فانا لله وانا اليه راجعون (٦٦) وأما الجامد الناقل وان كان يسرد كثيراً من الامهات ويحفظ كثيراً من

المسائل ويدرس كثيراً من الفنون فاحترز منه ولا سيما ان كان مطففاً في العلم والعمل ثبت مزية نفسه وبحسن الظن بها ويحدد مزية غيره ويسبى الظن به نظر الى أحوال السلف الصالح واتخذها حالاً لنفسه ظناً منه انه تحلى بها فأراد حمل الناس على ما يتوهم انه مذهبه وان طريقه هذه تهم وان كل من خالفه فهو مبطل وان من وافقه فهو الحق مع أن شواهد الامتحان تنبئ انه قاصد عما يدعيه كما قال الشاعر

ان تلك ناس كافكن كاويس

أوتك فانكافكن كابن هاني  
من تحلى بغير ما هو فيه

فضحة شواهد الامتحان

(غيرة)

اذا ما ذكرت الناس فترك  
عيوبهم

ولا عيب الا مثل ما قيل يذكر

فان عبت قوم بالذي هو فيهم

فذلك عند الله والناس أكبر

وان عبت قوم بالذي فيل مثله

فكيف يعيب العور من هو أعور

وأشد ما يقع فيه مثل هذا أن

يتعاطى الانكار في الخلافات

الوسق من القمح في نحو يومين أو ثلاثة وأما في أوقات وفود الزائرين اليه فلا تقدر لذلك قدراً فلا تتوفر له عولة بالغة ما بلغت وجميع ذلك كله يكتاله ويجلبه من البلدان البعيدة لعدم وجود الزرع بالمكان الذي هو فيه لان البلد ضعيفة جداً ولا يتخلو عن كثرة الأضياف أما الرجال خارج الدار في أمكنة متعددة وأما النساء فداخل الدار ويتفقد الغرباء أهل النسبة ويطعمهم ويوصي من يفعل ذلك لهم رضى الله عنه (ومن عادته) أنه لا يخرج من داره شيئاً لأضيافه أو غيرهم الا بعد كفاية من بداره منه وان أخرج يوماً ما طعاماً لم يكن فيه ما غيره حاضر أعوضهم آخر مثله لا محالة وينبه على ذلك ويربى به غيره مخافة التوصل للحق بترك آخر (ومن شأنه رضى الله عنه) حفظ الطعام واحترامه متى فضل شيء منه النفس في الحين من يأكله واذا خرج الطعام من داره للأضياف وفضل عنهم ثم يتصدق به فلا يرجع الى الدار منه شيء أصلاً لانه خرج لله تعالى وعادته الكريمة رضى الله عنه اجراء الصدقات على عمر الليالي والايام ففي كل جمعة يفرق القمح على ضعفاء البلد كل واحد ما يناسب حاله من الضعفاء واليتام والارامل وكل محتاج وكذلك في كل يوم عند وقت الضحى يفرق الخبز على الصبيان في باب داره هكذا فعله رضى الله عنه مع من ضعف عن القيام بعونه نفسه من سائر الاصحاب فيما يرجع الى الاعانة في النفقات والبركة من الله سبحانه وما عوداً ولباء الامتنا وما أسدى اليهم الاحسانا وقد شوهدت البركة معه في ذلك وفي سائر أموره فما زاد احساناً الا زيد خيراً وبركة من الله سبحانه وهكذا دأبه رضى الله عنه في سائر أحواله واذا تأملت ما يخرج من يده من انفاقات وارفاقات وجدت ما لا يقدر عليه الا المؤيدون أمثاله الذين باعوا نفوسهم وأرواحهم وأموالهم أرباحهم على الله وفي سبيل الله لا يريدون غيره ولا يعولون على سواء هذا شأنه رضى الله عنه وأما ما يصدر عنه في معاملة الابرار من المواساة الجليلة والصلوات الجليلة فاعظم من ذلك كله لانه يجمع ما يجمع بل يقبضه كذلك مجموعة ثم يعطيه دفعة واحدة لكن لا يطلع على ذلك الا النادر وقد اطلعت عليه مراراً صرف الحال الذي يخشى صاحبه الفقر وذلك لما قررناه من عادته رضى الله عنه في اخفاء الصدقات وانما يتفق الاطلاع على بعضها والثر القليل منها كما اذا تعرض له أحد يطلب معاملته أن يرأسه برأسه فلا تدري ما يفعل اخفاء صدقاته (ومن كراماته) العظيمة الجارية العتق فقد أعتق في يوم واحد جميع من بداره من الاماء وكن حينئذ خمس عشرة فاعتقهن دفعة واحدة وكذلك أعتق بعد ذلك ثلاث عشرة رقبة من العبيد البالغين فكاتب لكل واحد رقبة وجعلها له في عنقه وقال له أنت حر في سبيل الله الى غير ذلك مما لا نطلع عليه أصلاً ولا نعلم له سبباً ولا فعلاً رضى الله عنه وأرضاه ومنعنا برضاه (وبالجملة) فسبحان رضى الله عنه

عظيم

والأمور العاديات التي سكنت الشرع عن الكلام في أكثرها والبدع الاضافات وهي التي تضاف

لامور لو تسلم منها لم تصح المنازعة في كونها سنة أو غير بدعة بخلاف أو بلا خلاف وهي أكثرية أو أغلبية في الازمان فلا يزال ينكر على العام والخاص بما هو متلبس به ويريد أن يحملهم على الورع مع خلوه عنه الا أنه لا يجوز حمل العامة على الورع لان العاصي يتصرف بالعلم على وجه اسقاط الحرج ومن ثم قال شيخ الشيوخ ابن اب اذا كان عمل الناس على قول لبعض العلماء فلا ينبغي انكاره لاسيما ان كان الخلاف في الكراهة فذلك الانكار جهالة عظيمة فاحمل من أنكرك على انكاره الا أنه أبصر ما أمامه ولم يلتفت الى ما خلف وراءه ووقف على بعض مسائل في المذهب ولم يهتمد لواضع سبيلها ولا شاعر بوجهها ودليلها ولا علم اختلاف العلماء في أصلها ولم يعطها من الفهم



والتأمل حقها فظن ان لا علم الا ما علم ولا فهم الا ما فهم فاستحققر العامة وجهل الخاصة ورأى انه وحده على الجادة انتهى كلام ابن ابي  
فسديد له عليه فانه نفيس في بابه وأما الحاسد الذي يعرف الحق ويتجاهل فاحترز منه وهو ان يبيح جعل علمه حجة على الناس فينتصف به  
عليهم ويغالطهم به ويجادل والمغالطة تلييس الحق بالباطل وادخال التشويش على أهل الحق واثارة الشبهة عليهم يباطل في صورة حق  
والجدال المغالبة بالعلم على وجه لا يرتضيه الله ورسوله قال الشافعي رضي الله تعالى عنه اذا رأيت الرجل يجادل فاستدل على أنه رجل  
سوء انتهى والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿الفصل الثامن﴾ في اعلامهم ان الله تعالى لم يوجب  
على أحد التزام مذهب معين من مذاهب المجتهدين لا يتجاوزوه وان كل واحد من (٦٧) أئمة هذه الأمة رضي الله تعالى عنهم

أجد بين تبرا من ادعاء وجوب  
اتباعه هو وحده في كل مسئلة  
من مسائل الدين دون غيره من  
الأئمة لهمهم بأن الاتباع العام  
لا يجب الا للعصوم فأقول وبالله  
تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه  
الى سواء الطريق (قال) الشيخ  
أحمد زروق في تأسيس القواعد  
والاصول وتحصيل الفوائد لدوى  
الاصول لا اتباع الا للعصوم  
لا تتفاء الخطأ عنه أو من شهد له  
بالفضل لان مركز العدل تعدل  
وقد شهد عليه الصلاة والسلام بان  
خير القرون قرنه ثم الذين يلونهم ثم  
الذين يلونهم فصيح فضلهم على  
الترتيب والافتداء بهم كذلك لكن  
الصحابة تفرقوا في البلاد ومع كل  
واحد منهم كما قال مالك رحمه الله تعالى  
علم فلعل مع أحدهم ما هو ناسخ ومع  
الآخر ما هو منسوخ ومع الآخر  
مطلق ومع الآخر مقيد ومع بعضهم  
عام ومع الآخر مخصص كما وجد  
كثيرا فلزم الانتقال لمن بعدهم اذا  
جمع المنفرد من ذلك وضبط الرواية  
فيما هنالك لكنهم لم يستوعبوه  
فقهرا وان وقع لهم بعض ذلك فلزم  
الانتقال لمن بعدهم الى الثالث

عظيم واحسانه جسيم ليس على سنن ما يؤلف وانما هو خارق للعادة وخارج عن الأمور المعتادة  
لا ينظر فيه مثله من أهل الخصوصية فضلا عن غيرهم اذ من مادة المشايخ الفاعلين لمثل ذلك أن  
يقبضوا ويدفعوا فيصرفون ما يؤتون به من مال الله على عباد الله لا يدخرون شيئا وهو رضي الله عنه  
لا يدخر شيئا وكان قبل هذا الوقت لا يأخذ من يدا أحد البتة حتى وقع له الاذن من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يرد على أحد شيئا أصلا وتخرج من يده الأموال العريضة والعطايا العظيمة التي  
لا يتيسر مثلها الا لغيره من التجار وما ذلك الا آية من آيات الله وبركة محمدية من آثار وبركة سيدنا  
ومولانا رسول صلى الله عليه وسلم ووراثته منه ومقامه آفامه الله فيه وضمن منه صلى الله عليه  
وسلم له بالغنى السام الذي لا فقر بعده على الدوام وقد كان بعض الأصحاب من خاصته دخل بيده  
مال فأعطاه منه ثم أراد اعطاء ما بيده جملة وتفصيلا فعلم به سيدنا رضي الله عنه فقال له لا تفعل  
ودع مالك عندك لانك ان فعلت ذلك وجدت فقد ان ذلك من قلبك وأمر ذلك فيك فيحصل لك  
بذلك ضرر عظيم وتمقطع المحبة من أصلها فلا تقتدي بي في هذه العطايا فانما ان رأيتني فعلت شيئا  
منها في ذلك أقامني الله عز وجل (وأما فتوته رضي الله عنه) فقد تقدم ما ينبغي عن شيء منها  
في الباب قبل هذا عند العرض للكلام على بعض أخلاقه رضي الله عنه والمروءة شعبة منها والفتوة  
من الاخلاق الجامعة لأنواع الأوصاف الحميدة والخلال السديدة كالعلم والعفو والصبر والسخاء  
والوفاء والستر على عيوب الاصدقاء واعانتهم ومعاملتهم بحسب الاحسان ورجعها الى الايتار  
والسخاء العظيم وهو السخاء بالنفوس وأصلها كما قال القشيري رضي الله عنه أن يكون العبد ساعيا في  
أمر غيره دائما وقد بينها أهل الطريق بتفسيرات أوردتها في الرسالة فليطالعها من أرادها وعبروا  
عنها بعبارات كل بحسب ما غلب عليه وبحسب نوع من أنواعها ففسروها بكيف الأذى وبذل  
الندي وهي عبارة الجنيذ رضي الله عنه وبالصفحة عن عثرات الاخوان وبان تنصف ولا تنتصف  
وبان اذا أعطيت آثرت واذا منعت شكرت وبان لا ترى لنفسك فضلا على غيرك وبالوفاء  
والحفظ وبفضيلة تأتيا ولا ترى نفسك فيها وبحسن الخلق واتباع السنة وأكثر ما تستعمل  
عندهم في المواساة والعفو عن الاسأت قال الشيخ أبو مدين رضي الله عنه في قصيدته الرائية

وبالتقى على الاخوان جدا بدا \* حساومعنى وغض الطرف ان عثرا  
ولشيخنا وأستاذنا رضي الله عنه من هذه الأوصاف أعظم نصيب والسهم الذي ماعثر عليه  
في هذا الوقت مصيب ورثها بالفرض المقسوم له بالتعصيب وحاز منها أسنى مرتبة وأسنى  
مرقبة وأعلى مقام وأكمل حرام (وأما حلمه وعفوه) فشأنه رضي الله عنه الصفح عن اشتغل

اذا جمع ذلك وضبطه وتفقه فيه حفظا وضبطا وتفقهها فلم يبق لأحد غير العمل بما استنبطوه وقبول ما أصالوه واعتقدوه ولا كل فن في هذا  
القرن أئمة مشهور فضلهم علماء ورعا كمالك والشافعي وأحمد والنعمان للفقهاء كالجنيذ ومعروف وبشر التصوف وكالحاسبي لذلك  
والاعتقادات اذ هو أول من تكلم في اثبات الصفات كما ذكره ابن الأثير اه (قلت) وأنت ترى كيف جعلهم أئمة لكل من أراد معرفة  
الشيعة التي أتى بها محمد صلى الله عليه وسلم من غير تفرق بينهم وكيف يفرق أئمة المؤمنين مؤمن يعلم أنه لا حكم الا لله وانه لا سبيل الى  
معرفة حكمه الا كتابه الذي أنزله وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام الذي أنزل اليه ذلك الكتاب وهما أصل جميع الاحكام لهذه الملة المحمدية  
فيا كان منهما فواجب ثابت مقبول أبدا وما كان من الاجتهاد فمهيئ قابل للقبول والرد فوافق الكتاب والسنة فقبول بالتبعية



وما خلفهم فمردود بالاصالة لا أصل له فأخرى الفرع والى هذا أشار امام دار الهجرة مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه بقوله كل كلام فقهاء مقبول ومردود الا كلام صاحب هذا القبر صلى الله عليه وسلم فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم مع الصحابة رضوان الله عليهم كانوا في غنى عن الاجتهاد ولا يقع منهم الاجتهاد الا في بعض الاحيان وكان السؤال أيضا قليلا لانه صلى الله عليه وسلم نهاهم عنه مخافة أن يوجب الله تعالى عليهم بالسؤال ما كان غير واجب وليكثر السكوت عنه وليفتح لهم باب الاجتهاد ليجهدوا فيكون سنة باقية في أمته فينتفي عنها الحرج لكثرة المسالك التي يسلكون بها الى الله تعالى فتكون تلك المسالك كلها طرقا الى الجنة فتظهر من تبيينها صلى الله عليه وسلم حيث كانت بعثته رحمة لها ويظهر بذلك اعتناء (٦٨) الله بها لاجل تبيينها صلى الله عليه وسلم حيث كان اختلاف علماء أمته رحمة لهادون

من عداه من الأنبياء عليه وعليهم من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام فان الاجتهاد ثابت بالكتاب والسنة مع مول به في زمنه صلى الله عليه وسلم قال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقال تعال يحكم به ذوا عدل منكم فقد أذن لنا في الاجتهاد ووعدهنا بالتوفيق الى الرشاد فله الحمد على ما سابع الامداد وقد جعل كتابه أصل العلوم ومعدن الأنوار فلا يوجد الشيء الا عن أصله ولا يطلب الا في معدنه وكانت أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم كالبيان والتفسير لكتاب الله قال الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم \* وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان خلقه القرآن وقد نبهه على ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله اني تارك فيكم الثقلين ان تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي فأرشد صلى الله عليه وسلم أمته الى العمل بهما والقسلا بهما والاستنباط منهما بعده لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم ان العلم كله فيهما من طلبه منهما وجدته واهتدى ومن طلبه من غيرهما ضل ولم يجدته اذ فيهما

بأذنيه وعدم المؤاخذه له والنظر فيه بعين الحقيقة والتماس المذرة له ويقول اذا نظرت الى الناس وما يجري عليهم من قدر الله عذرهم وانما يجي الملام من عدم شهود أمر الله النافذ ويحزن مع ذلك عليهم ويشفق من حالهم مخافة أن يدركهم الهلاك بسبب تعاديهم على فعلهم ذلك وكثيرا ما يعاملهم حرصا على ازالة ضعفهم ومحو ما في قلوبهم واذا شكى له أحد من أصحابه اذاية أحد سلاه عن ذلك وحمله على الحلم والعفو وحضه على الاشتغال بما يعنيه ولا يحب المعتنين بنصرة أنفسهم ولا المشتغلين بملاحاة الرجال ولا يحب الغلظة ولا الفظاظة ولا أهلها ويقول ان الحليم يحلم الله عليه ويستشهد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي أخرجه الامام أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم في المستدرک عن ابن عمر قال الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء اه ويترحم على الكبير والصغير وكل ضعيف مستضعف ويوصي من أتاه من الولاة بالعفو عن المساكين ويقول لهم بضعفائكم ترحمون ولا عمل أحسن من ذلك لكم ومن عفا عن نفسه ويعرض عن جهل الجاهلين ويصبر لطفوة الجافين ويعفو عن اذاية المؤذين بل يحسن الى من أساء اليه ويحسن عليه بعد التجاوز عنه ويتعطف عليه ولا يزال يلاطفه قولا وفعلا ويعامله بالجميل وبالتي هي أحسن ويربه ويحرص على ايصال الخير اليه رحمة له وشفقة عليه حتى يستحي ذلك المسمى غاية الحياء ويخجل غاية الخجل ويتعجب من عفوه عنه ثم تفضله عليه ومن سابق سياسته التي عادت كالحسنات لديه كما شاهدنا ذلك وقع له مع بعض الاخوان فزال يحلم عنه ويحسن اليه حتى كان أحب الاحباء اليه والكلام على حلمه وعفوه أوسع من هذا وقد تقدم بعض ما هو منه في السيرة رضي الله عنه (وأما وفاؤه رضي الله عنه) والوفاء نوع من الفتوة وعطفه في الترجمة عطف خاص على عام فنه أنه اذا استلغ شيئا قضاء بسرعة لا يتوانى في ذلك ولا يغفل البتة وما حفظه تأخير قضاء دين قط حفظا من الله له وكفاية اياه ومنه وفاؤه رضي الله عنه بعاملة الاخوان وحفظ عهودهم وعهود أصحابه في كل أوان على ما قدمناه قبل مواصلته اياهم أتم المواصلة وتعطفه عليهم أحسن التعطف واحسانه اليهم كل الاحسان فلا يزال رضي الله عنه يحفظ لهم ودا ولا ينسى لهم طول الزمان عهدا ولا يألوا في اكرام من أمكنه اكرامهم جهدا وهذا كله من حسن عهده وعمام وفائه وحسن مودته في الله واثائه ومنه وفاؤه في معاملات مولاه وعبادته وقيامه لله في سائر حركاته وسكناته حيث لا يقطع شيئا ابتداء ولا يرجع عن شيء لله عزم عليه وأعظم بذلك وفاء ومنه من الله واعطاء ومن عظيم فتوته وايثاره وسعيه في منافع الغير وأوطاره ما هو عليه من الايثار وأوصافه فلا يكاد أحد يقار به في ذلك أو يضاهيه تأييدا من الله

النور الواضح والهدى الراجح وفي الحديث من أوتي القرآن فقد أدرجت النبوة بين كتفيه الا أنه لا يوحى اليه اه في فان القرآن نزولا وتنزلا فالنزول قدمضي والتزل باق الى يوم القيامة فنه فهم ومنه الهام ومنه كشف ومنه لقاء ومن مقام الفهم أخذ جميع أهل المذاهب مذاههم ومن مقام ما فوقه قال بعض الأكارب لا يكون الرجل عندنا رجلا حتى يستخرج من حرف واحد من القرآن جميع المذاهب وكيف لا وقد قال في حق هذا الكتاب المحيط ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورا مبينا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما وقال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم



وقال تعالى وزنا عبدك الكتاب نبينا ان كل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال تعالى رتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقد بلغنا ان عليا بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال ظاهره انيق وباطنه عميق لا تنفي عجائبه ولا تنقض غرائبه وروى عن بعضهم ان لكل آية من القرآن ستين ألف فهم وما بقي من فهمها فهو أكثر والآيات والحديث وأقوال العلماء الواردة في هذا المعنى كثيرة ومن تأمل ما أسلفنا علم انه لا أجهل ممن زعم ان الصواب محصور في فهم امام واحد من أئمة المؤمنين ولما علمنا صلى الله عليه وسلم انه لا خليفة بعده على أمته صلى الله عليه وسلم الا كتاب الله تعالى وسنته صلى الله عليه وسلم ورغبنا في التمسك بهما وضمن لنا عدم الضلال اذا تمسكنا بهما أقبل عليهما أصحابه رضوان الله تعالى عليهم بعده صلى الله عليه وسلم (٦٩) كل الاقبال وقبوا منه صلى الله عليه وسلم

في ذلك كله في اعطائه واظهاره والكلام على سيدنا وأستاذنا رضي الله عنه أوسع دائرة من أن نستوفي منه أقل قليل فضلا عن أن نحيط بقدر جليل فاقصرنا على ما لا بد منه للحاجة اليه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

**الفصل الثاني** في خوفه وصبره وعلو همته وورعه وزهده وموعظته وحرية قد بلغ سيدنا وشيخنا رضي الله عنه من الخوف والصبر وعلو الهمة في الطريق والسمو فيها على أهل هذا الفريق مع ما جمعه من الخلال الحميدة والخصال السديدة والمقامات العلية والاخوال السنية ما أدرك فيه غاية همم السابقين وأعجز نهاية همم اللاحقين ومن الورع والزهد والموعظة والحرية ما عدم فيه النظير في هذا الوقت بالكلية ولم يدع مطمعا لأحد فيه ولا أمنية اذا رأيت سيره في ذلك علمت أنه مفرد أوانه وسيد الورعين والراشدين في زمانه لا يجارى في ذلك شأوه ولا يدرك فيه حظوه كما لا يخاض بحر عرفانه ولا يسبق فرس ميدانه علقته همته العلية بعالى الامور فتجاوز الاواسط منها الى الصدور لا يقف عند الدون ولا يحجب عنه مصون

له همم لا تنتهى اكبارها \* وهمته الصغرى أجل من الدهر

وكيف تقف هممة من ليس مناه الاسيده ومولاه قد خلف وراءه كل مشتهى وأن الى ربك المنتهى فلا هممة أجل منها ولا تبيان يأتى عنها وفيها اجتمعت الهمم بأسرها ومعالي الامور عن آخرها من التنزه عن سفساف الامور ومجافاة كل محذور وكرم النفس وابائها وعفافها وصيانتها والاستغناء عن الخلق وقطع النظر عنهم والاكتفاء بالواحد الحق وطرح ما كان منهم وما بين ذلك من الاوصاف الكريمة والطباع المستقيمة التي عند علو الهمة ما أراها ومنها أساسها ومبناها التي تقدم ما ينبىء عن أن سيدنا رضي الله عنه ركب متن سما كها وظفر علا كها وجاز جميعها أصولها وفروعها والذي يختص بهذا الباب ذكره ويناسب هذا المقام بشه ونشره هو ماله من الخوف والصبر وعلو الهمة في السلوك ورفعها عن كل مملوك (فاما خوفه رضي الله عنه) فهو كثير الخوف من الله متناول الاخران في سبيل الله ورعا سمع لصدره أزين ودوى من شدة خوفه لا سيما ان كان في خلوته مستغرقا في الذكر في أوقات جلوته لا يشعر عن يحضر معه في حضرته لاستغراقه في المذكور وغيبته دخلت عليه مرارا خلوته فلم أستطع أن أواجهه بالخطاب لهيبته (وأما صبره رضي الله عنه) فلا خفاء بعالمه من الثبات في مركز الصبر فلا يزال رضي الله عنه يقابل من أساء اليه بالاحسان حتى صار كل من ينكر عليه يقره بالفضل والعلم والحلم والولاية الكبرى وعظيم المكانة وكمال الاحسان فلما رأوا ذلك منه وصار له ذلك عادة ولم يلتفت الى

الخليفة الذي استخلفه عليهم ويايموا له بالسمع والطاعة ووفوا له ما التزموه من عدم الخذلان والضياعة وأمره على أنفسهم ظاهرا وباطنا وصرفوا الهمم الى الاجتهاد والاستنباط من الكتاب والسنة اللذين هما الخليفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يجمع الصحابة اذا حدث نازلة للنظر في حكمها فان عثروا على حكمها في الكتاب والا طلبوها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يجدوه فيها اجتهدوا واستنبطوا منها فيهدى الله تعالى من يشاء الى الصواب بفضله اذ لا يجب عليه تعالى أن يهدي الى الصواب ولا يستحق عليه أحد نيل هداية ثم ان اطلعوا على نص كان عند غائب رجعوا اليه وردوا اجتهادهم لعدم جواز الاجتهاد مع وجود النص وقد وقع ذلك كثيرا في زمن عمر رضي الله تعالى عنه منه ما وقع في خروجه الى الشام وذلك أنه لما بلغ سرع لقيه أبو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه مع أصحابه من أمراء

الاجناد وذكروا ان بالشام وباء وأمر ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن يدعو له المهاجرين الاولين فلما حضروا استشارهم فاختلقوا فقال بعض خرجت لأمر لا ترجع وقال بعض بقي مع بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب بهم الى هذا الباء فقال تفرقوا عني ثم كان أمره مع الانصار كذلك ثم دعا مشيخة قريش من مهاجري الفتح فاتفقوا على الرجوع رضي الله تعالى عنهم أجمعين ثم نادى عمر رضي الله تعالى عنه في الناس اني مصير على ظهر فأصبحوا عليه فقال أبو عبيدة أفرار من قدر الله فقال عمر لو غيرك قالها يا أبا عبيدة نعم نفر من قدر الله الى قدر الله وكان يكره خلافه أرايت لو كانت لك ابل فهبطت وادباله عدوتان احدهما مخضبة والاخرى جذبة أليس ان رعيت الخضبة رعيتها بقدر الله وان رعيت الجذبة رعيتها بقدر الله فاء عبد الرحمن بن عوف وكان غائبا بعض حاجته فقال ان عندي من



هذا علم الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه قال ابن عباس خمد الله عمر ثم انصرف اهـ ﴿نلت﴾ ومن هنا تعلم أن بعض من يدعي العلم وهو مع دعواه يدعي أن كل من خالف بعض أقوال مجتهد من الأئمة المجتهدين إن مخالفته لبعض أقوال ذلك المجتهد معصية وأن مخالفته تخرجه عن مذهب ذلك المجتهد جاهل أعشى البصيرة وبيان ذلك أن عمر رضي الله تعالى عنه مع جلالة قدره وكونه باب مدينة النبي وكونه محدثاً بفتح الدال المهملة كما شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا وكونه مجرداً لم يطمئن قلبه برأيه واجتهاده فكيف يزعم زاعم لجهله بما عليه الاجتهاد والمجتهدون أن لا يجوز لأحد اذا قلده أحد أن يخرج عن بعض أقواله أبداً (٧٠) ووجه الدليل أنه لم يطمئن قلبه فيما يراه أنه لما وجد النص وعلم أن اجتهاده كان

موافقاً للحكم حداً لله تعالى ذلك وقد كان أبو عبيدة أمين هذه الأمة ومن وافقه أنكر ذلك على عمر وعاتبه عليه لما يرى أن الصواب ما رأى فقال عمر لو نرى كمالها يا أبا عبيدة كل واحد منهما أنكر على الآخر لما قام عند كل منهما من الدليل على صحة دعواه وحسن منعه ظناً لا قطعاً حتى جاء الخبر اليقين فرجع إليه الكل وظهر من كان مصيباً في اجتهاده ومن كان مخطئاً ولولم يجدوا عند عبد الرحمن علماً من ذلك لبقى الصواب مستوراً والمصيب مجهولاً إلى يوم القيامة واذا بعث الخلائق واستقر المؤمنون في الجنة أعطى المصيب أجرين أجر الاجتهاد في الابتداء وأجر الاصابة في الانتهاء وأعطى المخطئ أجراً واحداً لاجتهاده في طلب الحق وبذله الوسع في اجتهاده ويعني عن خطئه لقوله صلى الله عليه وسلم من اجتهد وأصاب فله أجران ومن اجتهد وأخطأ فله أجر واحد انظر يا أخى رحمتنا الله وإياك كيف علمنا النبي المعصوم أن المجتهدين يهيبون ويخطئون ولم يخص

ما هم عليه من الاذية وعدم الاحسان رجوعاً عما كانوا عليه من الاذية والاضرار وتابوا إلى الله وسألوا منه الصفح والعفو والاستغفار فعادوا إلى أحسن حال وأكمل مقال يطلبون من سيدنا رضي الله عنه أن يسامحهم ويعفو عنهم ويتجاوز عنهم ويسامحهم ويدعو لهم ويحسن عليهم ويشفق منهم ويتودد اليهم ويتعاهدهم وينفق أحوالهم ويسأل عنهم فهذا حاله رضي الله عنه الذي لا يقدر عليه أحد الا أكابر الصديقين وأصفياء العارفين ومع كثرة اشتغاله بهذه الامور لا يفرط في أنواع الطاعات ولا يفوته شيء من القربات بل ما زاد الا جوداً واجتهاداً في الطاعة فاذا أتى وقته الذي يتفرغ فيه للعبادة نبذ كل السوى وراءه وأقبل على الله بما أهله له ولما أراد (وسن عظيم صبره) صبره على الامراض في خاصة نفسه وفي داره وعياله فلا أصبر منه فلا يخلو عن الامراض في داره على الدوام ولا في نفسه على عمر الليالي والايام فصبره رضي الله عنه للمشقات وتحمله للعضلات لا تقدر عليه الجبال الراسيات وكل من شكى اليه سلاه بالصبر وأن هذه الدار إنما خلقت للبلايا والرزيات (وأما علو همته رضي الله عنه) في سلوك الطريق فقد تقدم في باب بدايته ما يدل على بلوغه في ذلك النهاية وكمال الغاية فبالوقوف على ذلك يتبين ماله من القدم هناك ويدل عليه اشاراته وكلامه ومكانه من التحقيق ومقامه اذهولاً المخصوصون رضي الله عنهم انما يتكلمون بحالهم وينبئون عن الطريق على حسب سيرهم فيه وترحالهم ولا تجد كلامه رضي الله عنه الا رافعا لهمته إلى الله صارفالك عن سواه لا يقف بك دونه ولا يرضى لاحد الا لثقات لغيره ولا النظر اليه في شيء من الاشياء ويتمك في ذلك بكلام عال نفيس يحجز العقول فهمه ويعوز القلم خطه ورسمه ويعلم ذلك من تقريراته وكلامه وعباراته واشاراته وحل مشكلاته في فنون العلوم بأسرها عند جوابه على المسائل في املائه وقد ضرب بين هؤلاء أهل الظاهر وبين علوم العارفين بسور وألقى بينهم وبينها حجب وسنور ويفتح الله على من يشاء من عباده ويخص من شاء بعوارف معارفه وامداده كما قيل

ما بينت لك المعالم الا \* لراها بعين من لا يراها

فارق عنار في من ليس يرضى \* حالة دون أن ترى مولاها

والعارفون من بحر واحد يغترفون وعلومهم نتائج يقين وإيمان لا نتائج دليل وبرهان جعلنا الله في حماهم ورزقنا محبتهم ورضاهم (وأما رفع همته) عن الخلق فانه رضي الله عنه في غاية من الانقطاع عنهم إلى الله سبحانه لا يرجو الا فضاله واحسانه قد أعرض عنهم لما أقبل على مولاه وخلفهم فيها خلف وراء لا يبالي باقبال منهم ولا باعراض ولا بسخط ولا بتراض سواء المقبل والشارد

والمقارب

الخطابواحد منهم ولم يذكر لنا ان الامام القلا هو المصيب في كل نازلة فهذا النظر تعلم يقيناً انه

لا أجهل عن تعصب بهواه بعض الأئمة وادعى وجوب اتباع من لم يوجب الله على أحد اتباعه بخصوصه فالتحق لجهله بالآخرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أنظر كيف لم يصب أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح أحد العشرة المبشرين بالجنة رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه في هذه النازلة لولا وجود النص بعد الاختلاف فيها لبقى المصيب فيها مجهولاً إلى يوم القيامة واذا علمت أن هذا جار في حق كل امام من الأئمة المجتهدين سهل علينا ان شاء الله أمر التسوية بينهم وبعد ذلك تطلب من الكتاب والسنة ما تستدل به على الاعتماد على القول الذي تريد التعبد به لتخرج عن التقليد ان أهلك الله تعالى لك فتتبدى إلى صوب الصواب



ان شاء الله تعالى وان لم تنل ذلك لعدم الاهلية تسلم من وزر استنقص ائمة المسلمين والازدراء بهم - وماذا علمت ان المجتهد قد يصيب وقد لا يصيب فاعلم ان الخطأ قد يتعدد ولا اصابة كما وقع لعمر بن الخطاب وعمار بن ياسر حين اصابتهما الجذابة وحضرت الصلاة وليس عندهما ماء فتيمم أحدهما بالتراب وصلى والاخر ما فعل شيئا فلما حضر عند النبي صلى الله عليه وسلم علمهما ان حكم النجس للحدث الا كبركته في الأصغر وقد تكون الاصابة ولا تتعدد كحكم امامة عمر وبن العاص حين أم أصحابه في الصلاة وقد احتلم في ليلة باردة وخاف على نفسه من الجحلاك اذا اغتسل وكانوا في السفر فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وسأله النبي صلى الله عليه وسلم فذكر علته ولم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون الخطأ ولا يتعدد كالذي أمر رجلا ببيع الخمر (٧١) بعد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

لأموار أما علمت أن الله عز وجل حرمها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي حرم شر بها حرم بيعها ومن هنا امتنع بعض الأكابر من العلماء عن الجواب واستتر واجبة العلماء لا أدري وأكثر وأمنه وكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول اللهم اني لا أحرّم عليهم شيئا أحلّته لهم ولا أحلّ لهم شيئا حرّمته عليهم فكان الكتاب والسنة عمدة الصحابة في كل أمر ورهم محادق أو جل لا يخرجون عنهم ما قدر ذرة ثم خلفهم التابعون وتابعت التابعين في ذلك فبدلوا فيه المهيج وركبوا فيه اللجج وقطعوا في تحصيله البيداء وهاجروا فيه الأهل والولدان وأكثروا في طلبه تكرار الاسفار وأعماله الأفكار والانظار وزادوا على الصحابة بتدوينه في الصحائف بالاسطرار بعد جمعهم اياه في لطائف الأفكار فأول ما جمعوا علم الكتاب والسنة وأثبتوا الأصح فالأصح والأقوى فالأقوى ثم رأوا أن يدونوا لأهل عصرهم ومن يأتي بعدهم من لا يساوهم أقوال العلماء وآراءهم

والمقارب والمباعد والذام والحمد والمقرو والجاحد لا يكون له اليهم ولا معرج له عليهم غنى منه عولاء واكتفاء بما به تولاء لا يواليهم ظاهرا كما لا يشاركهم فيما هم فيه باطنا قد قطع عنهم منتهم بعره ونبت كل أحد نفعه وضره فلا يقبل من أحد كائنا من كان من قريب أو بعيد قلبا ولا كثيرا ولا جليلا ولا حقيرا حتى لا يقدر أحد أن يسومه بعطية ولا بهدية نشأ رضى الله عنه على هذه السيرة السنية والأحوال المنيفة السنية ولم يزل على ذلك حتى وقع له الاذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبول وعدم الرد فعند ذلك صار لا يرد لكن هناك من يقبضه ويتصرف فيه كما شاء في داره وغير ذلك من سائر التصرفات وبعض يقبضه - لكن يصرفه فيما يظهر له من المواساة للساكنين وذوى الفاقات ولا يغفل عن مجازاة من أحسن اليه ويقبل منهم في الظاهر ويجازيهم بالدعاء وغيره لأجل أن لا تكون لأحد منه عليه لانه رضى الله عنه تأبى همته أن تكون للخلق يد عليه لفساد الزمان وأهله وفساد أغراضهم وقد شاهدت يوما وأنا حاضر عنده أنا رجل فقال له ياسيدي جعلت لك من مالى كذا وكذا محبة فيك وهدية لك فقبل منه ذلك وطرحه بين يديه ثم أسر له في أذنه قال له سيدى أطلب منك أن تفعل لى ما هو كيت وكيت فقال له سيدنا رضى الله عنه ارفع متاعك ولم يقبل منه - وكنت جالسا أيضا بين يديه فأناه انسان فسلم عليه وقبل يديه ودفع لى دراهم بقصد الزيارة لسيدنا رضى الله عنه فقال له ياسيدي خذ هذه الصدقة التي أتيتك بها فقال لى أردد عليه متاعه وقال له لا تحل لى الصدقة انما أنا غنى عن الصدقة ويتحرز من مقاصد العامة غاية ويدفعهم عنه باتى هي أحسن وسئل يوما رضى الله عنه عن سبب عدم قبول الهدايا مع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها فقال كانت الهدية هدية واليوم صارت رشوة فان الناس اذا أهدي أحدهم شيئا غيره أو قضى له حاجة لم يكتف الا قليلا ثم يرجع اليه في طلب بعض أغراضه ولا يهدي في الغالب الا لذوى جاه دينى أو دنيوى ومن لم يكن له جاه لا يهدون له أبدا كما هو مشاهد من حال الناس في زمننا ولا يعطون شيئا بقصد المحبة والمودة والاحاء في الدين وانما يعطون لتحصيل أغراضهم الفاسدة كما قدمناه حتى صارت ولائهم من هذا المعنى الفاسد ولهذا تحرز سيدنا رضى الله عنه من مقاصد العامة لفسادها ولا يخالطهم على ما هم فيه من كثرة التخليط وربما يتوجه لاصلاح ذات البين فيما بينهم اذا طلبوه في ذلك لكنه لا يكلف أحد باسقاط حقه وينبه على ذلك بانه لا ينبغي لمحافظة رضى الله عنه على حدود الشريعة (ومن صفاته رضى الله عنه) أنه لا يؤم أحدا الا أن يكون في داخل داره وعياله ويصلى هو وخلف الائمة الا أن يكون مانع شرعى كأخذهم للرشوة أو غيره فلا يصلى وراءهم وهذا كان في ابتدائه وكان له امام وهو العالم العلامة الفهامة

فروع مجردة مسندة مستنبطة من تلك الأصول تسهيلات للطلاب والحفاظ ومن قام بذلك الائمة الأربعة رضى الله تعالى عنهم متحررين كل التحري للصواب معقدين على السنة والكتاب معترفين بالحجز في هذا الباب غير واثقين بأنفسهم ولا مشرعين لغيرهم لان باب التشريع مسدود وظن مدعى الثقة به أو غيره مردود فذهب كل واحد منهم الى مذهبه رأى أنه الحق والتحقيق ونحا كل منهم منحى ظن أنه هو الوجه والطريق لان المجتهد لا يقلد غيره فكان الكل والوجه واحد فكان اختلافهم تحريبا واجتهدا لا امتراء ولا اعتادا فالكلى ربانى سنى عدل مرضى لا يستنكف أحد منهم أن يرجع الى أخيه في الصواب ولا يحاييه أيضا أن يتابعه على الظن والارتباب فلم يكن اختلافهم الا لاختلاف فهمهم في تأويل الكتاب وتفسيره واختلاف اطلاعهم في تصحيح الحديث وتحريره واختلاف نظرهم في تفريع الحكم وتقريره ولا مطلب



للكل الاستيضاح الصواب وإصابة الحق لأن كل واحد عمل بما رجع عنده ليعامل به على بصيرة في الدنيا ويحتاج به عند ربه في العقبى  
 لأن السؤال والحساب من وراء هذا كله عن العلم والعمل وعلى الوفاق والخلاف \* وأما علم تساويهم في إصابة الصواب أو أفضلية بعضهم على  
 بعض ففي علم الله ليس عندنا منه علم ولا تحقيق وليس إلى تحقيق ذلك من طريق بل الكل عدل رضى ما مورر والكل عبد مطيع مجتهد في  
 مرضاة سيده ساع في تخلص نفسه غير مدع لتشريع جديد ولا داع إلى مذهب واجب أكيد معاذ الله أن يدعو إلى ذلك لتبريهم كلهم  
 من ذلك كما سيأتي بيانه في هذا الفصل إن شاء الله تعالى وسيأتي فيه تبرؤ الإمام مالك من ذلك لأن المهدي أمره أن يجمع مذهبه في كتاب  
 ليحمل الناس عليه فقال له مالك (٧٢) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقوا في البلاد وأخذ أهل كل ناحية عن وصل إليهم

فدع الناس وما هم عليه أم وإذا  
 فهمت هذا فاعلم أن العلماء قد دونوا  
 الأقوال المختلفة والمؤتلفة والآراء  
 الراجحة والمرجوحة والروايات  
 الشاذة مع أنهم قد أمروا بالخروج  
 من الخلاف إلى الوفاق ومنعوا  
 العدول عن الراجح إلى المرجوح  
 ونهوا عن الأخذ بالشاذ لما قد منا  
 من اختلاف فهمهم في التأويل  
 واختلاف اطلاعهم في التصحيح  
 واختلاف آرائهم في التفريع  
 فأثبتوا ذلك كله ودونوه لكل  
 من يأتي ومن ينظر إليه وفيه كل  
 ما أدامهم إليه اطلاعهم من التصحيح  
 والتضعيف والترجيح والتجريح  
 والتشهير والتشديد وفيه أقوال  
 أهل السنة وأقوال المبتدعة من  
 غير أن يسقطوا من ذلك ساقطا أو  
 يمنعوا عما هنالك لا قطاع كمال  
 علمهم في ذلك وعدم جهالتهم بما  
 هنالك لا احتمال أن يكون هنالك  
 أصح خبرا أو يكون هنالك علم وارد  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ  
 صاحب ذلك القول أو يكون له  
 ناسخ لم يعلم به أو يكون المبلغ أو  
 الأخير أفقه من المبلغ فينظر بنظر

الدراكة الجامع بين الحقيقة والشريعة والإفادة وعلوم الطريقة خازن سره وحافظ عهده  
 ومحل وده وخليل أنسه أبو عبد الله سيدي محمد بن محمد المشري الشريف المنيف الكامل  
 العفيف الحسني السابحي أصلا الموطن التكريتي من خط الجريد وهي معروفة من  
 عمالة قسطنطينة ودارهم دار علم وصلاح ورشاد وفلاح ولا زالوا إلى الآن من العلماء العاملين  
 والأئمة المهتدين وجلهم أخذ طريقة شيخنا رضى الله عنه ويقصدونه بالزيارة من بلادهم نحو  
 عشرين يوما أو يزيد ويأتون بالأموال العظيمة لسيدنا رضى الله عنه من دراهم وكسوة وعمرو قد  
 وافيتهم مرارا متعددة عند سيدنا فخاريت أحسن منهم سمعا ودينا وعلماء وجلهم علماء منذ عرفنا  
 سيدنا رضى الله عنه وتأثبه الوفود من جميع النواحي والهدايا ما رأيت أحسن منهم في الأدب  
 والتعظيم وحسن النية ويعاملهم سيدنا بما لا يعامل به غيرهم من الأعراض عنهم وبعدم المبالاة  
 لهم كما يفعل مع غيرهم فكلمته رضى الله عنه في ذلك فقال لي ليسوا بغيرهم إنما يطلبون المقامات  
 العلية والأحوال السنية رضى الله عنهم ولا حرمنا وإياهم من خير هذا السيد الكريم ولا زال هذا  
 السيد رضى الله عنه مع سيدنا رضى الله عنه من سنة ثمانية وعشرين ومائة وألف إلى الآن وهو  
 مع سيدنا بفاس عام ثلاثة عشر ومائتين وألف فلما وصل سيدنا رضى الله عنه سنة ثمانية ومائتين  
 وألف تصدى للإمامة بنفسه رضى الله عنه لموجب قام به لا ينفل عنه ولا تصح صلاته إلا بنفسه  
 إلا أن قام به عذر شرعي فهو رضى الله عنه يصلي أما بالناس إلى الآن ولا يصلي خلف أحدا لا  
 في الجمعة وهو شهر رمضان سنة ثلاثة عشر ومائتين وألف (وأما) شدة احتياطه في معاملاته  
 ومناولته فيما يتعلق به وبأهله منها أنه لا يشتري حاجة ممن علم بكسب الحرام أو أنه يخاطب أحدا  
 من أهل جانب المخزن أو يكون اختلاط ماله بماله وهذا دأبه ودينه وكثيرا ما ينهي أصحابه عن  
 مخالطة هؤلاء ويحتملهم على ركوب متن الورع في أمورهم كلها ولا يرخص لهم في الحرام فيقول  
 ما لا أرضاه لنفسى لا أرضاه لغيرى وما لا أفعله لا آمر به (ومن ورعه رضى الله عنه) أنه لا يأخذ  
 شيئا ولو كان نافعها مما يحتاج إليه من لا يتقى الحرام ولا يتحرى في مكسبه كل ذلك لا يفعله ولا يجب  
 من يفعله (ومن ورعه رضى الله عنه) أنه لا يستعمل في عبادته وأموال ديانته إلا ما خلصت طهارته  
 خلوصا تاما كاملا مبالغا في الاحتياط لدينه واثقان عبادته التي هي صلة بينه وبين ربه كما هو شأن  
 الخواص من المخلصين فيتحري من البقعة والماء أطيب محل وأصفي حل (ومن ورعه رضى الله  
 عنه) أنه إذا أعطى شيئا لا يجب أن يعود إليه لا بشراء ولا بهبة ولا بغيرهما وبالجملة فورعه في كل  
 شيء قد بلغ الغاية ووصل النهاية لا تدور معاملته إلا عليه ولا تصير إلا إليه على بصيرة في سبيله

ويفهم فهمه فليس الأول أولى من الأخير لقوله صلى الله عليه وسلم ليبلغ الشاهد الغائب رب مبلغ أو عي من  
 سامع رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه وسيأتي طرف من هذا المعنى في آخر الفصل إن شاء الله تعالى ولعدم ثقتهم أيضا بإصابة حقيقة  
 الحق لا تنفاء القطع واليقين في ذلك إلا بأخبار النبي المعصوم فيدونون كل قول مختلف فيه أو متفق عليه فاذا جاء المتأخر جعل قوله بإزاء  
 قول المتقدم غير جازم بطلان قول المتقدم أو جازم ما به جزم ظن غير مسقط له من التدوين ولا ماح لرسمة من الديوان لا احتمال أن يكون له  
 وجه ما أو ثبوت ما أو ليتضح أيضا للقارئ والمقرئ وجه الصواب في هذا ووجه الخطأ في ذلك وقد يكون في الأول أيضا جزء من الصواب  
 وفي الأخير جزء أو جميع الأجزاء صواب وقد يكون قول هذا أيضا نحو اليمين غير مانع إليه هذا أو يكون مفارقة له من وجه وخفي ذلك



أو يكون بينهم ما فرق من وجه ولا يظهر ذلك وغير ما ذكر لينظر كل ناظر لنفسه ويجهت كل مجتهد في شأنه فان الفهم في العلم مبسذول بين أهله والبحث فيه باق الى يوم القيامة ما المتقدم فيه بأحق من المتأخر بل غير عجيب أن يدخل بعض المتأخرين ما عسر على كثير من المتقدمين فاذا جاء المسترشد المستفتي الى ديوان الاحكام يريد حكم واقعة ونازلة فاما أن يجدها من المتفق عليه فيحصل له التبليغ واليقين فينصرف به واما أن يجدها من المختلف فيه فيكون أحدرجلين رجل غير عالم ولا فقيه ورجل عالم فقيه فاما الاول فلا بد أن يتخير لأنه يعلم ويتحقق أن حكم الله واحد لا خلاف عنده تعالى فان اختلف عند السامع فناسخ ومنسوخ أو عام ومخصص أو مطلق ومقيّد وغير ما ذكر ويعلم أيضا أن المطلوب من العلم العمل وأن العمل لا يعتبر الا اذا صح لانه انما يراد بالحساب وما (٧٣) يتبعه من الثواب والعقاب لذلك كان

المكلف انما يطلب معرفة الحق والصواب الذي تكون به السعادة والنجاة لأنه مخلص والمخلص لا يطلب من العلوم والاعمال الا ما يخلصه من لوم مولاه ويوجب له رضا وقد وقف على اختلاف كثير فازداد حيرة وهو انما يريد زوال الحيرة فكيف يصنع وأما الثاني فعنده ما عند الاول وزاد عليه أنه صاحب رواية ودراية بالكتاب والسنة وعنده من الفقه والفطنة ما يعرف به ما أخذ الاقوال ومواضع الاستدلال وقد وجد العلماء قد دونوا له من روايتهم وآرائهم من اتفاقهم واختلافهم ما أدى اليه جلا من الخبر وأمانه على كثير من النظر فاستخرج من بين فرت الخلاف ودمه لبنا خالصا من فهمه فانصرف مشروح الصدر بما يشفيه مهديا الى الحق من الخلاف فيه معترفا بحسن صنيع الاعلام معترفا من فيض العلم والى هذا أشار خير البرية بقوله صلى الله عليه وسلم من ردا لله به خيرا يفقهه في الدين وهذا معنى ما قيل ليس العلم بكثرة الرواية وانما العلم نور يضعه الله

ومعرفة لدليله ويقول ان الانسان اذا رخص لنفسه في أكل المتشابه فها هو ذاهب الى أكل الحرام ويقول ان أصل الورع اتقاء الشبهات والمداومة على كل الحلال مع الصدق مع الله في ذلك (وأما زهده رضي الله عنه) فلا أعظم منه ولا أكثر مباعدا عن الدنيا وأهلها فبما رأينا ولا فيما سمعناه قد أحرز قصب السبق في مراتبه الثلاثة وما ترسيدنا أبي العباس الشاهدة على ذلك كثيرة ودلائل قضاياء الظاهرة وأفعاله الصادرة فيه غزيرة لا يستقصى شيء من جزئياتها ولا بعض مرئياتها وتقدمت حكايات تنبي عن هذا المعنى في باب كرمه وسخائه (وأما زهده) في الجاه والظهور فانه رضي الله عنه لا يزال يلتمس الخفاء والاحمال في زوايا الاغفال والاهمال لا يبالي بادبار من الخلق ولا باقبال ويفر من ملاقات ذوي الوجاهة والرياسة ويحذر من ملاقاتهم ويقول انها فتنة في الدين ويكره أن يعرفه أحد منهم الا أن يتخيل صدقه ويعلم أن محبته لله فيرجوه الخير ويعظه وينذره وينصحه وعادته رضي الله عنه ما ذكرناه قبل فانظر رجلا هذا السيد الجليل ومنفعته العامة للاسلام وهو الكفيل (ومن زهده رضي الله عنه) في الجاه ما وقع له مع بعض الأمراء من تركه للملاقاتهم بعد طلبهم له في الملاقاة فامتنع منهم امتناعا كليا فقدر في سيدنا أبو العباس رضي الله عنه مكانا مكيئا ولا ح في سمائه نور اميننا يعرف كل ذلك من صاحبه وخالطه ومارس أحواله وأفعاله وهذا يدل على حرية كما قال القسيري لا يكون العبد بقلبه تحت رق شيء من الخلق فيكون فردا فردا لم يسترقه عاجل دنيا ولا آجل آخرة ولا يملك قلبه شيء لا يرى المسالك الا الله ولا يستولى على قلبه سواه وسئل شيخنا وسيدنا رضي الله عنه عن الحر فأجاب بما يأتي ان شاء الله في محله وما ترى أحدا أكمل في هذا الوصف مثل ما كل فيه سيدنا أبو العباس رضي الله عنه هو الحر على الحقيقة والممتاز بوصف الحرية على الخليفة كما قيل

أتعنى على الزمان محالا \* ان ترى مقلتاى طلعة حر

ولا تظن بيالك أو توهم في خيالك ان أحدا من أهل عصرك ومصرك وبلادك وقطرك له من وصف الحرية ما لشيخنا رضي الله عنه أو يحاكي فيه تمامه وكما له ذلك وصف أنواره عليه لا تحفة وآثاره فيه واضحة وأمره رضي الله عنه في هذا وفي غيره شهير لا يخفى عن ذي ميز من كبير أو صغير رزقنا الله رضاه في الدنيا والآخرة وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الفصل الثالث \* في دلالة على الله وجمعه عليه وسوقه الأقوام بحاله ومقاله اليه قد شرب سيدنا رضي الله عنه من هذا الحب الشريف ما أرواه ونهل من بحره العظيم ومدده الجسيم ما أخذ بجميع عوالمه وقواه وأفناءه عن كل معلوم ومرسوم وغيبه أبدا في الواحد القيوم فانصبغت

( ١٠ جواهر - ل ) في قلب من يشاء وما أمر الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم الا بالعمل بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما أمر العلماء الا بذلك ولا قصدوا الا ذلك وان خالف بعضهم في ذلك لا اختلاف فهمهم واستنباطهم وغير ما ذكر كما تقدم ولن يقبل الله تعالى من أحد سوى ذلك فمن كانا حجة له نجا ومن كانا حجة عليه هلك وهم رضي الله تعالى عنهم طلبوا العلم والحق في كل مكان وجمعوه من كل موضع ووضعوه لمن بعدهم مجموعا مسدودا محصورا منظورا ليجتهد كل لنفسه لتكون العهدة في اتباعه لا عليهم واذا فهمت هذا فاعلم أن الناس ثلاث فرق الأولى فرقة أقبلت على دراسة أقوال العلماء الفقهاء ومعرفة الخلافات من غير فقه ولا تفقه وأعرضت عن علم الكتاب والسنة بالكلية كأنها ما سمعت قول مالك رضي الله تعالى عنه الذين يخاطبهم ما ان أحببتنا أن ينفعكم الله تعالى بهذا الشأن فأقلل



منه وتفقها فيه حتى أنهم لا يطلبون من القرآن إلا رسمه ولا من الحديث إلا اسمه بل يشكرون كل الإنكار على من يروم منهم ما سوى ذلك وينسبونه إلى الابتداع ويرون غاية العلم والعمل ما هم فيه وعليه والثانية فرقة أعرضت عن كل مادون العلماء في كتبهم وأنكروه بالكلية وعدوه بدعة سيئة وقالوا يرجع الأمر إلى ما كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتضي إلا بالكتاب مع أنهم لا علم لهم بالكتاب ولا مدخل لهم على علمه إلا بما أرادوا بطلاله ويسدوا باب به جلة فهذه والتي قبلها عوراء عمياء وكلتا الفرقتين انما تريدان تخفيف عن نفسها واتباع باطل ظنهما وحسدتها والذي حملها على ذلك كراهة الحق قال تعالى بل أكثرهم للحق كارهون ولوا تبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن والثالثة التي معها (٧٤) الحق فرقة تمسكت بالكتاب والسنة وأقبلت على ديوان الملة فحققوا ما في الديوان

بنور السنة والقرآن وفسروا ما في الكتاب والسنة بذلك الديوان فحصل لهم علم اليقين ولم يحصل غيرهم إلا على التخمين اذ علم الفقه بدون السنة والكتاب ظاهرا لا يهتدى فيها القصد الصواب كما أن مادونه كنز لا يفتح عنه غلق الباب فكل راغب عنه عار من التوفيق وكل معرض عنهما ضل عن التحقيق وصاحب النور والتوفيق لا ينجب عنه مع كتاب الله تعالى صواب ولا يغلق عنه مع العلماء بالله تعالى باب ينظر بنور الكتاب إلى الأقوال فيفرق جسم الصحة من جسم الاعلال بعد ما سار إلى باب الكتاب بفتح أقوال أولى الأبواب فيدخل إلى ما وراء الباب وينظر إلى ما خلف الباب من عجايب أمر العجايب وغرائب أبواب الأبواب فيأخذ ما يكفيه وينشده في نفسه إلى بوجه مشرق وظلامه في الناس سار فالناس في صدق الظلال م ونحن في ضوء النهار والحاصل أن من فاته أحد العلمين

بالتوحيد حقيقة وامتزجت به ذاته وهويته وتكيفت به روحه ونفسه ومعناه وحسه وقالبه وقلبه وعقله ولبه فصارت أحواله وأقواله وخلاله وفعاله وحركاته وسكناته وتقلباته وتصرفاته كلها دالة على الله ورسوله وجامعة على الله وباب الوصول لا تدعو إلا إليه ولا تحوم إلا عليه ولا توقف إلا ببابه ولا تسندك إلا إلى جنابه إذا رأيت ذكر الله ونسيت ما سواه واستيقظت لأول وهلة وانتشعت عند سحائب الغفلة ووجدت بقلبك تعظيما واجلالا وتكريما وإذا جالسته تداركت لمحاته وسرت فيك نفحاته وعلق بك طيبه الفائح ورأيت حسنه الواضح وعلمت أنه الجليس الصالح ونور النبوة فيه لا يخفى لا يخيب أبدا جليسه ولا يعدم شيئا من الخيرات أنيسه كما قال فيه بعض مادحيه \* هو من أناس لا يخيب جليسه \* البيت يقدح النور في قلب من أبصره ويبعث محبة الله فيمن حضره ويرجع في الذكر من غشيه ويقذف في الجدم من لقيه رؤيته طب للقلوب وكلامه شفاء من العيوب مجلسه مجلس حلم ووقار واجلال وكبار لا يتبدى أحد بالكلام غالبا ولو كان في ذلك صائبا بل يفتحه هو أن أراد فيحصل به البغية والمراد لا يكثر الحاضرون من الكلام لديه ولا يتسابقون فيما ينهم إليه بل دأبهم الانصات والأدب الامن توجه له منه الخطاب والطلب عظيم الهيبة جليل الهيبة ذومهابة ظاهرة وسطوة قاهرة لا يفاجئه أحد الا صدمته هيئته ولا يداخله الا ملامته محبته ورائة مخجدة ومنحة نبوية كلما زدته إليه قرابة ازددت منه مهابة ولقد تعرض لنا المهمات فنريد أن نخبره فاستطيع الاقدام عليه حتى يكون هو الذي ينبئنا بما لديه وكثيرا ما ينبئنا عما زيارده قبل أن نشرع فيه فيفتح لنا بذلك الباب في الكلام معه فننتبه وتقفيه يتكلم مع الانسان بما فيه وينبئنا عما يلاقيه ويوافيه ويبين له ما خفي عليه أتم تبين مما كان قد أضرب به من أمر الدين ويخفه بالدواء والعلاج فيبرئ الخطب ويزيح الكرب وتفتح بانواره طلعة النفوس وتجلي عنهم المضايق والبؤس يذكر الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وينزع منها الاشارات واللطائف والحكم والمعارف فيذاق منه ذلك ذوقا ويزيد الحاضر محبة وشوقا ويمتلئ القلب منه سرورا وفرحا وجورا حتى يحلف الخائف عند سماع كلامه كأنه يسمع كلام النبي صلى الله عليه وسلم ويشافه نوره الآتم وسره الأعظم وعلى كلامه سطوة تخضع لها النفوس وتخط لها الرؤس يجيب بالحال أكثر مما يجيب بالمقال في بعض الأحوال وإذا سمع كلامه أحد وخصوصا من فيه قابلية القبول تحول في الحين قلبه وطار به إلى الله ليه يأتيه الانسان في كرب وأحزان وبجود وكفران وضلال وطغيان ودنس وأدران فيعود خزنه سرورا وبجوده شكورا وبعده

فاته الثاني أو معظمه ومن لم يحقق علوم الفقه بالكتاب والسنة لا يحصل له تحقيقها أبدا فعاش سكران حيران ومات حيران سكران وإلى هذا المعنى أشيرنا بقولنا مادون الأئمة الاعلام \* تفسير هذين بهيرام وجامع الكل هو الامام \* في أي عصر كان والسلام الصحيح المعتبر الكامل الذي لا خلل فيه مادام متجما على التقليد المحض والتعصب لا قول لا يعلم لها دليل إلا في الكتاب ولا في السنة لانه لا يستحق بذلك في الغالب إلا الذم واللوم والهلاك عاجلا وآجلا ولا يغتر بان عنده من الحفظ لا قول العلماء ما يصيب به فصوص الصواب

حضورا

ان الهدى في الذكر والسنة قط \* وما اهتدى المعرض عن هذين قط

ومنهم ما تحقيق ذيرام \* ومن خـلا عن واحد يلام

واذا فهمت ما قدمنا وحققته علمت أنه لا يبلغ العبد حقيقة العلم النافع والعمل

الصحيح المعتبر الكامل الذي لا خلل فيه مادام متجما على التقليد المحض والتعصب لا قول لا يعلم لها دليل إلا في الكتاب ولا في السنة لانه

لا يستحق بذلك في الغالب إلا الذم واللوم والهلاك عاجلا وآجلا ولا يغتر بان عنده من الحفظ لا قول العلماء ما يصيب به فصوص الصواب



فانها دعوى يجدها متى احتاج اليها باطلة فان الحفظ بلائقة كذا شئ في هذا الباب كما قال صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه غير فقيهه وكما قال تعالى كمثل الجار يحمل أسفارا لئن اذأرسلت رسولا بعقلك وكلامك ولم يك ذاعقلا ولا كلام فانه اذا بلغ موضع الحاجة وعرض له أدنى مخالف ذهب عنه عقلك ولم يك معه عقله بخلاف الرسول العاقل فانه يزيد عقله بعقلك ويتم عقلك من عقله وان من سار في فلاة على النعت والوصف من غير معرفة سابقة ولا دليل عارف فان نجاته من النادر وهلاكه من المحكوم به وهو على الحالين مذموم مالم يغرور ومفطرط (وقال) عبيد الوهاب الشعراني في الرسالة المباركة ولم يوجب الله تعالى على أحد التزام مذهب من مذاهب المجتهدين بخصوصه لعدم عصمته ومن أين جاءنا الوجوب والاثة كلهم تبرؤا من الامر باتباعهم وقالوا اذا (٧٥) بلغكم حديث فاعملوا به واضربوا بكلامنا

الحائظ رضى الله تعالى عنهم اجمعين وقال قبله بقليل ولم يبلغنا ان أحدا من علماء السلف أمر أحدا أن يتقيد بمذهب معين ولو وقع ذلك لوقعوا في الاثم لنفوسهم العمل بكل حديث لم يأخذه ذلك المجتهد الذي أمر الخلق باتباعه وحده والشرعية حقيقة انما هي مجموع ما بين المجتهدين لا ما يبدى مجتهد واحد فجميع علماء الشرعية في تلك الشرعية يسبحون رضى الله تعالى عنهم اجمعين لان جميع أقوالهم لا تخرج عن مرتبتين لانها امامائنا الى الاخذ بعزائم الامور وامامائنا الى الاخذ بالرخص ولكل من المرتبتين رجال فن أمر أصحاب مرتبة بفعل مرتبة أخرى من صعود أو نزول فقد أخطأوا ما ندب بعض العلماء الى عدم تتبع الرخص الا في حق أهل الرخصة من الأقوياء المتساهلين في دينهم اه (وقال) القراني انعقد الاجماع على ان من أسلم فله ان يقلد من شاء من العلماء بلا جبر وأجمع الصحابة على ان من استفتى أبابكر وعمر وقليهما فله ان يستفتى أباهير ومعاذ بن

حضورا وذنسه طهورا وظلامه نورا فتقلب به في القلوب حقائق الأعيان وتطيب به الاوقات والاحيان وتجده يتكلم مع الرجل كلاما عاديا وهو يفعل في قلبه الافاعيل ويرحل به الى الله المراحيل ويحبب الرجل بكلمة أو كلمتين فيظفر عند ذلك بمرامه ويعثر على غرضه وغرامه كأنما تلك الحاجة محر كلامه ويشكو الرجل بعلة معنوية وأمراض نفسية يذكرها في باطنه وهو أمامه فيجيبه عنها بعينها كأنما سمع كلامه فيشفي علته وتقلب نظره فيشاهد منه الله واحسانه وتفضله وامتنانه وما كان قط شاهدا قبل ذلك ولا تنبه لما هنالك ويحضره الحاضرون ما بين متوجه وغافل ودينوى وغيره فيعمل في الجميع حاله ويؤثر فيهم مقاله ويعمهم الفرح ويزول عنهم الترح حتى يظن أحدهم انه لا يبالي بالدنيا أبدا ولا يلتفت اليها بعد سرمد لما يلوح عليه حينئذ من اليقين بالله والفرح بانعم الله ويأتيه من أصيب في ماله وبدنه وعياله في غاية ما يكون من المشقة والضيق فاذا سمع كلامه انزاحت عنه الاتراح واعتراه السرور والانشراح كأنما سقى عنده الراح بالراح وقد أتاه رجل من الاخوان قدامتحن بأخذه ماله من قبل السلطان فسأت أخلاقه وأحواله وسره وعلايته وأفعاله فجلس بين يدي سيدنا رضى الله عنه في ملأ من أصحابه فجعل ينصت لكلامه ويتكلم الشيخ رضى الله عنه على عادته في الدلالة على الله ويذكر الناس بانعم الله الظاهرة والباطنة ويريه ان ما ينزل بالعبد من المحن التي هي في الظاهر نقمة كلها رحمة من الله وفضل منه ونعمة وأنه لا يفعل ذلك سبحانه الا لحكمة وجعل يوضح ذلك فتحوّل حال الرجل حينه وظهر عليه أثر السرور والفرح وهو يقول الحمد لله يكررها فرحانه بنعمة الاسلام التي لم يقدر قدرها قبل ذلك واستخفا فبالدنيا التي رزقها ويقول ما سمعت هذا قط ولا رأيته ولقد زرت غير واحد من الصالحين الاعيان في هذا الزمان فإرأيت مثل هذا الكلام عند أحد وقع مثل ذلك المرة بعد المرة يأتيه الرجل في كرب ووبال فينصرف عنه منشرح الصدر والبال وتعود كرتته عند رؤيته طربا ويصبر الحاضرون من آياته عجبا ذلك لما تكيف به من نور الحقيقة واتصف به من الرحمة للخلقة حضرت من ذلك مالا أحصيه ولا أستوفيه فهو يجود عليهم بحاله كما يجود عليهم بحاله ويرحمهم بما خوله من المعارف ورزقه من العوارف فيأض الامداد كثير النفع للعباد رفيقا بالحاضر والباد كأنما الناس كلهم أبناءه واخوانه وأوداؤه لا يزال حريصا على نفعهم وزجهم الى الله ودفعهم يستشهد كثير اجديث الخلق كلهم عيال الله وأحبهم اليه أنفعهم اعياله ويلهج به في كلامه لكون حاله تذهب اليه في كل شئ ويسوق الخلق الى الله بما أمكن ويكتفى بما يجده في الانسان من

جبل وغيرهما من غير تكبر فن ادعى رفع هذين الاجماعين فعليه الدليل اه وقال ابن عرفة قول ابن خرم اجمعوا على ان متبع الرخص فاسق مردود عما أفتى به الشيخ المتفق على علمه وصلاحه عز الدين بن عبد السلام أنه لا يتعين على العاقل اذا قلدا ما ماني مسئلة ان يقلده في سائر مسائل الخلاف لان الناس من لدن الصحابة الى أن ظهرت المذاهب يسألون فيما نسخ لهم العلماء المختلفين من غير تكبر من أحد سواء اتبع الرخص في ذلك أو العزائم لان المصيب واحد لا بعينه ومن قال كل مجتهد مصيب فلا تنكار على من قلده في الصواب اه (قلت) وهذا معنى قول الشيخ أبي محمد رضى الله تعالى عنه في الرسالة واذا اختلفوا في الفروع والحوادث لم تخرج عن جماعتهم انتهى يعني أن الخروج عن جميع مذاهب المجتهدين هو المنهى عنه وأما الخروج عن مذهب بعضهم فلا بأس به سواء في ذلك مذهب امامه أو غيره



لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَصِئَتْ مَصِيرًا وَجَمِيعَ  
مَذَاهِبِ مُجْتَهِدِي هَذِهِ الْأُمَّةِ هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ لَا مَذْهَبَ وَاحِدَ مِنْهُمْ وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَقُولَ وَاحِدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ يَعْتَقِدَ أَنَّ مَذْهَبَ إِمَامِهِ  
وَاحِدٌ هُوَ سَبِيلُ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا سِوَاهُ فَلَيْسَ مِنْ سَبِيلِهِمْ وَصَاحِبُ هَذَا الْإِعْتِقَادِ جَاهِلٌ أَوْ كَافِرٌ لِأَنَّ جَمِيعَ مَذَاهِبِ الْأُمَّةِ الْمُجْتَهِدِينَ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُمْ طَرُقَ مَوْصِلَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى خَفُونَهُ مِنْ أَعْلَى طَبَقَاتِ الْجَنُّونِ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ فِي خُطْبَةٍ كَتَابَهُ أَمَّا بَعْدُ فَهَذَا كِتَابٌ فِي قَوَانِينِ  
الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَمَسَائِلِ الْفُرُوعِ الْفَقْهِيَّةِ عَلَى مَذْهَبِ إِمَامِ الْمَدِينَةِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ إِلَى أَنْ قَالَ ثُمَّ زِدْنَا إِلَى ذَلِكَ التَّنْبِيهَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْإِتْفَاقِ  
وَالْإِخْتِلَافِ الَّذِي بَيْنَ الْإِمَامِ الْمُسَمًّى (٧٦) وَبَيْنَ الْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيِّ وَالْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ النُّعْمَانِ بْنِ ثَابِتٍ

وَالْإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ  
لِتَكُلَّ بِذَلِكَ الْفَائِدَةُ وَيُعْظَمُ  
الِاتِّفَاقُ ﴿قُلْتُ﴾ وَلَا يَصِحُّ لِابْنِ  
جُرَيْجٍ قَوْلُهُ أَنَّهُ اعْتَمَادُ كَرَفِيِّ كِتَابِهِ  
مَذَاهِبَ هَؤُلَاءِ الْأُمَّةِ لِتَكُلَّ  
بِذَلِكَ الْفَائِدَةُ وَيُعْظَمُ النِّفْعُ إِذَا  
كَانَ لِلْوَاقِفِ عَلَى كَلَامِهِمْ أَنْ يَجْعَلَ  
بِهِ وَيَقْتَدِيَ بِهِمْ وَيُؤَيِّدَ مَا قُلْنَا أَنَّهُ  
قَالَ عَقِبَ كَلَامِهِ فَانْ هَؤُلَاءِ الْأُمَّةُ  
الْأَرْبَعَةُ هُمْ قُدُورَةُ الْمُسْلِمِينَ فِي أَقْطَارِ  
الْأَرْضِ وَأُولُو الْإِتْبَاعِ وَالْإِشْيَاعِ  
وَقَالَ رُبَّمَا نَبِهَتْ عَلَى مَذْهَبِ  
غَيْرِهِمْ مِنْ أُمَّةٍ الْمُسْلِمِينَ كَسَفِيَّانِ  
الثَّوْرِيِّ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَعَبْدُ  
اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَاسْحَقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ  
وَأَبِي ثَوْرٍ وَالنَّخَعِيُّ وَدَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ  
إِمَامُ الظَّاهِرِيَّةِ وَقَدْ أَكْثَرْنَا مِنْ  
نَقْلِ مَذْهَبِهِ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ  
وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَالْأَوْزَاعِيُّ  
وغيرهم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ فَانْ  
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ مُجْتَهِدٌ فِي دِينِ  
اللَّهِ وَمَذَاهِبُهُمْ طَرُقُ مَوْصِلَةٍ إِلَى  
اللَّهِ تَعَالَى أَهْ كَلَامُ ابْنِ جُرَيْجٍ رَحِمَهُ  
اللَّهُ تَعَالَى فَشَدِيدُكَ عَلَيْهِ فَانْ  
نَفِيسٌ وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو فِي تَعْمِيدِهِ أَلَا  
تَرَى أَنَّ الصَّحَابَةَ اخْتَلَفُوا وَهُمْ  
الْأَسْوَةُ فَلَمْ يَعْزُبْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى

قَابِلِيَّةِ الْخَيْرِ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا وَصْفٌ وَاحِدٌ وَيَقُولُ الْعَارِفُ إِذَا وَجَدَ فِيكَ خَصْلَةً وَاحِدَةً مِنَ الْخَيْرِ  
كَالْحَيَاءِ وَالسَّخَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْمَحَبَّةِ مِثْلًا أَوْ سَلَامَةِ الصَّدْرِ أَوْ صَدَقَ اللَّهُجَّةُ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ عَامِلًا لَأَجَلَهُ  
وَأَخْذِيكَ وَحَنَ عَلَيْهِ وَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ الْعَبْدَ بِسَبَبٍ وَصِفٍ وَاحِدٍ وَرَحْمَةُ اللَّهِ غَالِبَةٌ تَلْتَمِسُ  
السَّبَبَ فَذَا وَجَدَتْ أَدْنَى شَيْءٍ مِنْهُ نَزَلَتْ وَادَّشَىكَ لَهُ أَحَدُ نَفْسِهِ وَذَكَرَ لَهُ سُوءُ حَالِهِ وَقَبِيحُ فِعَالِهِ  
جَذَبَهُ مِنَ النَّظَرِ إِلَى ذَلِكَ لِلنَّظَرِ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَعَرَفَهُ أَنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ بِالسَّبَبِ ثُمَّ يَذْكُرُ قَوْلَ الشَّاذِلِيِّ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ لَمْ يَكُنْ لِرَحْمَتِكَ أَهْلًا أَنْ تَنَالَهَا فَرَحِمْتَكَ أَهْلًا أَنْ تَنَالَنَا وَيَقُولُ فَائِدَةُ تَذْكَرُ الْعَبْدَ مَسَاوِيَهُ  
أَنْ يَعْلَمَ مَنْعَرَبَهُ عَلَيْهِ وَيَتَحَقَّقَ فَضْلُهُ وَاحْسَنَانَهُ حَيْثُ يَجِدُ نَفْسَهُ لَا يَجْعَلُ خَيْرًا وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ مُعَاذِي مَنْعَمٍ  
عَلَيْهِ سَابِحًا فِي بَحْرِ الْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ فَتِلْكَ أَثْوَابُ مَنْحَاهُمْ مِنَ الْحَقِّ مِنْ مَحْضِ الْكَرَمِ وَالْإِمْتِنَانِ  
وَإِذَا تَكَلَّمَ أَحَدٌ بِمَا يَشِيرُ إِلَى الدَّعْوَى وَالْتِمَاسِهِ عَلَى نَفْسِهِ قَابِلُهُ بِالْعَكْسِ وَجَعَلَ يَتَسَكَّمُ فِي عِيُوبِ  
النَّفْسِ وَدَسَائِسِهَا وَيُظْهِرُ لَهُ خَسَائِسَهَا وَدَقَائِقَهَا وَمَا اشْتَدَّتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعِيُوبِ وَالنَّقَائِصِ  
وَالرِّذَائِلِ الَّتِي هِيَ شَأْنُهَا وَوَصْفُهَا وَلَا تَحِبُّ أَنْ تَتَّصِفَ إِلَّا بِأَوْصَافِ الرُّبُوبِيَّةِ كَالْكِبَرِ وَالْعِظَمَةِ مَعَ  
أَنَّهُ لَا تَحْصِي مَعَايِبَهَا وَلَهَا مِنَ النِّقْصِ مِثْلُ مَا لِلَّهِ مِنَ الْكَمَالَاتِ يَعْنِي لَانْهَايَةَ لَهَا وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ  
يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَبَيْنَهَا لَهَلَكَ وَلَوْ أَنَّهُ خَلَى سَبِيلَهَا لَكُفِّرَ بِاللَّهِ كُلُّ كُفْرٍ بِأَنْعَمِهِ وَيَقُولُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ هَلَاكَ  
عَبْدًا وَكَلَّهِ إِلَيْهَا لَمْ يَزِدْهُ شَيْئًا وَإِذَا أَرَادَ رَحْمَتَهُ عَرَفَهُ نِعْمَتَهُ وَأَلْهَمَهُ شُكْرَهَا وَجَنَّبَهُ كُفْرَهَا وَذَلِكَ  
هُوَ أَصْلُ كُلِّ خَيْرٍ وَمَاجَاءُ أَحَدٍ مَظْهَرُ الْإِلْهَامِ غَافِلًا عَنِ اللَّجْجِ الْإِخْوَفَةِ مِنْ سَطْوَةِ اللَّهِ وَقَهْرِهِ وَسُرْعَةِ  
نَفْوذِ قَضَائِهِ وَأَمْرِهِ حَتَّى يَذْهَبَ خَائِبًا مَذْعُورًا وَمَاجَاءُ خَائِفٍ أَوْ لَاهِفٍ أَلَا هَفَ الْإِسْلَامُ وَرَجَاهُ وَعَرَفَهُ  
فَضْلُ مَوْلَاهُ حَتَّى يَذْهَبَ فَرَحًا مَسْرُورًا يَرِيدُ بِذَلِكَ جَمْعَ الْعَبْدِ فِي الْحَالَتَيْنِ عَلَى مَوْلَاهُ وَأَنْ لَا يَقِفَ  
مَعَ شَيْءٍ سِوَاهُ وَإِذَا ادَّعَى أَحَدٌ بِيَدِهِ الْمَحَبَّةَ قَالَ لَهُ مِنْ عِلَامَاتِ الْمَحَبَّةِ السَّعْيُ فِي رِضَا الْمَحْبُوبِ  
وَالْوُقُوفُ عِنْدَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَاتِّبَاعُ قَوْلِهِ وَفِعْلُهُ وَيَنْشُدُ قَوْلَ الْقَائِلِ

تَعَصَى الْإِلَهَ وَأَنْتَ تَظْهَرُ رَحْبَةَ \* هَذَا مَحَالٌ فِي الْقِيَاسِ بِدِيْعِ  
لَوْ كَانَ حَبْلٌ صَادِقًا لَا طَعْنَةَ \* إِنْ الْمَحَبُّ لَمْ يَحِبَّ مَطِيعٌ

وَإِذَا ذَكَرَ أَحَدٌ عَنْ نَفْسِهِ عَمَلًا صَالِحًا لَامَهُ عَلَى ذِكْرِهِ أَوْ عَرَفَهُ بِمَا جَهِلَ مِنْ أَمْرِهِ فَانْخَرَجَ لَهُ  
دَسَائِسُ ذَلِكَ الْعَمَلِ وَعِلَالُهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ مَعْلُولٌ مَدْخُولٌ لَا يَتْرُكُ لِأَحَدٍ شَيْئًا يَعْتَقِدُ عَلَيْهِ وَلَا  
عَمَلًا يَسْتَنْدِيهِ وَلَا حَالَةً يَأْنَسُ بِهَا وَلَا رُكُونًا لَشَيْءٍ إِلَّا أَفْضَلَ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ وَكَثِيرًا مَا يَسْتَشْهَدُ  
بِقَوْلِهِ مَا عِنْدَنَا أَفْضَلُ اللَّهِ وَرَحْمَتَهُ وَشَفَاعَةُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدُلُّ عَلَى اللَّهِ بِصُحْبَةِ أَهْلِ  
اللَّهِ الدَّالِّينَ عَلَى اللَّهِ الْجَامِعِينَ عَلَيْهِ وَالْمُوصِلِينَ إِلَيْهِ وَيَذْكُرُ قَوْلَهُ تَعَالَى وَاصْبِرْ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ

يَدْعُونَ

صَاحِبِهِ وَلَا وَجَدَ عَلَيْهِ فِي نَفْسِهِ وَنَقَلَ بِسَنَدِهِ إِلَى الثَّوْرِيِّ إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ الَّذِي اخْتَلَفَ فِيهِ

وَأَنْتَ تَرَى غَيْرَهُ فَلَا تَنْهَ وَقَدْ أَمَرَ الْمُهْدِيُّ مَا لَكَ أَنْ يَجْمَعَ مَذْهَبُهُ فِي كِتَابٍ لِيَحْمِلَ النَّاسُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَالِكُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ تَفَرَّقُوا وَأَخَذَ أَهْلُ كُلِّ نَاحِيَةٍ عَمَّنْ وَصَلَ إِلَيْهِمْ قَدَحَ النَّاسِ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ أَهْ وَفِي التَّنْبِيهِ شَرَحَ ابْنُ عَبَّادٍ عَلَى الْحَكَمِ الْعَطَائِيَّةِ عِنْدَ قَوْلِ  
ابْنِ عَطَاءٍ اللَّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْعِلْمُ أَنَّ قَارِئَةَ الْخَشْيَةِ فَلَكِ وَالْأَفْعَلِيَّةُ وَلَقَدْ ذَكَرَ الشَّيْخُ الْحَافِظُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِإِسْنَادِهِ  
إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى مَالِكٍ فَوَجَدْتُهُ بِأَكْيَا فَسَأَلْتُهُ فَرَدَّ عَلَيَّ ثُمَّ سَكَتَ عَنِّي يَبْكِي فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ  
مَا الَّذِي أَبْكَاكَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْقَعْنَبِيِّ أَنَا لَلَّهِ عَلَى كُلِّ مَا فَرَطَ مِنِّي لَيْتَنِي جَلَدْتُ عَلَى كُلِّ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ بِهَا فِي هَذَا الْأَمْرِ بِسُوءٍ وَلَمْ يَكُنْ فَرَطَ مِنِّي



ما فرط من هذا الرأي وهذه المسائل وقد كان لي سعة فيما سبقت اليه اه (قلت) تأمل يا أخي هذا الكلام را شدا هل هذا الامام الجليل  
رضي الله تعالى عنه يتعصب لمذهب أو يذم الناس ان لم يتبعوا مذهبه أو بعضا منه ويضلهم كما عليه بعض الجهال المتهمين من أهل العصر  
وكيف يصدر منه رضي الله تعالى عنه ذلك وهو رضي الله تعالى عنه قد تبرأ منه كما أشار اليه الشيخ علي الصعدي العدوي في حاشيته  
على شرح العلامة الخرشى عند قول المؤلف رضي الله تعالى عنه فحكم بقول مقلده ان معن بن عيسى قال سمعت مالكا يقول انما أنا بشر  
أخطئ وأصيب فانظروا في رأيي فان وافق الكتاب والسنة فخذوه وما لم يوافقهما فاركوه اه (قلت) ولذلك قال العلامة الدسوقي  
في حاشيته على شرح الشيخ أحمد الدردير عند هذا المحل أعني عند قول المصنف فحكم (٧٧) بقول مقلده والقول بأنه يلزمه الحكم

بقول امامه ليس متفقا عليه حتى  
قيل ليس مقلده رسولا أرسل اليه  
بل حكوا خلافا اذا اشترط السلطان  
عليه انه لا يحكم الا بمذهب امامه  
فقبل لا يلزمه الشرط وقيل بل ذلك  
يفسد التولية وقيل يعضى الشرط  
لمصلحة انظر الخطاب اه وهذا  
صريح في عدم وجوب اتباع  
المجتهد بخصوصه دون غيره من  
المجتهدين ومثله في ضوء المجموع  
على المجموع وفي شرح كمال الدين  
محمد بن عيسى الدميري على لامية  
المجم للشيخ صلاح الدين الصفدي  
عند قوله اصاله الرأي روى نوح  
الجامع انه سمع أبا حنيفة يقول  
ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فعلى الرأس والعين وما جاء  
عن الصحابة اخترنا وما كان غير  
ذلك فهم رجال ونحن رجال الى أن  
قال وقال الشافعي ما رأيت كأهل  
مصر اتخذوا الجهل علما لانهم سألوا  
مالكا عن مسائل وقال لا أعلمها  
فهم لا يقبلونها ممن يعلمها لان  
مالكا قال لا أعلمها يقول ليس لي  
من البصيرة ولا عندي من الفقه  
ما أخرج به من التقليد وأدخل به  
في الاجتهاد والنظر وانما عندي

يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وحديث المرء على دين خليله ويقول أصل كل خير الخلطة  
واللقمة كل ما شئت ففعله تعمل ونحاط من شئت ففعله تفعل وشكوت اليه يوم اسوء حاله فقال لي  
لا تكلمني الا في شيء من ذلك وافعل ما أمرك به وأشار علي بمجالسته رضي الله عنه فقلت له  
يا سيدي ما أفضل هل النوافل والأذكار وغير ذلك أم مجالسة الأشياخ فقال بل مجالسة الأشياخ  
أفضل لا يعاد لها شيء مجلسك بين يدي ولي أفضل من الدنيا وما فيها المأورد جلوبك بين يدي ولي  
قدر حلب شاة الخ ولا شأن ان مجالسته رضي الله عنه تزيق مجرب للأمراض القلبية والعلل النفسية  
وكم تعرض لنا ولغيرنا أمراض معنوية وتتراكم على القلب ظلمات ردية فتجلبى بسبب مجالسته  
والحمد لله حق حمده وكما ينبغي لجلاله لا أحصى ثناء عليه ويقال في المعنى النظر في التقى استقامة  
وفي الخصوص كرامة ومن رحمة الله بعبده وعنايته أن يسخر له قلب مخصوص من أهل ولايته  
ويقال كل الناس يحبون الخصوص والحكمة أن يحبك الخصوص ومن لم يلق صاحب بصيرة لم  
تفتح له بصيرة وليس شيخك من تجعل بينك وبينه عهدا بلسانك وتعتقد مشيخته بجهنانك انما  
شيخك من جذبك بقلبك وأخذ بمجامع لبك ونفقت نظرتة وحاطت همته ويخاطب كل  
واحد على قدر فهمه وعلى حسب علمه وبما يليق من حاله وينبغي لأمثاله فيخاطب الجاهل  
بالتعلم والعلم بالعمل وإذا المعصية بالتوبة وإذا الطاعة بعدم النظر إليها وبرجاء رحمة الله فيها  
ويجبه المشفق من عصيانه ويرق له ويحن عليه ويدل على الله بكل حال وفي كل حال وفي كل  
من الطاعة والمعصية دلالة على الله فالطاعة تدعو الى شكر الله والمعصية تلجئ الى التوبة الى  
الله والنعمة والنعمة كذلك هذه تفرح بمولاه والأخرى ترفع بها اليه شكواك ويذكر قولهم  
رضي الله عنهم من لم يقبل على الله بسواي الامتنان سبق اليه بسلاسل الامتحان ويجيد الكلام  
في هذا الاسلوب جدا ويتفنن في الدلالة على الله تفنينا ويتناول فيها تلويها ويبين فيها  
كيفية طرائق وخفيات حقائق فتارة يأتيها من حيث الأرضيات وتارة من حيث  
السمويات ويوضح في طريق الجذب والاسلوب لأهلها مهامها فيها تارة تصرحها وتارة تلويها  
ويجري في كلامه ذلك ما لا تدركه العقول ولا تحيط به النقول مجالسه في ذلك رياض مزهرة كل  
مجلس وما يتفق فيه بحسب حكم الوقت وما يفتح الله له وعلى يديه من أرزاق الحاضرين ورعا  
يقرر في المجلس الواحد من ذلك أنواعا منوعة ومعارف وأسرار وتذكره واعتبار وحمل على شكر  
واصطبار وسكون تحت مجاري الاقدار وحمل على العمل وترك الأمل وترغيب وترهيب  
وتقريب وتحييب وتبشير وتحذير كل ذلك مما يجري في محفل واحد فإخذ منه كل من الحاضرين

أن أقبل من كل قائل وأسمع من كل مصيب وفاعل فيقال لهذا ان كان صادقا أليس عندك من البصيرة والفتنة ما تخرج به من  
الخلاف بالا حياط والورع تركا لا بأس به خوفا من الوقوع فيما به بأس وطريق ذلك سهل واضح فان الله تعالى سرفي كل انسان  
لذلك لا سيما مع الايمان لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل قال تعالى ومن يؤمن بالله يهد قلبه تقوى تلك الهداية في القلب وتضعف  
فيه بحسب قوة الايمان وضعفه فيه هذا ما سلمنا لك دعواك في نفي صلاحيتك للنظر والاجتهاد رأسا فاضلا عنهم من الكتاب والسنة مع  
ان دعواك لنفسك ذلك لا تقبل لانك تجر بذلك الى نفسك راحة اسقاط التكليف ورفع المشقة عندك فيه قال تعالى وانها الكبيرة الا  
على الخاشعين الآية واني أخاف عليك أن تكون دب اليلداء الأم ونحوها الى ما نفع اليه أهل الزمان من دعواهم ان الاجتهاد قد رفع



وان وجود أهله قد انقضى من غير برهان من الله تعالى على ذلك ولا دليل من كتاب ولا سنة وهو فيهم منه ما يكون عليهم حجة يوم تبنى السرائر وتستخرج الضمائر وانما نفوه عن أنفسهم ليتكفروا من أغراضهم الفاسدة بأن يقول أحدهم وجدت قولاً لهذا أو يقول خليفه وجدت لك قولاً تصل به الى غرضك وتجده يتأول بذلك القول الضعيف أو الشاذ تأويلات ويوجهه مع ضعفه الى توجيهات ربما ليست منه وليس منها يقضى حاجته في نفسه من غير استحياء من الله ولا حذر من عقابه ولا ذكرى لحسابه وانما نفوه عن غيرهم وان كانوا كاذبين بعد نفية عنهم وان كانوا غير صادقين ليخلو لهم الجو ولئلا يتعرض لهم في ذلك متعرض ليسدوا ذلك الباب من أبواب الله تعالى لئلا تقبل الحق حجة على حق وليخلوا الجولاً شهابهم (٧٨) ليطفؤا نور الله بأفواههم والله متم نوره ورافع سورة ومن عناية الله تعالى بعلمه

ودينه انه لا تخلوا الأرض من قائم لله بالحجة أبداً من لدن زمن آدم عليه السلام الى أن يقبض العلم مع رفع القرآن بين يدي الساعة وليس ذلك بقصور على ذلك الواحد وان كان أقوى من غيره في ذلك مع وجوده في غيره وفي ذلك أقول أحسبتم أن الاله يضيع دينه الحق يا علماء السوء والهوى بل لا يزال يقيم ناصر دينه في كل عصر مخزياً أهل الهوى فيرد كل غواية وجهالة وضلالة منكم ومن قد غوى بالله والذكر الحكيم وسنة الاختار يخزي جمعكم مهما نوى وبما أمد من البصيرة والدحكم يبدى المجائب والغرائب ان روى وبفكرة قدسية وبصيرة يبدى علوم العارفين اذا نوى فيذب عن أهل الاله ودينه تحريف قوم مبطلين بما حوى (وفي الحديث) يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الضالين واتحال المبطلين فلو جود أمثال هذا ذكر المصنفون جميع الاقوال الصادرة عن العلماء

نصيبه ويشفع به كل على قدر حاله وقد يغلب عليه في المجلس الواحد نوع واحد منها وتجدد اذا تكلم في باب من أبواب الدلالة امتنع فيه جدياً وأوسع فيه المجال ويشفى منه صدور الرجال بعبارة واضحة وإشارة حسنة ويقضى منه بالمحجب المحجب يتكلم بعبارة الناس الجارية بينهم وبينهم لهم بلسانهم فيفهم عنه العالم والاعي والظن والغبي وبين لهم مراتب الدين ومقامات اليقين ويريه الطريق الموصلة اليها والمقدمة المنتجة لها يبينها مقالا ويثبتها في القلوب حالا فيبين التوبة وكيفيتها وما يوصل اليها والزهد وسببه والشكر والصبر وكيفيتهما والرضا والمحبة وكيفيتهما وترك التدبير والاختيار مع الله وهذا ان أخيران عمدة كلامه ومدار مرامه ويبرهن على ذلك بما لا يجهره أحد ويبين مواقع ذلك بما يعلمه كل أحد حتى يعلم ذلك علماً ويحصل ذوقاً وفهماً ويباشر القلب يقينا وجرماً ذلك ديدنه وشعاره ودأبه وتسياره ناصح للعباد حريص على الهداية لهم والارشاد يصرف وجوه الغافلين بالوجهة الى الله ويوقظهم للتوبة ويحيي قلوباً أماتها الهوى بمدد الايمان ونور المحبة ويتلو عليهم ما ورد فيها آية آية وحديثاً حديثاً وكم من واحد تاب على يديه ورجع عن سوء عمله بعد ان كان منهم كافي عصيانه مستغرقاً في الغفلة سائر أحيانه وما أشد اعتناءه بطالب التوبة فاذا جاءه صرف كليمته اليه وأشفق منه وعطف عليه وينكر حديث الله أفرح بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته اذا وجدها ويقول انظر كيف أكداً امرها اهتماماً بشأنها فكرر هاني موضع واحد مرتين فقال تعالى يريد الله ليبين لكم الى قوله والله يريد أن يتوب عليكم وانظر هذه الرحمة منه سبحانه لعبده حيث لا يريد أن يعذبه بالمعصية وانما يريد أن يتوب عليه ويرحمه فما أوسع هذا الفضال وأجل هذا النوال من الكريم المتعال وكثيراً ما يحذر من مخالطة أقران السوء وغيرهم يحذر منها الغافلين مخافة ان يزدادوا بها غفلة والمنتبهين مخافة أن يصدوا عما هم بصددوه ويلجأ في ذلك كله الى الملك الديان ويستشهد كثيراً بقوله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ويقول اختر لصحبته من أطاع فان الطباع تسرق الطباع ويحذر من حب الدنيا وينفر عنه لكونه قاطعاً عن الله وصاداً عن الوجهة اليه ولا تصح الوجهة اليه مع بقاء شيء من حب الدنيا لديه فقد انقردلوا وتجرد عن سواء لم تبق له علاقة تجذبه ولا أمنية تصحبه وما عطل الخلق وحجبهم عن الله الا الغلط والجهل المركب في كمال الايمان بالله فلو تحققوا انهم ليسوا على شيء ولا حصل لهم كمال الايمان الحقيقي واستغنوا بالله عند كمال عجزهم وضعفهم وتحققهم بذلك لأجابهم لا ضطرارهم بما هنالك لقوله تعالى آمن يجب المضطر اذا دعاه وكل ما طلبوا زيادة معرفة اعطوها لا ضطرارهم في طلبهم بمشاهدتهم

وجمعوا في دواوينهم ليجتهد كل مجتهد وينظر كل ناظر ان نفسه ليعامل ربه على بصيرة ويقين لا على تقليد وتخمين فان الله لا يعبد بالشك وفي الرسالة المباركة للشعراني وكان الامام أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يقول لا ينبغي لمن لا يعلم دليلى أن يفتي بكلامي وكان اذا أفتى أحداً بفتوى يقول هذا رأي أبي حنيفة وهو أحسن ما قدرنا عليه فن جاء بأحسن منه فهو أولى بالصواب وكان مالك وربيعة رضي الله تعالى عنهما يقولان لساننا من أهل العصمة في كل ما نقول وكان الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول اذا سمعتم مني قولاً يخالف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعملوا بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم واطروا بكلامي هذا الخاطئ وأما الامام أحمد رضي الله تعالى عنه فأمره في اتباع السنة مشهور حتى أنه لم ينسب لنفسه كلاماً قط الا بعض مسائل في الصلاة وكان يقول أولاً كلام مع كتاب الله تعالى وسنة



محمد صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ وكان يقول رضى الله تعالى عنه ان نظن الاظنار وما نحن بعستيقنين فن اتانا بيقين تركنا له ظننا وكان يقول اذا رايتم في بلد صاحب حديث لا يدري صحبه من سقيه وهناك صاحب رأى فاسألوا عن صاحب الحديث ولا تسألوا عن صاحب الرأي وكان يقول لا يكاد أحد ينظر في كتاب الرأي الا وفي قلبه دغل وكان يقول لا تقلدوا في دينكم فانه قبيح على من أعطى شمعة يستضي بها أن يطفئها ويعشى في الظلام ولعله يشير الى العقل الذي جعله الله آلة يعز به بين الأمور ويستبصر به في دينه وكان يقول لا تقلدوني ولا تقلدوا مالكا ولا الاوزاعي ولا النخعي ولا غيرهم وخذوا الأحكام من حيث أخذوا وقال الشعرا في قلت وهذا محمول على من كان فيه قوة النظر والا فقد صرح العلماء بان التقليد أولى اضعف النظر انظر العهود المحمدية (٧٩) وكان الامام مالك رضى الله تعالى عنه

يقول كل كلام فيه مقبول ومردود الا كلام صاحب هذا القبر وكان الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه يقول اذا صح الحديث فهو مذهبي وكان يقول اذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم بأبي وأمي شيء لم يحل لنا تركه ولا حجة لأحد معه وفي رواية لا حجة لأحد مع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كثروا لا في قياس ولا في شيء آخر فان الله تعالى لم يجعل لأحد معه كلاما وجعل كلامه يقطع كل قول وقال لارزني حين قلده في مسئلة لا تقلدني يا ابا ابراهيم في كل ما أقول وانظر لنفسك فانه دين ثم قال الشعرا في رضى الله تعالى عنه فقد تبرأت هؤلاء الاثمة كما ترى من كل ما أضافه اليهم مقلدوهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين مما لم يكن بناؤهم على العمل به محققا وكان قبل هذا الكلام ومنها يعني ومن آداب طالب العلم أن يتورع في عزوه الاقوال فلا يعزوا الى مجتهد قول ولا مذهبا الا أن قاله ولم يرجع عنه الى أن مات فجميع ما جاء عن الشارع صلى الله عليه وسلم لا يسمى مذهبا لا حاد بل هو

التقصير من أنفسهم في كل شيء وبقدر شهود التقصير يقوى الاضطرار الى العالم القدير ومن بديع صنعه في الخطاب انه اذا أرشد أحدا الى مولا ونبيه عن غلظه وهواه أرشده برفق ولين ولا طغى بخطاب مبين والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ويحذر من المعاصي القلبية كالكبر والعجب والرياء والسمعة ونحو ذلك أكثر مما يحذر من الظاهرة ويقول انها خفية والأخرى لا تخفى ويبالغ في تقبيح العجب والكبر ويقول ان صاحبهما محموت وهما من أعظم المعاصي القاطعة عن الله عز وجل وأعظم دليل على هذا قصة آدم عليه السلام ومخالفة ابليس حين أمر بالسجود فابى واستكبر هذا تاب عليه ربه وهداه وهذا طرده من رحمته وأرداه ويحذر كثير من الدعوة الكاذبة ويقول ان صاحبها يخشى عليه والعياذ بالله من سوء الخاتمة عافانا الله من ذلك عنه وكرمه فاذا تحقق الانسان باوصافه الناقصة علم ان الأوصاف الكاملة انما هي لله سبحانه فاذا تحقق بعجز نفسه تحقق بوصف القدرة له به يعلم انه القوي بقهره وبين تعريفات الحق سبحانه للعباد في نفسه ويتلو قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون ويقولون ان في كل حال من أحوال العبد دلالة على ربه وان الله سبحانه خلق العبد وأحاط به العجز في حركاته وسكناته وسائر أحواله وتلقباته فاذا جلس أعياء الجالوس واذا قام أعياء القيام واذا أطال النوم مل واذا أطال التيقظ اضطر الى المنام واذا توكأ أعياء التوكؤ واذا أكل أثقله الشبع واذا ترك الأكل جاع وقس على هذا ليكون مفتقرا في كل أحواله الى مولا ويعترف بقدرة سيده وغناه وينفض يده من كل ما سواه تعرفان منه سبحانه اليه وجعله لشعر عليه سبحانه الحكيم العليم الذي أحاط بكل شيء علمه ونفذ في كل شيء أمره وحكمه وبين الشيخ رضى الله عنه كيف تعرف سبحانه هذه الأمور التي تتوارد عليهم من شدة ورخاء وعافية وفتنة وخوف وأمان ومرض وصحة وتحول حال القلب من قبض وبسط وعزم ونقصه ويتلو قوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ويقول ان الناس اذا كانوا في شدة أحسن منهم اذا كانوا في عافية لو كانوا يعلمون لانهم اذا أوسعتهم النعم كانوا غافلين لاهين ساهين فاذا مستهم الضراء اضطرهم ذلك الى دعاء مولا لهم جبرا ولا تمكنهم الغفلة حينئذ كما أمكنتهم مع النعمة مجاهم حينئذ أحسن لوقوفهم بباب مولا هم وسؤالهم منه دفع بلواهم ويذكر قوله تعالى واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذود دعاء عريض ويعلم الناس اليقين وبريهم كيف يعرفونه ويتوصلون اليه ويقول أليس الله بكاف عبده أليس الله برحيم للعباد ألم يحسن البناسا زعمنا قبالنا تهمة ولو أقسمت على الله سبحانه باسمه العظيم الأعظم أن لا يعطيك ما كان قسمك لأعطاك اياه ولو طلبت ما لم يقسمه لك

شرعية يجب العمل بها على كل من تدين بدين الاسلام وكذلك ما فهمه أصحاب المجتهد من كلامه لا يسمى مذهبا وقد كثرت باهل الناس في ذلك حتى عزوا مفاهيم كلام المؤلفين والشارحين الى مذهب ذلك المجتهد الذي قلده وانحل الامر الى تقليد بعضهم بعضا حتى صار كل كتاب نحو عشرين مجلدا لا يحصى كلام المجتهد اذا جمع مجلدا واحدا منه ثم قال ومنها يعني ومن آداب امر الأغفلة الفقهاء حتى طال عليهم زمن تفقههم واستغرق أعمارهم وهواشتغالهم بفهم تراكيب كلام بعضهم ومنطوقه ومفهومه حتى تجاوزوا عن الشريعة المعصومة ومن فهم أسرارها المطهرة ولو تركوا جميع كلام غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعملوا بشيء منه فلا حرج عليهم في الدنيا والآخرة وجميع أقوال العلماء لا تخلو عن ثلاثة أحوال اما أن توافق صريح السنة الواردة فالسنة المسنة والمجتهد كالحاكمي لها واما أن تخالف صريح السنة



فتترك ويعمل بالسنة واما ان لا تظهر موافقتها ولا مخالفتها فأحسن أحوالها الوقف فعلها وتركها سواء الا أن تكون مائلة الى الاحتياط في الدين فالعمل بها أرجح ولو لم تصرح الشريعة بذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم يقول ما تركت شيئا يقر بكم الى الله تعالى الا وقد أمرتكم به ولا شيئا يبعدكم عن الله تعالى الا وقد نهيتكم عنه فمن زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك التصريح بشيء أمر الله به أو نهى عنه فقد مرق من الدين وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحذيفة رضي الله تعالى عنه ان النبوة والرسالة قد انقطعتا فلا نبي بعدى ولا رسول فانقطعت زيادة التكليف الالهية بموت الرسول صلى الله عليه وسلم واستقرت الشريعة وتبين الفرض والواجب وغيرهما وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتبرأ من مرتبة (٨٠) التحليل والتحرير الا بأمر من الله عز وجل ويقول الحلال ما أحل الله والحرام ما حرم الله

ما حرم الله وبعد نزول قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله كل ذلك أدب منه صلى الله عليه وسلم مع ربه عز وجل وكذلك أدبنا معه صلى الله عليه وسلم لا يزيد على ما حده انما شئياً واحداً فافهم ووسع على الامة كما وسع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتقد ان الانسان لو تقيد مع الوارد صريحاً في الشريعة وترك العمل بجميع ما ولده العلماء فلا حرج عليه ولا لوم الا اذا اجعت الامة عليه فانه حينئذ يحرم خرقه ويقال في الآخرة لمن ولد في أحكام الشريعة ما ليس منها لم زد في أحكام شريعة نبيل ما لم ينزل به من سلطان هل أنت أعلم بمصالح الامة منه صلى الله عليه وسلم أم رسول الله صلى الله عليه وسلم يبلغ كل ما أمر بتبليغه أم لم يؤمر به فان قال بالاولين كفر فابقى الثالث وهو انه لم يؤمر به صلى الله عليه وسلم فيقال شيء لم يؤمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك الامر به رحمة لأئمة فلا شيء زدت وأمرت به فلا يزال في التوبيخ حتى يود انه لم يكن ولد في الشريعة حكماً

لم تنله أبداً جف القلم بما أنت لاق ويقول ان الله يختبر العبد بالفاقة وبتيسير شئ من غير محض الحلال فاذا صبر قليلاً فتح له فتحاً لم تصبه خصاصة بعده ويقول ان الشئ اذا أطلق على الانسان من عند الله وبتسخير منه دام استقراره ولم ينقطع ويقرب ذلك بالتمثيل بالأموال المشاهدة ويدل برجة الله على الله ويعرف الناس اياها ويقرب ذلك للافهام برجة الوالد للولد ولا يخفى على أحد فتكون شفقتة عليه من شفقة الله لعباده ورحمته اياهم ويذكر حديث الله أرحم بعباده من هذه بولدها ويذكر ان الناس بنعمة مولاهم وما خولهم وأولاهم يرشد بذلك الى محبة الله سبحانه والحياء منه أن يعصى بسبب ما أسداه لغيبه وما يجريه عليهم دائماً وأبداً من افضاله واحسانه ويتلو وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة ويكثر الكلام في ذلك جل أوقاته وغالب أحيائه وبين ما هو مستقر على العبد دائماً وأبداً من نعمة النفع والدفع والمحسوسة والمعنوية والظاهرة يفصل كل ذلك تفصيلاً ويأتي عليه بياناً وتخصيلاً فيبين ان الايمان بالله ورسوله من النعم الباطنة الدائمة المستمرة على العبد وان الله عده به في كل لحظة لحظة ويمسكه سبحانه عليه كل لحظة لحظة ولم يسلط عليه فيه شيطاناً يريد ايفسده عليه ولا جباراً عنيداً يسلب عنه ما منه لديه عناية منه سبحانه ورحمة وفضلاً ونعمة ولو سلط الشيطان على افساده كما سلطه على افساد الأعمال الكفر كثير من الناس بعد ايمانهم وانقلبوا بعد رجوعهم الى خسراتهم ولكن الله امتن على الانسان بحفظه كما امتن بتخصيصه بسابق الفضل والاحسان وبأى سبب استحق العبد هذه النعمة حيث أعطيها يوم قدرت المقادير وقسمت القسم حيث لا وجود لذاته هناك ولا عمل يتقرب به الى معطيها ولا شئ يدل به ويستند اليه بل هو محض الجود والامتنان والفضل والاحسان ولو شعر الانسان بهذه النعمة العظمى وعرفها لاستغرقه الفرح بالله واستولى عليه سلطان المحبة والشغف بهذا المعطى الكريم والمولى العظيم الذي خلق فهدى وتفضل وأعطى وخصص أزلاً واجتبي ولا يزال رضى الله عنه في محافله بعد نعم الله على عبده المتصلة والمنفصلة وما ناوله منها في أرضه وسماؤه ثم يتلو وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والناس كلهم غرقى في بحر النعم الا أنهم لا يشكرون وقليل من عبادى الشكور واذا أراد الله بعبد خيراً وأن يجعله من خواص عباد عرفة ما عليه من النعم وألهمه شكرها ولم يزد شيئاً على ذلك يكون به مخصوصاً بكل الناس منعم عليه والمخصوص من شاهدها ويقول الشكر باب الله الأعظم وصراطه الأقوم ولهذا فقد الشيطان بسبيله يصد عنه المؤمنين ثم يذكر شاهدها على ذلك قوله تعالى حكاية قول اللعين لا تعدن لهم صراط المستقيم الآية ويقول أقرب الابواب الى الله باب الشكر ومن لم يدخل في هذا الزمان منه لم يدخل لان النفوس قد غلظت يعنى فلا تتأثر

اه ومن هنا بكي مالك امام دار الهجرة المتقدم ذكره رضى الله تعالى عنه مع انه لم يبن الا على أصول صحيحة ولكنه خاف رياضة على عادة أولياء الله العارفين به لا يأمنون مكره رضى الله تعالى عنه ثم قال الشعراني رضى الله تعالى عنه فلا تفرقة عندنا بين أئمة المسلمين كما لا تفرقة عندنا بين الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام مع الايمان فمن فرق بين الأئمة فقد خان الله ورسوله وفتح باباً من الظلم لهذه الامة وقد ذكر العلماء في كتب العقائد انه يجب على كل انسان أن يعتقد ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم فان لم يكن ذلك كشفافاً فإيماناً ومن نزل عن الايمان فقد خسر مع الخاسرين ﴿قلت﴾ والامر كما قال في جمع الجوامع عاطفاً على ما يجب اعتقاده وان الشافعى ومالك وأبا حنيفة والسفيايين وأحمد والاوزاعي واسحق وداود وسائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم وفي السكوكب الساطع للسيوطي



والشافعي ومالك والحنظلي \* اسحق والنعمان وابن حنبل وابن عيينة مع الثوري \* وابن جرير مع الاوزاعي والظاهر وسائر الأئمة \* على هدى من ربهم ورجة وقال السيوطي في شرحه أي نعتقد أن هؤلاء الأئمة وسائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم في العقائد وغيرها اه قال محمد بن عمر الغدامسي في كتاب العقائد له قال السيف الامدي رحمه الله تعالى وكان المسلمون عند موت النبي صلى الله عليه وسلم على عقيدة واحدة لم يقع بينهم اختلاف الا في مسائل اجتهادية لا توجب تكفيرا ولم يقع بينهم اختلاف في المسائل الاعتقادية الى أن ظهر نقاء القدر وهو أول الخلاف الناشئ في الاعتقادات ولم يزل الخلاف في الاعتقادات يتشعب الى أن بلغ اختلاف أهل الاسلام الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومراد النبي صلى الله عليه وسلم بافتراقهم الى ثلاث وسبعين فرقة انما هو الاختلاف في العقائد الدينية (٨١) والاصول القطعية مما يكون المصيب فيها

رياضة ولا بطاعة ولا تنجيز بحسبة ولا بمناقشة فاذا استغرقها الفرح بالمنعم غابت عن ذلك كله وطوت مسافتها وكل وعد في كلام الله تجده مقرونا بالمشيئة لا الشكر فقال تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم وأكده بلام القسم ونون التوكيد ويقول لنا عند ما يتلو هذه الآية هذه اللام هنا القسم كانه يستفهمنا فنقول له نعم ويقول انظر كيف قدم الله الشكر على الايمان اعتناء بشأنه فقال ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وربنا عابره عن الايمان وفسره به كما تشير اليه المقارنة في هذه الآية فيقول الايمان هو الفرح بالمنعم فيجعل الفرح الذي هو شكر القلب ايمانا ولا اشكال ان الايمان لا يكون حقيقيا الا معه اذ هو نتيجة ولا زمة وقد يكون العطف في الآية للتفسير فيؤخذ منه ما قاله رضى الله عنه من أن الايمان هو الشكر ولو عرف الانسان حقيقة الشكر لم يلب قلبه وطار عقله محبة في الله وسرورا وفرحا وحبورا جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وما أحسن اليك في الحقيقة الا ربك وهو الذي سخر لك قلوب عباده فلو شاء لعكس فلم ينفعل بشئ يدل بذلك كله على شهود النعمة من الله ويرقى عن شهود الواسطة الى المنعم سبحانه وأنه لا منعم الا هو ولا محسن ولا نافع سواه وان غيره لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضرا ولا نفعا ولا جلبا ولا دفعا وكل من يعاملك يا خذيبك فاعمل ذلك له وغلض حتى العارف اذا أخذ بيبك ورحمنا انما فعل معك ذلك لأجل مولاك فاعمل لك لوجهه فذلك له لا الله سبحانه وتعالى انما يعاملك ويرحمك فضلا واحسانا وكرما وامتنانا لا لأمر سابق ولا لشيء لاحق انما هو محض جود من واجب الوجود فلا ينبغي للعبد أن يعرف الا مولاه وأن لا يرى الا احسانه ورحمته فهو الذي أحسن اليه وأجرى منته عليه يحبب بذلك كله العبد في مولاه ويرشده أن لا يطلب سواه ولا يلتفت بقلبه لما عده وأن يجمع المطالب كلها في مولاه ولا تتعلق له همة بسواه ويدل على الله وحده وعلى توحيد خالصا وعلى محبته صرفا ويقول ينبغي للعبد أن لا يطلب الا مولاه مخلصا لا لحظ عاجل أو أجل فاذا طلبه كذلك حصل له في ضمنه الدنيا والآخرة وفرق بين من يطلبك ومن يطلب لك فليس من أتاك زائرا ثم قال أردت منك كذا وكذا كمن أتاك محبة فيك ورغبة في رؤيتك لا لشيء آخر شتان ما بينهما فيصرف رضى الله عنه عن اللحوظ والحظوظ وكل ما يشعر بالشعور بالنفس ويتلو قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خفاء ويسمى العمل على الحظ شركا ويتلو على طريق الإشارة وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكثيرا ما يتكلم فيه فيرشد

واحد اجماعا لا اختلاف في الاجتهاد في الفروع الظنية مما يكون كل مجتهد فيها مصيبا كمالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد ونحوهم من الأئمة المجتهدين فكلهم على عقيدة واحدة في اصول الدين وكلهم على ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومذاهبهم كلهم ترجع الى فرقة واحدة وهي الناجية التي على ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه جعلني الله وياكم من أهلها دنيا وأخرى اه وفي اضافة الدجنة ومالك وأهل الاجتهاد كل الى نهج الصواب هاد كالشافعي وأبي حنيفة وأحمد ذى الرتب المنيفة وكلهم على هدى من ربهم الخ البيت وفي جوهر التوحيد ومالك وسائر الأئمة كذا أبو القاسم هداة الامة فواجب تقليد جبر منهم كذا حكى القوم بلفظ يفهم وفي شرحه اتحاف المرید ومالك بن

( ١١ - جواهر - ل ) أنس وسائر أي باقى الأئمة المعهودين يعنى أئمة المسلمين كأبي عبد الله محمد بن ادریس الشافعي رضى الله تعالى عنه وأبي حنيفة النعمان بن ثابت وأبي عبد الله أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنهم أجمعين والاولى جعل آل للكمال ليدخل كالثوري وابن عيينة والأوزاعي خصوصا اماما أهل السنة أبا الحسن الأشعري وأبا منصور الماتريدي أي مثل من ذكر في الهداية واستقامة الطريق أبو القاسم بن محمد الجنيدي فيجب أن يعتقدان مالكا ومن ذكر معه هداة الامة التي هي خير الأمم فهم خيارها بعد ما ذكر من الصحابة ومن معهم فواجب عند الجمهور على كل من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق تقليد أي الاخذ بذهب جبر منهم في الاحكام الفرعية يخرج من عهدة التكليف بتقليد أيهم شاء وقد انعقد اجماع على أن من قلدى في الفروع ومسائل الاجتهاد واحدا من هؤلاء الأئمة بعد تحقق ضبط مذهبه بتوفر الشروط وانتفاء الموانع يرى من عهدة التكليف فيما قلده فيه اه مخلصا فلنعد الى كلام الشيخ



الشعراي فنقول قال وهذا الأمر يعني اعتقاد ان سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم وان فرق جميع مذاهبيهم ترجع الى فرقة واحدة وهي الناجية التي على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من أعسر الأمور على من تقيدهم بذهب معين كما هو مشاهدور بما لو حبس أحد المقلدين لمذهب وضرب لا يخرج عن ذلك المذهب الى غير حتى كأنهم في ملتين مختلفتين وكل هذا من كثرة الجهل بل سمعت بعضهم يقول من الخنفية فان قال الخصم كذا قلنا كذا نعوذ بالله من الضلال فان غالب المقلدين قد عمهم ذلك وتراهم يقولون سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم بالاستتم فقط وتنفر نفوسهم من العمل بأقوالهم واذا اضطر الى العمل بقول غير امامه يقول نقول فلانا للضرورة من باب الضرورات تبيح المحظورات كأنه وقع في معصية بل فعله هذا هو المعصية الكبرى فيجب عليه التوبة والاستغفار من ذلك فانهم لو كانوا يعتقدون أن الأئمة على هدى ما نفرت (٨٢) نفوسهم من العمل بأقوالهم لأن الهدى لا تنفر منه نفس مشاهدة أنه هدى

فقال اه (وقال في ميزان الشريعة) وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول انما أبدى أئمة المذاهب مذاهبيهم بالمشي على قواعد الحقيقة مع الشريعة اعلاما لا تباعهم بأنهم كانوا اعلاما بالطريقين وكان يقول لا يصح خروج قول من أقوال الأئمة المجتهدين عن الشريعة أبدا عند أهل الكشف فاطمة وكيف يصح خروجهم عن الشريعة مع اطلاعهم على مواد أقوالهم من الكتاب والسنة ومع الكشف الصحيح ومع اجتماع روح أحدهم بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤالهم إياه عن كل شيء توقفوا فيه من الأدلة هل هذا من قولك يا رسول الله أم لا يقطعة ومشافهة بالشروط المعروفة بين أهل الكشف وكذلك كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن كل شيء فهموه من الكتاب والسنة قبل أن يدونوه في كتبهم ويدنو الله تعالى به ويقولون يا رسول الله قد فهمنا

الى المحبة ويقول أصل كل شيء وأساسه المحبة وهو قوله تعالى في الحديث القدسي كنت سمعته وأصل سبب المحبة هو شهود الحسن والاحسان وبها يرتقي درجة الايمان وماتكم رضى الله عنه في فن من فنون الطريق الاشاري كلامه اليها ودل بحاله ومقاله عليها وحض على التقرب للمحبوب والتودد والتملق والتواضع له والتذلل والانقياد له وكثيرا ما ينشد قول القائل تذلل لمن تهوى فليس الهوى سهل \* اذ رضى المحبوب صح ان الوصل تذلل له تحظى برؤيا جماله \* ففي وجهه من تهوى الفرائض والنفل ويرشد الى ترك التدبير والاختيار مع الله تعالى ويكثر الكلام فيه دائما ويتلو شاهدا على ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الآية وما كان لمؤمن ولا لمؤمنة وقوله انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم الاية وقوله ما كان لهم الخيرة ويقول انما يريد من يعلم عواقب الأمور ومن لا يعلمها كيف يدبر وأي شيء يدبر كافي بعض الآثار القدسية ابن آدم تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فان سلمت لي فيما أريد أعطيتك ما تريد وان نازعتني فيما أريد أعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما أريد وبعد التدبير مع الله من الشرك لأنه تعالى منفرد بالاجاد والتدبير الاله الخلق والأمر فن دبر في ملكه شيئا فقد تعدى ونزع أحكام الربوبية فن دبر لنفسه عادته يدبره عليه وبالا ويدل على الرضا بعل الله والتسليم لأحكام الله لأنه سبحانه الحكيم وبانه الرحيم فاذا ذكرت له حادثة ألمت ومصيبة نزلت قال من أسمائه سبحانه الحكيم والحكيم هو الذي لا يفعل الشيء الا لحكمة ولا تخلو أفعاله عنها أبدا ولو كشف للعبد عن أسرار القدر لرأى تلك الأفعال التي هي في الظاهر نعمة على غاية ما يكون من الأحكام والاتقان وأنها لا ينبغي أن تكون الا كذلك ولا يختار لنفسه غير ما تنزل النازلة بالعبد في ظاهرها مصيبة وفي باطنها راحة ينقذه الله بها عما هو أشد مثلاً أو يدفع عنه بها فتنة في دينه والله ما قضى الله لعبده المؤمن قضاء الا كان خيرا له ويدل على الله بأسمائه وشهود صفاته ويقرر ذلك بما يبرر العقول وتهجز عنه النقول مما لا يصل فهم مثلي اليه ويقول ان بوصف واحد منها موجب للتحقق بجميعها ومستلزم له ويأتي على تبينه حتى يصح بنوره للافهام ثم يتجاوز ذلك الى مرتبة أعلى منها وهي شهود الذات العلية والغيبة فيها ويقول شهود الصفات حجاب عن شهود الذات وكثيرا ما يتكلم في هذا المعنى وفي البقاء بعد الفناء ومحو أوصاف العبد بظهور أوصاف ربه فيه ويستشهد بالحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة

كذا من آية كذا وفهمنا كذا من حديث كذا من قولك في الحديث الغلاني كذا فهل ترتضيه أم لا ويعملون رضى بمقتضى قوله وإشارته ومن توقف فيما ذكرناه من كشف الأئمة ومن اجتماعهم برسول الله صلى الله عليه وسلم قلت له هذا من جملة كرامات الأولياء بيقين وان لم يكن الأئمة المجتهدون أولياء فما على وجه الأرض ولي أبدا وقد اشتهر عن كثير من الأولياء الذين هم دون الأئمة المجتهدين في المقام بيقين انهم كانوا يجتمعون برسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ويصدقهم أهل عصرهم على ذلك اه (قلت) ومن علم هذا علم يقين فكيف يفرق بين الأئمة المجتهدين ويضلل من قلده بعضهم ما ذكروا والله الا الجهل الصراح وعلامة الطرد والابعاد نسأل الله تعالى السلامة والعافية في الدين والدنيا والبرزخ والآخرة والله تعالى ولي التوفيق عنه وقال في العهود المحمدية فقف يا أخي عن العمل بكل شيء لم تصح الشريعة بحكمه ولم تجمع الأئمة عليه ولا تتعد فان الله لا يؤاخذك الا بما صرح به الشريعة كما أنه لا يؤاخذ الصحابة الا بما



صرح به القرآن والسنة وقدر يا أخي نفسك أنك في زمن الصحابة وقبل وجود جميع المذاهب هل كان الحق تعالى يؤخذك إلا بمخالفة ما صرح به الشريعة وكذلك القول الآن اه **قلت** واياك أن تفهم مما تقدم أني أمتنع من التذهب بالمذاهب ومن فهم ذلك من كلامنا هذا فقد نادى على نفسه بالجهل وقلة الفهم على رؤس الأَشهاد بل انما منعنا ادعاء وجوب اتباع بعض هادون بعض من التعصب بها المجمع على حرمة ومن الإنكار على من سوى بين مذاهب الأئمة مع أن التسوية بينهم باعتبار ما كانا عليها على هدى وصواب واجب على كل مؤمن ومؤمنة ومن الإنكار على من يعمل بجميع الشريعة المحمدية التي دون فيها مذاهب الأئمة الأربعة لعلمه أن من الأحاديث الصحيحة ما لم يبلغ كل واحد من الأئمة ولو بلغه لقال به وإن الله أمر به ثم جعت بعده وإن الأئمة عند الخطئة يصيبون ويخطئون وإن المصيب في كل نازلة واحد وإنه غير معين بل يصيب في واقعة واحد وفي أخرى (٨٣) غيره وأما عند المصوبة فكلهم مصيبون وأي فائدة بقيت

للتعصب والإنكار فقد ذكر الشيخ الشعراني في العهود المحمدية أن سيدي علي الخواص رضي الله تعالى عنه قال وكل من لم يبلغ مرتبة التبصر في علوم الشريعة ومعرفة أدلة المذاهب فن لازمه الوقوع في التدين بالأراء التي لا يكاد يشهد لها كتاب ولا سنة فتبصر يا أخي في علوم الشريعة وكتب شراحها واحفظ مقالاتهم حتى تكون عارفا بجميع المذاهب لأنها بعينها هي مجموع الشريعة المطهرة وربما تدين مقلد في مذهب يقول إمامه من طريق الرأي فصحت الأحاديث

في آخر بضد ذلك الرأي ووقف مع مذهبه ففانه العمل بالأحاديث الصحيحة فأخطأ طريق السنة فقال وقول بعض المقلدين لولا أن رأي إمامي دليلا ما قال به وجود وقصور مع أن نفس إمامه قد تبرأ من الرأي ونهى غيره عن اتباعه عليه اه ثم قال وكان أخي أفضل الدين يقول محل العمل برأي الإمام الذي لا يعرف لقوله سند ما

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وفي رواية ككنته وهذه الرواية أصرح في روجه الشاهد والله أعلم ويقول إن الوقوف عند كل مقام من المقامات يوجب القطع عن المقصود ثم يتلو قوله تعالى وأن إلى ربك المنتهى ويرحم الله القائل حيث قال

ومهما ترى كل المراتب تجتلي \* عليك خل عنها فمن مثلها حلنا  
وقل ليس لي في غير ذاتك مطلب \* فلا صورة تجتلي ولا طرفة تجنا  
وربما يتكلم في الفناء عما سوى الله تعالى وينشد

دع العلوم ولا تتبع الفهوم ولا \* تبقى لايك لا عينا ولا خبرا  
هذا ما أمكنني في هذا الباب جمعه وما جمعت منه إلا اليسير مما تكرر على السماع الأيام والليالي غاية التكرير وقرر للافهام المرة بعد المرة غاية التقرير حتى علق منه ما علق بالبال ورسم منه ما رسم في الخيال مما استرقت سمعه وأحببت هنا ضمه وجمعه ليكل به غرض الكتاب وما هو منه إلا الخالص واللباب رزقنا الله به الاتقاع وجعلنا من أهل المحبة والاتباع آمين

#### ﴿ الباب الرابع ﴾

في ترتيب أوراده وأذكاره وذكر سبب طريقته وأتباعه وفضل ورده وما أعد الله لتأليه ووصف المرید وحاله وما يقطعه عن استاذة والشيخ الذي يتبعه في سائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع لأهله وما يفعله في إيمانيه وأيامه وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي عادته الكريمة بأهل عرفانه وفيه ثلاث فصول

#### ﴿ الفصل الأول في ترتيب أوراده وأذكاره وذكر طريقته وأتباعه ﴾

اعلم أني أصدر هذا الفصل وأبين فيه أنه لا خلاف بين علماء الشريعة والحقيقة فاقول وبالله التوفيق ﴿ تنبيه شريف ﴾ اعلم أن علماء الشريعة والطريقة مساروا وأن الوجود لما نزل من الوحدة بالتجلى إلى منتهى النزول فخصت الكثرة ورأوا أن الأهم والأتم هو العروج إلى البداية لئتم ظهور الكمالات الأسماوية اشتغلا في بيان ما هو الأهم من كيفية إصلاح العروج عاجلا وآجلا

إذا لم يطلع على دليل يخالفه فهناك ينبغي لنا احسان الظن بقوله ونقول لولا أنه رأى لقوله دليلا ما قاله أما إذا طلعت على دليل فلنأخذ بما عمل به على قول المجتهدين إذا كان مثلنا من أهل النظر الصحيح ونحمل ذلك الإمام على أنه لم يظفر بذلك الدليل اه ثم قال وسمعت سيدي علي النسبتي يقول لفقير يالك يا ولدي أن تعمل برأي رأيته مخالفا لما صح في الأحاديث وتقول هذا مذهب إمامي فإن الأئمة كلهم قد تبرؤوا من أقوالهم إذا خالفت صريح السنة وأنت مقلد لا حدهم بلا شك فالك لا تقلدهم في هذا القول وتعمل بالدليل كما تقول بقول إمامك لا احتمال أن يكون له دليل لم تطمع عليه أنت وذلك حتى لا تعطل العمل بواحد منهما اه وفي القواعد الزروقية العلماء مصدقون فيما ينقلون لأنه موكل لا ما تنهم معهم فيما يقولون لأنه نتيجة عقولهم والعصمة غير ثابتة لهم فلزم التبصر والنظر طلبا للحق والتحقيق لا اعتراضا على القائل والناقل إن علمت ديانته ووفور علمه وسلم له ما لم يفهم وجهه أو لم يعرف أصله ان غاب وجوده اذ علم بناء على أصل لا علم لنا به فان حضر طلب به ثم أن المتأخر



عالم يسبق اليه فهو على رتبته ولا يلزمه القدح في الممدوح ولا اساءة الأدب معه لان ما ثبت من عدالة المتقدم قاض برجوعه للحق عند بيانه  
لوسمعه فهو ملزوم به ان أدى لنقص قوله مع حقيقته لا أرجحيته اذا الاحتمال مثبت له ومن ثم خالف أئمة متأخري الأئمة أولها ولم يكن  
قدحاً في واحد منهم فافهم اه وفي الذهب الابريز عند قوله تعالى يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالاً طيباً وأما الاعتقاد على امام  
واحد مطلقاً في جميع المسائل كما جرت به العادة اليوم في الامتناع من الخروج عن مذهب مالك عند مقلديه فليس بمخلص للورع فلا بد من  
السؤال في كل قضية تعرض ان كان في الوقت أهل السؤال فان عدم فر بما يقبل عذره في البقاء على معتقده في مقلده ان شاء الله تعالى  
قلت \* ان هذا الكلام من هذا الامام هو فقص المقام فانه عجيب فسيديك عليه فانه نفيس في بابه لان الذي تجمد على قول امام واحد  
ولا يعمل بقول غيره من الأئمة (٨٤) لا ورع له بالضرورة ولا يكون من خول العلماء أبداً لانه لا يسأل أحداً من العلماء

وكيفية شرائطه من الطهارة الظاهرة والباطنة باقصى الغاية فصنفوا فيه التصانيف ولم يلتفتوا  
في بيان كيفية النزول في المراتب اكتفاء على أن معرفة ذلك تحصل بالعروج قال الله تعالى  
ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخرأى بالمنازل والمعارج الأخروية وظن الجاهل أنهم لا يعرفون  
كيفية الحقيقة وأسرارها وأما علماء الحقيقة لما عرفوا كيفية المعارج وأسرارها بالعروج الى  
الوحدة كشفوا ومشاهدة اشتغلوا بغلبة سكر الحال في بيانها بمقتضى حالهم ومقامهم فصنفوا فيه  
التصانيف فظن الناقصون أن ذلك هو الشريعة والطريقة وان ذلك بحسب فهمهم وعقولهم  
وحسبوا نفوسهم محققين كاملين بتخيل أن نفوسهم في مرتبة الحقيقة بمجرد العلم الدرسي والفكر  
العقلي بلا كشف ومشاهدة فتركوا العمل بالشريعة والطريقة وهذا غلط فاحش ولا يخفى على  
المتفطن أنه لا خلاف بين مسائل الشريعة والحقيقة علماء الشريعة توغلوا في بيان أحكام الكثرة  
واصلاحها لترفع الـ كـثرة وتظهر الوحدة وهي النهاية الى البداية وعلماء الحقيقة في بيان أسرار  
الوحدة واحاطة الوجود وسريان نوره في المراتب فكل منهم في طرف فالواجب على الصادق أن  
يستغرق في أنوار الحقيقة باطناً ويعمل بالشريعة ظاهراً حفظاً للراتب وهو الصراط المستقيم لا تباع  
الرسول صلى الله عليه وسلم اه (أما أوراده) رضى الله عنه فهي من أعظم الأوراد وفيها من  
الخير ما لا يخفى على أهل السداد وهي من أحسن مراتب أهل الله في زواياهم قصداً لجمع على الله  
لمن خاطبهم ووالاهم لتنضبط أوقاتهم وتنصلح بها حالاتهم أحياءهم رضى الله عنه الطريقة  
بعد دروس آثارها وشيد منار الولاية بعد خبوات أنوارها سلك رضى الله عنه بذلك مسلك  
السادات الكرام العارفين الكمل الأعلام أئمة الملة المحمدية عليه من الله الصلاة والسلام حتى  
بدت بظهوره الطريقة وجاءت بحمد الله موافقة للشريعة والحقيقة فلا وراده رضى الله عنه  
عذوبة في الأسماع عزوجة بعضها ببعض شهية للسمع قد أبدى فيها ما كان كامناً وأجاد وأبلغ  
فيها للراجي غاية المراد فتجلت للعالمين كالعروس جللت بجمالها كثييراً من النفوس فسقتهم من  
لذات الكؤوس ولما أن أراد الله سعادة من عاصره واتحاف من جاوره قذف في قلبه من نور  
التحقيق ما كان عليه من حسن التأييد والتصديق فلم يسعه الكتم ان أبرز ما كمن فيه على  
فيه فابدى للناس عجائباً وفقه الطالبين باباً فرتب أوراداً يتخذونها لآخرة زاداً فجاءت بحمد الله  
رائقة المعنى لذينة الطعم سهلة الجنى فانك ان شاء الله ستقف على حقيقتها وأساسها وتشاهد

المتبحرين شيئاً من أمور دينه  
ولا يحمله على ذلك الا آفات من  
اتصف بواحد منها لا يكون من  
أكابر العلماء أبداً منها اتخذ الجاهل  
علماً لانه لا يجد مذهباً من مذاهب  
الأئمة الا وتعتريه نوازل لا يجد  
لها نصاً من كتب أهل ذلك  
المذهب فاذا لم يطلب علمها من  
غير أهل ذلك المذهب وبقي جاهلاً  
بما فقد اتخذ الجاهل علماً وقد تقدم  
أن الشافعي رضى الله تعالى عنه  
قال ما رأيت كأهل مصر اتخذوا  
الجاهل علماً لانهم سألوا مالكا عن  
مسائل وقال لا أعلمها فهم  
لا يقبلونها ممن يعلمها لان مالكا  
قال لا أعلمها ومنها التكبر عن  
سؤال غيره لئلا يقال انه ما سأل  
فلانا الا لكونه أعلم فيترك السؤال  
لفظه ان السؤال يسقط رئاسته  
ولم يدرك علو المرتبة لا يمنع التعلم  
لان الخطأ من أصحاب المراتب  
العلوية أقبح وفي سراج الملوك  
ليس أحد فوق أن يؤمر بتقوى  
الله ولا أحد أجبل قدراً من أن

يقبل أمر الله ولا أرفع خطراً من أن يتعلم حكم الله ولا أعلى شأناً من أن يتصف بصفات الله ومن صفاته  
سبحانه العلم الذي وصف به نفسه وتمدح بسعته وسع كرسيه السموات والارض والكرسي العلم والكراسي هم العلماء واذا كان العلم فضيلة  
فرغبة الملوك والاشراف وذوى الاقدار والشيوخ فيه أولى لان الخطأ منهم أقبح والابتداء بالفضيلة فضيلة قال وحكى أن ابراهيم بن المهدي  
دخل على المأمون وعنده جماعة يتكلمون في الفقه فقال له ياعم ما عندك فيما يقول هؤلاء قال يا أمير المؤمنين شغلونا في الصغر واشتغلنا  
في الكبر فقال المأمون لم لا تتعلم فقال أو يحسن لمثلي طلب العلم فقال نعم والله لان عوت طالباً للعلم خير من أن تعيش قانعاً بالجهل قال والى  
مضى يحسن في طلب العلم قال ما حسنت بك الحياة الى أن قال وكيف يستكف ملك أو ذو منزلة عليّة عن طلب العلم وهذا موسى عليه  
السلام ارتحل من الشام الى مجمع البحرين في أقصى المغرب على بحر الظلمات الى لقاء الخضر عليه السلام ليتعلم منه فلما نظربه قال هل



أتبع على أن تعامني مما علمت رشداً وهذا هو نبي الله وهذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفوته من جميع خلقه قد أوصاه ربه وعلمه كيف يستنزل ما في خزائنه فقال رب زدني علماً فلو كان في خزائنه ما هو أشرف من العلم لنبيه عليه وهذا آدم عليه السلام لما خفرت الملائكة بتسبيحها وتقديسها الربها خاف آدم بالعلم فقال الله أنبؤني بأسماء هؤلاء أن كنتم صادقين فلما عجزت الملائكة أمرهم بالسجود له بخضلة تستدعي السجود لخالقها أن يتنافس فيها كل ذي لب وهذا فصل الخطاب لمن تدبر إلى أن قال وكان أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسألون شيوخاً وكهولاً وأحداثاً وكانوا يتعلمون العلم والقرآن والسنن وهم يحور العلم وأطواد الحكمة ومعادن الفقه اه ومنها الحياء من السؤال لظنه ان العوام تستهزئ به فتسقط به مروته ورئاسته وفي سراج الملوك وروى ان بعض الحكماء رأى شيخاً يحب النظر في العلم ويستحي فقال يا هذا أتستحي أن تكون في آخر عمرك أفضل مما كنت (٨٥) في أوله اه (قلت) وكفى من منعه

الحياء من التعلم خسرانا أن يكون أول عمره خيراً من آخره أو مساوياً له وموت من هذا حاله خير من عمره اذ لا فائدة في عمر لا يزداد صاحبه فيه خيراً ومنها قلة الأدب مع العلماء المتضلعين من جميع العلوم الأصلية والفرعية معقولها ومنقولها شرعية وحقيقية كما يقع ذلك لبعض من يدعي العلم من أهل العصر فيسيئون الأدب مع أكابر العلماء ويحصل لهم مقت الله ورسوله والعباد بالله فيمقتهم العالم لذلك ويسئ عنهم العلوم التي من الله بها عليه مكافأة لهم بسوء أدبهم وفي البحر المورود في الموائيق والعهود أخذ علينا العهود أن نأمر اخواننا أن لا يدخلوا على فقير ولا عالم الا وميزان عقلهم مكسور فكيف بمن يدخل على العالم أو الفقير محتجئاً وذلك لا جمل أن ينعمهم ذلك العالم من علمه ويتصدق عليهم بتعليمهم الدقائق التي اطلع عليها في الشريعة وانقدحت له بعد طول المطالعة والسهر والتعب فن دخل على عالم أو صالح محتجئاً

سر حسنها وطلعتها وتعلم منشئها وما أودع من السر المسكنون فيها ما تستدل به ان شاء الله على كمال ارثه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاله ولتعلم ما من الله به عليه من عظيم افضاله كما قيل من مثلكم يا أبا الخير ات يشبهكم \* قد ختم السر والاخلاق والشيما والله ما رأيت العينان مثلكم \* في العصر قاطبة يابحجة العلماء وقد قال الشيخ زروق رضي الله عنه لما تكلم على الأوراد قال في آخر كلامه وبالجملة فاحزاب المشايخ رضي الله عنهم صفة حالهم ونكتة مقالهم وميراث علومهم وأعمالهم وبذلك جروا في كل أمورهم لا يلهو قبل كلامهم ورعاجاء بعدهم من أراد محاولة ذلك بنفسه لنفسه فعاد ما توجه عليه بعكسه وما هو الا كما يحكى عن النحلة علمت الزنبور طريق النسخ فنسخ على منوالها وصنع يتنا على مثالها ثم ادعى ان له من الفضيلة ما لها فقالت له هذا البيت وأين العسل وانما السر في السكان لا في المنزل ثم قال فاحزاب أهل الكمال ممزوجة بأحوالهم مؤيدة بعلومهم مسددة بالهامهم مصحوبة بكراماتهم ولم تزل أو راد سيدنا رضي الله عنه منذ ظهرت للعيان تظهر لها البركات الكثيرة من تيسير المطالب وبلوغ المآرب الى الآن واستخرجت منها بحمد الله جل جلاله نسخ عديدة للوجود وانتشر صيتها في أقصى البلدان عن اذن سيد الوجود فلم تزل بين العباد مشهورة وأسرارها ظاهرة مشهودة فهي من أعظم الذخائر وأسنى المفاتيح ورأوها من الاسرار ما لا يحصى من خير الدنيا والآخرة فاسأل الله أن لا يعدمها من وجوده وأن يبقى أنوارها محفوفة بشهوده بجاه سيد الأنبياء وامام الاتقياء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وهذا أو ان الشروع فأقول وبالله الاغاثة والتوفيق والهادي بمنه وكرمه الى سواء الطريق ﴿أما أو راده رضي الله عنه﴾ الذي تلقن لكافة الخلق الذي رتب له سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم هو أستغفر الله مائة مرة والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأى صيغة كانت مائة مرة ثم الهيلة مائة مرة وهذه الأذكار بعينها هي التي رتبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بتلقينها لكل من طلبه من المسلمين على أى حالة كان كبيراً أو صغيراً ذكراً أو أنثى طائعاً أو عاصياً لا ينعه من أحد طلبه منه وكون الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح لما أغلق أفضل وأكمل لما فيها من الفضل العظيم والثواب الجسيم الذي لا يقدر قدره الا الذي امتن به من فيض فضله العليم وفضلها سبياً في مبيتنا في محله ان شاء الله وبعد ها في الفضل

له لم يخرج الا محقوتاً والعباد بالله تعالى وقد كان الامام عبد الله الادوني رحمه الله تعالى مخصوصاً في عصره بدقائق العلوم الغامضة وكانت المجالس تعقد فلا يعرف أحد من العلماء الحاضرين لما حصل في تلك المجالس من المسائل أجوبة الا هو فكانوا يقيمون عليه الحجج وهو قادر على الخروج والتخلص من اعتراضاتهم فلم يفعل ويقوم من المجلس مغلوباً كل ذلك لئلا يفيدهم شيئاً وكان يقول أنا لا أفيد العلم الا من اذا أفدته فائدة يمكث طول عمره يخدمني ولا يرى انه كافأني عليها اه ومنها حب الدنيا الذي يصد بعض الجهلة وعلماء السوء عن النهوض الى مصاحبة علماء الآخرة المتضلعين بالعلوم وأسرارها ودقائقها ويهدمهم في العلم ويصددهم عن التعلم ويرغبهم في الدنيا ويصرفهم عما سواها وتنصرف همهم بذلك الى جمع متاعها من تزوج نساء ومقارنة أحباب واكتساب أموال ويورثه ما ذكر حب الراحة وتكثير المنام ومنها فقد المشايخ الذين تبجروا في علم الشريعة وعلموا معقولها ومنقولها ومنطوقها ومفهومها وخلصها وعامها



ومطلقها ومقيدها ونصها وظاهرها ومبينها ومجملها ومشتركها وناسخها ومنسوخها وتبهر وفي لغة العرب نحووا وتصريفها واشتقاقها وتبهر وفي علوم البلاغة حتى عرفوا مجازاتها واستعاراتها وكناياتها ومحسناتها وغير ما ذكر وتبهر وفي علم التصوف تخلقا وتحققا وتبهر وفي علوم الحديث وفي علوم التفسير إلى غير ما ذكر من العلوم التي لا تطيل بذكرها وإذا فقد المشايخ المتبحرون الكمل في مرتبة العلم في بلد أو أرض ظن بعض من لا قدم له في العلم أنه من العلماء فيحرم من التعلم كما هو شأن بعض من ادعى العلم من أهل العصر فيبقى في ظلمات الجهل ومنها تشوق طالب العلم إلى أن يقال إن فلانا حصل له كثير من العلوم فيكثرت درسه ويطلب من معلمه وأستاذه أن يدرسه في مجلس واحد مثل ما يدرس غيره في مجالس كثيرة فيتعب نفسه وشيخه من غير طائل يحصل له ومنها ترك سؤال المشايخ والفرق بين هذه الآفة والآفة الأولى أن تلك في الذي لا يسأل إلا (٨٦) علماء مذهب امامه وهذه في الذي لا يسأل مطلقا وإذا عرفت الفرق بينهما فاعلم

أنه لا مانع لمن يدعى العلم من سؤال العلماء إلا الجهل الصراح لأنه لو كان من العلماء المطلعين لعلم أن كثيرا من النوازل والحوادث لا يوجد لها نص على أحكامها في مذهب أو يوجد لها نص في مذهب ولكن لا يعتقد عليه كونه باطلا أو ضعيفا أما الشذوذ أو الضعف مدركه أو المخالفة الأصول أو القواعد أو الاجتماع أو يوجد لها نص يعتقد عليه ولكنه لا قدرة له على تناوله من أما كنهه أما عدم وجود الملكة وسوء فهمه أو اقصور أو اطلاع لقله ما عنده من الرواية والدراية من دواوين العلماء كأمهات المذاهب التي هي المدونة والعتبية والمجموعة والواضحة وغيرها من كتب علماء المذهب متونا وشروحا كتبصرة اللغوى والبيان والتحصيل لابن رشد وجواهر ابن شاس ونحوها من دواوين الفقه فكيف يزعم من لم يكن عنده إلا بعض مختصرات كرسالة ابن أبي زيد ومختصر الشيخ خليل وتحفة الأحكام وقوانين ابن

روح الصلوات وهي اللهم صل على سيدنا محمد عبدا ونبيك ورسولك النبي الأُمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ثم اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله فأنت مخير وباجتهاد الملقن الذي يلقن الورد فله النظر أن كان من يأخذ الورد من أهل الدين والصلاح وفيه أهلية ونسبة فيلقنه الفاتح لما أغلق ويأذنه في مرتبتها الظاهرة فقط لا غير ولا يلقنه روح الصلوات إن كان متوسطا والالهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وكيف ما فعل أجزاء بأي صيغة من صيغ الصلوات (ووقته) بعد صلاة الصبح إلى وقت الضحى وبعد صلاة العصر إلى صلاة العشاء ومن فاتته في هذين الوقتين لعذر فالتها ركاه له وقت الليل كذلك ومن فاتته ورد فليتداركه على عمر الدهر ومن أخذ هذا الورد وتركه تركا كلياً أو متهاونا به حلت به عقوبة ويأتيه الهلاك وهذا اخبار من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لشيخنا رضي الله عنه ونصه صلى الله عليه وسلم كل من أخذ علياً ذكر أقل له في وصيته له ذكرنا هذا عظيم وإياكم والتفرط فيه وإياكم وتركه لأن الصلاة على النبي عظيمة وهي باب الكمال وهي المدخل الأعظم ومن تركها لا يجذبها من غير ما يدخل عليه أه (وشرطه) المحافظة على الصلوات في أوقاتها في الجماعة إن أمكن والطهارة البدنية والثوبية والمكانية واستقبال القبلة وعدم الكلام إلا الضرورة وشرطه الخاص به لمن قدر عليه استحضار صورة القدوة بين يديه وأنه جالس بين يديه من أول الذكر إلى آخره ويستقدم منه وأعظم من هذا وأرفع وأكمل وأنفع أن يستحضر صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم وأنه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم بهيبة ووقار وأعظام وأكبار ويستقدم منه بقدر حاله ومقامه ويستحضر مع ذلك معاني ألفاظ الذكر إن كانت له قدرة على فهمها ولا فيستمتع لما يند كره بلسانه ليشغل فكره عن الجولان في غير ما هو بصدده ويعينه هذا الحضور وهذا الورد الذي ذكرناه هو لازم الطريقة فلا يعدل لأحد عنه وأما غيره من الأوراد التي سنذكرها فهو مخير في الفعل والترك (واعلم) إن هذا الورد العظيم لا يلقن لمن كان له ورد من أوراد المشايخ رضي الله عنهم إلا أن تركه وانسلخ منه ولا يعود إليه أبداً وعاهد الله على ذلك فعند ذلك يلقنه الورد من له الأذن الخاص من الشيخ رضي الله عنه والافلا يلقنه له إن لم ينسلخ عن ورده الذي بيده فيتركه وورده وطريقته لأن أوراد المشايخ رضي الله عنهم كلها على هدى وبينه من الله وكلها مسلكة وموصلة إلى الله تعالى وهذا ليس مناسكبرا واستعلاء على المشايخ رضي الله عنهم حاشا وكلا ومعاذ الله بل هذا الشرط مشروط في طريقنا

بخرى مع أنها انما صنفها مصنفوها ليعتدي بها الطلبة ليكون تحصيلها وفهم معاني ما فيها عوناً لهم على فتح الباب الذي يدخلون منه إلى تعلم المطولات كالأمهات وغيرها أن يكون من بعض علماء المذهب وإن كل ما لم يذكر في تلك المختصرات ليس من المذهب وما مثل هذا إلا كمن قال ليس في مذهب مالك إلا الصلاة لأن الأخصري عالم من علماء المذهب ولو كان غير الصلاة في مذهب مالك لذكره كذكر الصلاة أو كمن يقول ليس في مذهب مالك إلا الصلاة والزكاة والصوم والحج لأن ابن عاشر ما ذكر في منظومته المرشد المعين الأذهمة المذكورات أو كمن يقول كل ما لم يذكر في الآجرومية وفي خلاصة ابن مالك ليس من علم النحو أو كمن يقول كل ما لم يذكر في الأربعين النووية ليس من الحديث أو كمن يقول كل ما لم يذكر في الحكم العطائية ليس من علم التصوف وهكذا يقال في سائر العلوم ولم يدر هذا الجهول إن هذه المختصرات ما ألقت وما ابتدأها المبتدئون لجمعها كل المطلوب ولكنها تعين المبتدئين على التعلم لمساوها قال



في ألفية السند وأفضل العلوم علم يقترب \* به الفتى من ربه فيما يجب فليبذل الجهد بما يزيد \* نور الهدى في كل ما يريده  
 فان أنواع العلوم تختلف \* وبعضها بشرط بعض مرتبط فاحوى الغاية في ألفيته \* شخص نخذ من كل فن أحسنه  
 بحفظ متن جامع للراجح \* تأخذه على مفيد ناصح ثم مع الفرصة فابحث عنه \* حقق ودقق ما استقدمه  
 (ومنها) محبة التصدر للتعليم والتدريس وبث العلم ونشره قبل بلوغه مرتبة العلماء الكمل فيجرحه ذلك الى ترك التعلم والى جواب كل  
 ما سئل عنه من غير علم فيفتضح دنيا وأخرى وفي ألفية السند فالتمس العلم واجمل في الطلب \* والعلم لا يحصل الا بالادب  
 الأدب النافع حسن الصمت \* ففي كثير القول بعض المقت فكن بحسن الصمت ما حيتنا \* مقارنا تحبب ما بقيتنا  
 وان بدت بين أناس مسئلة \* معروفة في العلم أو مفتعلة (٨٧) فلا تكن الى الجواب لاسابقا \* حتى ترى غيرك فيه ناطقا  
 فكم رأيت من عجول سابق

من غير فهم بالخطا ناطق  
 أزرى به ذلك في المجالس  
 بين ذوى الالباب والنفاس  
 الصمت فاعلم لك حقا أزين  
 ان لم يكن عندك علم متقن  
 وقل اذا أعياك ذاك الامر  
 مالى فيما تسأل عنه خبر  
 فذاك شطر العلم عند العلماء  
 كذلك ما زالت تقول الحكما  
 اياك والمحب بفضل رأيكا  
 واحذر جواب القول من خطائكا  
 كم من جواب أعقب الندامة  
 فاغتنم الصمت مع السلامة  
 (ومنها) الداء العضال الذى عم  
 أهل العصر الا من عصمه الله  
 تعالى وهو أن يدعى الاقتناع بعلمه  
 ويرى في علم غيره من العلماء  
 ويرى ان ما عنده من العلم يكفيه  
 فلا يحتاج مع علمه سؤال غيره  
 ولا التعلم منه بل ولا يحتاج الى  
 الاستزادة من العلم أصلا كانه  
 ما سمع قول نبي الله موسى للخضر  
 عليهم السلام هل أتبعك على أن  
 تعلمنى مما علمت رشدا واذا كان هذا

لا غير فن أراد الدخول في طريقنا فلا بد له من هذا الشرط ولا خوف عليه من صاحبه ولا من غيره  
 أيا كان من الاولياء الأحياء والاموات في الدنيا والآخرة وهو آمن من كل ضرر يلحقه في  
 الدنيا وفي الآخرة لا من شيخه ولا من غيره ولا من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بوعده صادق  
 لا خلف له ومن أبى الخروج عن ورده الذى بيده لشيخه فلا شئ عليه فيترك وردنا ويمكث على  
 ورده وطريقته فقد قلنا أوراد السادات رضى الله عنهم كلها على هدى من الله وكل من أذنته  
 وأمرته بتلقين أورادنا واعطاء طريقنا فله هذا الشرط بان لا يلقن أحدا ممن له ورد أو طريقة  
 من المشايخ فان فعل وخالف فقد رفعت عنه الاذن ولا ينفعه هو في نفسه ولا من لقنه اياه فليحكم هذا  
 الشرط ويعمل عليه والسلام وكذا من أخذ وردنا ودخل طريقنا فلا يزور أحدا من الأحياء  
 أصلا وأما الأموات فان زارهم يعتقد انه واصلهم لله لا غير لانهم أبواب الله وواصلهم لله ويطلب  
 من الله عند موصلته اياهم رضا الله ورضاه صلى الله عليه وسلم ورضا شيخه عليه والسلام (وأما  
 أوراد الزاوية) فهي الاستغفار بأى صيغة مائة مرة وصلاة الفاتح لما أغلق مائة مرة أو خمسين مرة  
 والهيئة مائة مرة أو مائة وجوهرة الكمال احدى عشرة مرة وهى اللهم صلى وسلم على عين الرحمة  
 الربانية الخ وهذه الوظيفة غير لازمة للطريقة فن أراد ذكرها فليذكرها ومن لا فلا وتسكن في  
 وقت واحد اما في الصباح والمساء وان تيسر في الوقتين حسن بخلاف الورد المعلوم فهو لازم لمن  
 أخذه في الصباح والمساء ولا يستغنى بقراءة الوظيفة عن الورد فنقرأ الوظيفة لا بدله من الورد  
 ومن ترك الورد فعليه قضاؤه ومن ترك الوظيفة فلا قضاء عليه أيضا فهي كالورد فان كان وحده  
 مثلا في بلد وليس معه غيره من الاخوان يقرأ الوظيفة وحده وان كان اخوان يجتمع معهم ويقرونها  
 جماعة وهذا شرط في الوظيفة وان كان مسافرا قرأها وحده وان لم يحفظها فلا شئ عليه ولا تقرأ  
 جوهره الكمال الا بالطهارة المائية لا بالترابية لان النبي صلى الله عليه وسلم يحضر عند قراءتها كما  
 ستقف عليه ان شاء الله في محله (ومن أوراده) اللازمة للطريقة ذكر الهيئة بعد صلاة عصر يوم  
 الجمعة مع الجماعة ان كان له اخوان في البلد فلا بد من جمعهم وذكرهم جماعة وهذا شرط في  
 الطريقة من غير حد ولا حصر على قاعدة الطريقة الخلوتية والا فبحسب كل ما اصطاحت عليه  
 البلد التى هو فيها وان كان وحده ولا اخوان له يذكر الهيئة وحده وهذا شرط من شروط  
 الطريقة أبدا سرمد (ومن أوراده) العظيمة القدر يا قوتة الحقائق في التعريف بسيد الخلائق

صدر من نبي الله وكليمه فكيف بغيره ولا شأن ان هذا أجهل من غيره كل جاهل تقدم أو تأخر حيث استغنى عن زيادة ما أمر الله رسوله  
 صلى الله عليه وسلم بسؤال الزيادة منه بقوله وقل رب زدنى علما ولولا جهالة وسفاهة وجنونه وشدة جهله لعلم ان ما عنده من العلم قليل ان  
 كان مصدقا بقول رب العالمين وما أوتيتم من العلم الا قليلا وبقوله تعالى وفوق كل ذى علم عليم وتقدم ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا  
 يسألون شيئا وكهولا وأحداثا وكانوا يتعلمون العلم والقرآن والسنن وهم بحور العلم وأطوار الحكمة ومعادن الفقه وما مثل هذا مع قول  
 العلماء الا كمثل من تعلم كتاب الا خضرى في الصلاة فاما كنهه قبل ينكر على من يتعبد الله بأشياء لم يذكرها الا خضرى في ذلك  
 التأليف واحتج بما فيه ولا يجعل له أى المكلف أن يفعل فعلا حتى يعلم حكم الله فيه ولو بقي علم محتاج اليه المكلف في تصحيح العبادة لذكره  
 ولا شأن ان من كان عالما بالمرشد المعين يقول له كذبت فان ابن عاشر ذكر فيه ما لم يكن في كتاب الا خضرى وان قال هو أيضا لا مريد على



ما في المرشد المعين لقول ناظمه في عقد الاشعري وفقه مالك \* وفي طريقة الجنيد السالك فلاشك ان من كان عالما بما في رسالة ابن أبي زيد يقول له كذبت لان في رسالة ابن أبي زيد كثيرا مما لم يكن في المرشد وان هو ايضا قال لا يستعمل الا بما في الرسالة لانه قال فانك سألتني ان اكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور الديانات مما تنطق به الالسنه وتعتقد الافئدة وتعمله الجوارح الى ان قال فأجبتك الى ذلك فهذا يدل على ان ما فيها يعني السائل والمسؤل لهم عن غيره فلاشك ان من كان عالما بما في مختصر الشيخ خليل يقول له كذبت لان كثيرا من مسائل الرسالة قد عقد الشيخ خليل في مختصره لكل مسألة منها بابا أو أبوابا أو فصلا أو فصولا ثم انه ايضا ان زعم ان لا يريد على ما ذكره الشيخ خليل في مختصره لقوله في خطبته وبعد فقد سألتني جماعة أبان الله لي ولهم معالم التحقيق وسالك بناوهم أنفع طريق مختصرا على مذهب الامام مالك بن أنس رحمه الله (٨٨) تعالى سيدنا ما به الفتوى فأجبت سوءا لهم وهذا ينبغي على انه لم يدع شيئا من المسائل

الفروعية المحتاجة المعول عليها الاذكرها فيه فلاشك ان من كان مطالعا على كثرة الكتب الموافقة في المذهب من المختصرات والمطولات أمهات المذهب وغيرها متونا وشروحا وحواشي يقول له كذبت فان هذا المختصر مع عموم نفعه وجلالة قدره بالنسبة الى غيره من كتب المذهب كنسبة نقطة الى البحر اذ ليس في المختصر باب أو فصل الا وهو كتاب أو كتب في بعض المصنفات ثم انه ايضا ان زعم ان لا مذهب يسلك به الى الله والى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا مذهب واحد وهو مذهب امامه الذي قلده في الفروع وزعم ان من سلك الى الله بغيره فانه ليس على صواب بل آثم وفاعل ما لا ينبغي ويتعصب لذلك المذهب الذي هو فيه فلاشك ان من كان مطالعا على فضل الائمة الاربعة وعلى سعة اطلاعهم في الفروع الشرعية كلها وعلى دقة نظرهم وغزارة معرفتهم بالكتاب والسنة وحسن استنباطهم وعلى فضل

وهي التي أولها الله الله الله اللهم أنت الله الذي لا اله الا أنت الخ كما استغف عليها ان شاء الله في محلها مع فضلها وشرحها وفضل الصلاة التي قبلها وشرحها ايضا في الخاتمة ان شاء الله (وكذلك) الحرز اليما في وهو دعاء السيفي وله فضل عظيم وثواب جسيم من فضله ان من ذكره مرة تكتب له عبادة سنة وممرتين بسنتين وهكذا ومن حملة معه كتب من الذكرين الله كثيرا ولو لم يذكر الى غير ذلك ومن اراده فليطالع الجواهر الخمس لسيدى محمد غوث الله (وكذلك) حوب البحر وله خاصية عظيمة ولا يلقيه الا للخاصة من أصحابه لعلهم يتنبه وأخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك ما قبله من السيفي وغيره (وكذلك) من أوراده العظيمة الاسماء الادريسية التي أولها سبحانك لا اله الا أنت يا رب كل شيء ووارثه ورازقه وراحمه احدى وأربعين اسما وآخرها يا غياثي عند كل كربة ومحبي عند كل دعوة ومعاذي عند كل شدة ويارجائي حين تنقطع حياتي وهذا الاسم غني عن الشرائط فلا يحتاج الا الى الاجازة من الشيخ وله فضل عظيم (ومن أوراده) العظيمة التي هي عديمة النظير فاتحة الكتاب بالخاصية المعروفة التي هي من أعظم الاسرار والكبر المطاسم التي لم يظفر بها أحد من خواص الأبرار سوى سيدنا وشيخنا فقد تفضل به عليه النبي المختار صلى الله عليه وسلم وسيا في فضلها وكيفيتها (ومن أوراده) صلاة رفع الاعمال وهي اللهم صل على سيدنا محمد النبي عدد من صلى عليه من خلقك وصل على سيدنا محمد النبي كما ينبغي لنا ان نصلي عليه وصل على سيدنا محمد النبي كما أمرتنا ان نصلي عليه (ومن أوراده) رضى الله عنه اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي ثلاثا في الصباح وثلاثا في المساء (ومن أوراده) وظيفة اليوم والليلة ثلاثا في الصباح وثلاثا في المساء وهي لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله وحده لا اله الا الله ولا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ومن أوراده) رضى الله عنه الدور الأعلى للشيخ الأكبر والكبريت الأحمر ابن العربي الحاتمي رضى الله عنه ومنها استغفار سيدنا الخضر عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام وهو اللهم اني أستغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ثم لم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخطي فيه غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أذنبته في ضياء النهار أو سواد الليل في فلا أو خلا أو سر أو علانية

مذاهبهم وعلى انها كلها موصولة الى الله تعالى ورسوله يقول له كذبت يا عدو الله ثم ان هذا ان زعم ان كل مذهب غير المذاهب الاربعة ليس بشيء وغير معتد به فلاشك ان كل من كان له أدنى علم ومعرفة بأحوال جميع مجتهدي هذه الامة وكان مطالعا على بلوغهم المرتبة القصوى في العلم بالله وبصفاته واسماؤه ورسوله وبأحوال رسوله وسيرهم وبأحوال اليوم الآخر وما بعده واطلع على شدة خوفهم من الله وعلى شدة اتباعهم لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة اجتنابهم عن جميع ما أحدث من البدع الشيطانية والعوائد الذميمة واطلع على سعة اطلاعهم بأسرار الكتاب والسنة واطلع على كثرة علومهم التي لا يطالع عليها الا هم لاسيما مجتهدي التابعين فضلا عن مجتهدي الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين يقول له كذبت وكيف لا وهذه الشريعة جاءت على ثلاث عشرة طريقة ليس منها طريقة يلقى العبد بها به الا دخل الجنة كما سيأتي في الفصل الذي بعده هذا الفصل ان شاء الله تعالى وبهذا تعلم انه لا ينبغي



لكل العلماء وأكابر الفضلاء ادعاء العلم لا لغرض شرعي فضلا عن ادعاء الاستغناء بما علم وعدم الاحتياج الى سؤال أحد من العلماء وفي شهية السماع ومنه أي من الأدب الذي يجتمع للتصنيف به خصال الخير الفرار من دعوة العلم وفي شرحه كشف القناع أي بغیر غرض شرعي وذلك لان دعواه لغیر غرض شرعي يحصل به المقت ومن كلام سيدي علي الخواص اياك أن تقر لنفسك على دعوى العلم فن أقرها على ذلك فقد أقرها على الرياء والفخر ولا يخفى ما فيها من المقت والطرقات انتهى وقد وقع للحسن البصري أنه قال يوما لأهل مجلسه وكان فيه خمسمائة مجبرة تكتب عنه لا تسألوا عن علم نزل من السماء الا أخبرتكم به فقال شاب نحيف الجسم يتوكأ على عصا هل للناس موسسة في بطنها مصران وفرت فادري الحسن ما يقول وحر مغشيا عليه ثم مات بعد ثلاثة أيام ووقع للشيخ محي الدين بن العربي انه ركب مرة البحر فهاجت ريح شديدة فهاج البحر فقال له اسكن فان عليك بحرا من العلم فسكن البحر (٨٩) بمجرد قوله ثم طلعت هائشة عظيمة وقالت

يا محي الدين أسألك عن مسئلة واحدة فان أجبت عنها فأنت بحر كما قلت والا فأنت جاهل لا ينبغي لك دعوى علم فقال لها وما هي فقالت اذا مسخ الله زوج امرأه هل تعتد عدة الاحياء أم عدة الأموات فسكت الشيخ فقالت له الهائشة أقول لك عليها وأكون من جملة أشياخك قال نعم فقالت ان مسخ حيوانا اعتدت عدة الاحياء وان مسخ جنادا اعتدت عدة الأموات فن ذلك اليوم ماسمع من الشيخ محي الدين دعوى علم ولا معرفة ووقع لبعضهم أنه خطر له انه صار من أهل العلم فسأله انسان في الحال من أطول الملائكة عمرا وهل خلقوا جملة واحدة أو على التدرج فسكت واستغفر وكان سيدي أفضل الدين يقول من نظرت في علوم السلف الصالح حكم على نفسه بالجهل ولم يتحدث قط انه من العلماء اه (قلت) وسأني في الفصل العاشر من هذا الكتاب أن عبد الوهاب الشعراني رضي الله

يا حلیم فی الصباح والمساء بقدر الطاقة (ومن أوراده) العظيمة السبعات العشر المعلومة عند الخاصة والعامه وهي الفاتحة مع البسملة سبعا ثم المعوذتين مع البسملة سبعا ثم الاخلاص مع البسملة سبعا ثم الكافرون مع البسملة سبعا ثم آية الكرسي سبعا ثم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبعا ثم اللهم اغفر لي ولوالدي سبعا ثم اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات سبعا اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا وبهم ما يمولانا ما نحن له أهل انك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم سبعا (ومن أوراده) رضى الله عنه ما ورد في صحيح البخاري وهو أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وابن أمته وكلته ألقاها الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق اه على قدر الطاقة وسيدنا رضى الله عنه يأمر به عند النوم (ومن أوراده) دبر الصلوات وفي الصباح والمساء أما دبر الصلوات فالفاتحة أربع بعد بر كل صلاة ثم آية الكرسي مرة ثم اللهم اني أقدم اليك بين يدي كل نفس ولحمة ولحظة وطرفة ي طرف بها أهل السموات وأهل الأرض وكل شئ هو في علمك كائن أو قد كان أقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الحى القيوم الى آخرها ثم سورة الاخلاص مرة يضع يده على عينيه ويقرأها ويضع أيضا يده على صدره ويقرأها ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثا دبر كل صلاة ثم تباركت الهى من الدهر الى الدهر وتعاليت الهى من الدهر الى الدهر وتقديست الهى من الدهر الى الدهر وأنت ربى ورب كل شئ لا اله الا أنت بأكرم الأكرمين والفتاح بالخيرات اغفر لي ولعبادك الذين آمنوا بما أنزلت على رسلك دبر كل صلاة ثم سبحان من تعز بال عظمة سبحان من تردى بالكبرياء سبحان من تفرد بالوحدانية سبحان من احتجب بالنور سبحان من قهر العباد بالموت صلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم وعلى آله وصحبه وسلم تسليما دبر كل صلاة \* وفصله من داوم عليه دبر الصلوات يبعث الله له ملكا يؤدى عنه الصلوات الفوائت يعنى الفرائض التي ترتبت في ذمته لكن لا يعقد هذا بل ان ترتبت في ذمته صلوات فليقضها وفضل الله أوسع (ومن أوراده) في الصباح والمساء آية الكرسي سبعا ثم لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها سبعا ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق باسم الله الذي

( ١٢ - جواهر - ل ) تعالى عنه أودع في كتابه (تنبيه الاغبياء) على نقطة من بحر علوم الأولياء أحد وسبعين ألف علم كل علم منها لا يدرك له قعر وان الشيخ ابراهيم المنبولى أخرج من سورة الفاتحة مائتي ألف علم وسبعة وأربعين ألف علم وتسعمائة وتسعة وتسعين علما وان من العلوم التي اختص بها العارفون أربع مائة علم واحد عشر علما اه فلزمه الى كلام صاحب كشف القناع فنقول قال وتقل أصحاب الطبقات ان أبا حفص بن شاهين صنف ثلاثمائة وستين مؤلفا منها تفسير القرآن الكريم في ألف مجلد ومنها المسند في ألف وستة مائة مجلد وذكروا انه حاسب الخبر في استيجار منه الخبر للكتابة وأخر عمره فبلغ نحو ألفي رطل ونقلوا أيضا ان خزانه كتب المدرسة النظامية احترقت في حياة نظام الملك فشق ذلك عليه فقالوا له لا تجوز فان ابن الحداد على الكعبة جبيع ما احترق من حفظه فأرسلوا خلفه فأملى ما احترق في مدة ثلاث سنين مابين تفسير وحديث وفقه ونحو ذلك ونقلوا أيضا ان الشيخ أبا الحسن الأشعري ألف



تفسير في ستمائة مجلد وحكي الشيخ تقي الدين السبكي ان محمد بن الانباري كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة وحكي ايضا ان الواحد كان يحفظ من كتب العلم وقرمائه وعشرين بعيرا قال ومن الغرائب ان محمد بن سينا لا ماله انسان على عدم حفظه القرآن الكريم حفظه كله في ليلة ولم يكن سبق له قبل ذلك حفظ سورة منه غير الفاتحة وسورة الاخلاص والمعوذتين وكان لا يسمع شيئا الا حفظه اول مرة قال وكان الليث بن سعد يقول لو كتبت ما في صدري ما وسعته مركب ثم قال فانظروا اخي الى عامل مع هذه العلوم التي اوتيتها غيرك من العلماء الذين ذكرناهم تجده لا يجي قطرة من البحر المحيط وهناك تحكم على نفسك بالجهل قال في الفية السند

العلم بحر منتهى بعد \* ليس له حد اليه يقصد وليس كل القصد قد حوته \* أجل ولا العشر ولا أحصيته وما بقي منه عليك أكثر \* مما علمت والجواد يعثر (٩٠) وتكلم شاب عند الشعبي يوما بكلام فقال الشعبي ما سمعت هذا فقال

الشاب أكل العلم سمعت قال لا قال فشطره قال لا قال فاجعل هذا في الشطر الذي لم تسمعه فافهم الشعبي انظر حياة الحيوان عند ترجمة البغل (قلت) وكيف يمكن لمن لم يتعلم الا بعض مختصرات من فن واحد أو فنين الى عشر من فنون العلم ان يدعي انه من العلماء فأحس أن يكتفي بعلمه وينكر على من أتى من غير ما علم ويتكبر ويستنكف من التعلم وسؤال العلماء مع انه جاهل بالمختصرات التي تعلمها اذ لا يمكن لاحد اتقان شيء من فنون العلم الا اذا كان متفنا لجميعها ولذا قال في الفية السند

فان أنواع العلوم تختلف و بعضها بشرط بعض مرتبط فاحوى الغايات في أنفسه شخص نخذ من كل فن أحسنه بحفظ متن جامع للراج تأخذه على مفيد ناصح ثم مع الفرصة فابحث عنه حقق ودقق ما استفاد منه لكن ذلك باختلاف الفهم

لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثا ثم خرب البحر في الصباح والمساء وكذلك المسبغات في الصباح والمساء كما تقدم ثم يامن أظهر الجبل وستر القبيح ولم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا سامع كل نجوى ويا منتهى كل شكوى ويا كريم الصنيع ويا عظيم المن ويا مبذئا بالنعيم قبل استحقاقها يا رب ويا سيدي ويا مولاي ويا غاية رغبتي أسألك أن لا تشوه خلقتي بالبلاء في الدنيا ولا بعذاب النار اه على قدر الطاقة في الصباح والمساء وكذلك في الصباح والمساء الأسماء الادرسية مرة في الصباح والمساء وكذلك الاخلاص احدى عشر مرة في الصباح والمساء بقصد التحصين وكذلك آية الكرسي سبعا بقصد التحصين وآية الحرص وهي لقد جاءكم سبعا بقصد التحصين وكذلك السبكي للتحصين مرة في الصباح والمساء وكذلك خرب البحر ثلاثا في الصباح والمساء ثم لا اله الا الله يادافع يا مانع يا حفيظ يا حكيم مائة مرة في الصباح والمساء (ومن أوراده) دعاء ذكره أبو طالب في قوت القلوب وذكره فضلا عظيما استشف عليه ان شاء الله في الفضائل وهو أنت الله لا اله الا أنت رب العالمين أنت الله لا اله الا أنت الحى القيوم أنت الله لا اله الا أنت العلي العظيم أنت الله لا اله الا أنت العفو الغفور أنت الله لا اله الا أنت مبدئ كل شيء والى يعود أنت الله لا اله الا أنت لم تلد ولم تولد أنت الله لا اله الا أنت العزيز الحكيم أنت الله لا اله الا أنت الرحمن الرحيم أنت الله لا اله الا أنت ملك يوم الدين أنت الله لا اله الا أنت خالق الخير والنشر أنت الله لا اله الا أنت خالق الجنة والنار أنت الله لا اله الا أنت الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يخذ صاحبة ولا ولد أنت الله لا اله الا أنت الفرد الوتر أنت الله لا اله الا أنت عالم الغيب والشهادة أنت الله لا اله الا أنت الملك القدوس أنت الله لا اله الا أنت السلام المؤمن المهين أنت الله لا اله الا أنت العزيز الجبار المتكبر أنت الله لا اله الا أنت الخالق الباري أنت الله لا اله الا أنت الأحد المصور أنت الله لا اله الا أنت الكبير المتعال أنت الله لا اله الا أنت المقدر القهار أنت الله لا اله الا أنت الحليم الكريم أنت الله لا اله الا أنت القادر الرزاق أنت الله لا اله الا أنت أهل الثناء والمجد أنت الله لا اله الا أنت تعلم السر وأخفى أنت الله لا اله الا أنت فوق الخلق والخلق أنت الله لا اله الا أنت الجبار المتكبر اه يذكر في الصباح والمساء مرة أو دبر الصلوات ومنها هذا التسبيح وهو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله مل

مختلف وباختلاف العلم فالمبتدى والغدلا يطيق \* بجنا بعلم وجهه دقيق ما علم ولما جهل بعض من يدعي العلم هذا الذي أوردناه اظنه أن مرتبة العلم سهلة المأخذ وانها تدرك بالتخييلات والتسويات والمغالطات مع الخلود الى الدرجات كما قال قائلهم لا تحسب المجد ثمرا أنت آكله \* ان تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا قرأ شيئا من المختصرات وحفظ بعض النصوص والعبارات والاصطلاحات فصار يوهم العوام انه من العلماء الاعلام ولم يدرك ان الناس في هذا الشأن على ثلاثة أقسام قسم يحفظ النصوص والالفاظ فيوردها كما سمع ويحكم في المجالس فاذا طلب منه استخرج معانيها واستنبط أحكامها وابدأ أسرارها مع البحث والتدقيق والتحقيق لا يوجد عنده شيء من ذلك كما قال قائلهم يقولون أقوالا ولا يعرفونها \* اذا قيل ما توحا حقولا لا حقيقة وفي هذا ورد رب حامل ققه غير فقيه وهو الذي قيل فيه أيضا رب حامل



فقه الى من هو أفقه منه والذي يليق به هذا السكوت لا مجادلة العلماء وفي القواعد الزروقية المتكلم في فن من فنون العلم ان لم يلحق فرعه بأصله ويحقق أصله من فرعه ويصل معقوله بمنقوله وينسب منقوله لمعادنه ويعرض ما فهم منه على ما علم من استنباط أهله فسكوته عنه أولى من كلامه فيه اذ خطأ أكثر من أصابته وضلاله أسرع من هدايته الا أن يقتصر على مجرد النقل المحرر من الإيهام والابهام فرب حامل فقه غير فقيه فيسلم له نقله لا قوله وبالله سبحانه التوفيق اه وقسم له قوة ورغبة في العلم والتعلم لكنه بليد لا يفهم ولا يحفظ وقسم يفتح الله عليه بالفهم ودقة النظر وحسن الاستنباط فيحفظ المعاني بقلبه من غير احتياج الى حفظ الالفاظ وقدي يحفظها وهذا هو الذي اذا اجتمع ينال المرتبة العليا في العلم وحكى البويطي عن الشافعي رضي الله تعالى عنه قال انه كان في مجلس مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه وهو غلام جاء رجل الى مالك فاستفتاء فقال اني حلفت بالطلاق الثلاث ان هذا (٩١) البليد لا يهدأ من الصباح فقال مالك قد

خنت فضي الرجل فالتفت الشافعي الى بعض أصحاب مالك فقال ان هذه الفتيا خطأ فأخبر بذلك مالك وكان مالك رضي الله عنه مهيب المجلس لا يجسر أحد أن يارده وكان رجلاً جاء صاحب الشرطة فوقف على رأسه اذا جلس في مجلسه فقالوا مالك ان هذا الغلام الشافعي يزعم ان هذه فتيا اغفال أم خطأ فقال له مالك من أين قلت هذا فقال له الشافعي رضي الله تعالى عنه أليس أنت الذي رويت انه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة فاطمة بنت قيس أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أباجهم ومعاوية خطبان فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أوجههم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له فهل كانت عصا أوجههم دائمة على عاتقه وانما أراد الأغلب من ذلك فعرف مالك مقدار الشافعي ومكانته رضي الله تعالى عنهما انظر ترجمة البليد في حياة الحية وان للدويري والى هذه

ما علم وعدد ما علم وزنة ما علم في كل وقت من غير حصر عدد ولا وقت وفضله سيأتي ان شاء الله (وأما سند طريقته الحميدة) فانه أخبرنا فقال انا أخذنا عن مشايخ عدة رضي الله عنهم فلم يقض الله منهم بتحصيل المقصود وانما سندنا واستنادنا في هذا الطريق عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قد قضى الله بفتحنا ووصلنا على يديه ليس لغيره من الشيوخ فينا تصرف وكفى اه كلامه في هذا المحل (وأما فضل أتباعه) رضي الله عنه فقد أخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان كل من أحبه فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون ولياً قطعاً وفي هذا القدر كفاية

﴿الفصل الثاني﴾ في فضل ورده وما أعد الله لثاليه وصفة المريد وحاله وما يقطع عنه أستاذه فأقول وبالله التوفيق وبه الإعانة والهادي الى سواء الطريق (قال) رضي الله عنه أخبرني سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بقطة لا منما قال لي أنت من الآمنين وكل من رآك من الآمنين ان مات على الايمان وكل من أحسن اليك بخدمة أو غيرها وكل من أطعمك يدخلون الجنة بلا حساب ولا عقاب ثم قال رضي الله عنه فلما رأيت ما صدر لي منه من المحبة صلى الله عليه وسلم وصرح لي به انه كرت الأجاب ومن وصلني احسانهم ومن تعلق بي بخدمة وأنا أسمع أكثرهم يقولون لي نحاس بك بين يدي الله ان دخلنا النار وأنت ترى فأقول لهم لا أقدر لكم على شيء فلما رأيت منه هذه المحبة صلى الله عليه وسلم سألته لكل من أحبنى ولم يعاديني بعدها ولكل من أحسن لي بشيء من مثقال ذرة فأكثر ولم يعاديني بعدها وكذلك من أطعني طعامة قال رضي الله عنه كلهم يدخلون الجنة بغير حساب ولا عقاب ثم قال رضي الله عنه وسألته صلى الله عليه وسلم اسأل من فضل الله لا من حسناتهم وان يرفع الله عنهم محاسبتهم على كل شيء وأن يكونوا آمنين من عذاب الله من الموت الى دخول الجنة وأن يدخلوا الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الأولى وأن يكونوا كلهم معي في عيسى في جوار النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي صلى الله عليه وسلم ضمنت لهم هذا كله ضماناً لا تنقطع حتى تجاورني أنت وهم في عليين ثم اعلم أني بعدما كتبت هذا من مماعة واملائه علياً رضي الله عنه من حفظه ولفظه اطلعت على ما أرسعه من خطه ونصه أسأل من فضل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضمن لي دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الأولى أنا وكل أب وأم ولدوني من أبوي الى أول أب

الاقسام أشار في ألفية السند بقوله وماله في غيره نصيب \* مما حواه العالم الاديب معجز في الحفظ والرواية \* ليست له عن روى حكاية يغنيه بالقلب لا بناظره \* ليس بمضطرب الى قباطره وهلاكه وعيبه في الكلام قال في ألفية السند وقل اذا أعياك ذلك الامر \* مالي بما تسأل عنه خبر اياك والعجب بفضل رأيك \* واحذر جواب القول من خطائك

فرب انسان ينال الحفظا \* ويورد النص ويحكي اللفظا ورب ذي حرص شديد الحب \* للعلم والذكر بليد القلب وآخر يعطى بالاجتهاد \* حفظاً لما قد جاء في الاسناد والسكوت هو الذي يليق بالاول كما قد منال ان سلامته وزينته السكوت الصمت فاعلم لك حقاً زين \* ان لم يكن عندك علم متقن فذاك شطرا العلم عند العلماء \* كذلك ما زالت تقول الحكماء كم من جواب أعقب الندامة \* فاعتم الصمت مع السلامة



والذي يليق بالقسم الثاني الاشتغال بالعبادة وغيرها من الاعمال التي يثاب عليها وينعم بعمره بأنواع الطاعات فكل نفس من العمر لو كان يباع بالدينار وما فيها لا يساويه كقيل  
أو غيرها من كل ذي ثواب \* ولو بحسن القصد في الاسباب  
والذي يليق بالقسم الثالث ما أشار إليه بقوله  
والجد في التقوى بخير السيرة \* ليستقر العلم في البصيرة  
وان عنده ان علوم الدين \* في الصدق والخشية واليقين  
التأمل ودقق فيه النظر علم يقين ان الذي (٩٢) ادعى ان الحق محصور في مذهب معين من مذاهب الائمة المجتهدين لا يتجاوز الى

غيره واعتقده هذا الاعتقاد  
الفاسد ودعا الناس الى ذلك مع  
ادعائه أنه أعلم الناس بذلك  
المذهب مع أن شواهد الامتحان  
تكذبه والمعاناة الحسية تفضحه  
لا يزيده الله بما علم الا طردا  
وبعدا وهلاكا ولا سيما اذا تصدر  
للتدريس والافتاء والقضاء  
فيحمله حب الرياسة على جواب  
كل ما سئل عنه ولا يسمع منه قول  
لا أدري لادعائه أنه أعلم من جميع  
أهل عصره وأنه مكنت بعلمه  
فيتمليه الله لسوء أدبه بالكبر  
والعجب والحسد والمكر وقساوة  
القلب قال في آفة السند  
والعلم ذكر الله في أحكامه  
على الوري كالشكري في انعامه  
فذكره في الذات والصفات  
كالذكر في الاحكام والآيات  
السن كثير اغفلوا في العلم  
وحكمه عن ربه ذي الحكم  
وأدخلوا فيه الجدال والمرا  
فكثرت آفاته كما ترى  
فصار فيهم حاجبا للنور  
عنه فماذا قوا حتى ما نوره

وأولى في الاسلام من جهة أبي ومن جهة أمي وجميع ما ولد آباءي وأمهاتي من أبوي الى الجد  
الحادي عشر والجد الحادي عشر من جهة أبي ومن جهة أمي من كل ما تناسل منهم من وقتهم الى  
أن يموت سيدنا عيسى بن مريم من جميع الذكور والاناث والصغار والكبار وكل من أحسن الى  
باحسان حسبي أو معنوي من مثقال ذرة فاكثروا كل من نفعتني بنفع حسبي أو معنوي من مثقال ذرة  
فاكثر من خروجي من بطن أمي الى موتي وكل من له علي مشيخة في علم أو قرآن أو ذكر أو سر من كل  
من لم يعاديني من جميع هؤلاء وأما من عاداني أو أبغضني فلا وكل من أحبنى ولم يعاديني وكل  
من والاني واتخذني شيخا أو أخذ عني ذكرا وكل من زارني وكل من خدمني أو قضى لي حاجة  
أو دعا لي كل هؤلاء من خروجي من بطن أمي الى موتي وآباءهم وأمهاتهم وأولادهم وبناتهم  
وأزواجهم ووالدي أزواجهم وكل من أرضعني وأولادهم وبناتهم ووالديهم ووالدي أزواجهم  
يضمن لي سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع هؤلاء أن يموت أنا وكل حي منهم على الايمان  
والاسلام وأن يؤمننا الله وجميعهم من جميع عذابه وعقابه ونهويله وتخويله ورعبه وجميع  
الشروا من الموت الى المستقر في الجنة وأن تغفر لي وجميعهم جميع الذنوب ما تقدم منها وما تأخر  
وأن تؤدي عني وعنهم جميع تبعاتنا وتبعاتهم وجميع مظالمنا ومظالمهم من خزائن فضل الله  
عز وجل لا من حساناتنا وأن يؤمنني الله عز وجل وجميعهم من جميع محاسبه ومناقشته وسؤاله  
عن القليل والكثير يوم القيامة وأن يظاني الله وجميعهم في ظل عرشه يوم القيامة وأن يجيزني  
ربي وكل واحد من المذكورين على الصراط أسرع من طرفه العين على كواهل الملائكة وأن  
يسقيني الله وجميعهم من حوض سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة وأن يدخلني ربي  
وجميعهم جنته بلا حساب ولا عقاب في أول الزمرة الأولى وأن يجعلني ربي وجميعهم مستقرين  
في الجنة في عليين من جنة الفردوس ومن جنة عدن أسأل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله  
أن يضمن لي وجميع الذين ذكرتهم في هذا الكتاب جميع ما طلبت من الله لي ولهم في هذا الكتاب  
بكاله كله ضمانا يوصلني وجميع الذين ذكرتهم في هذا الكتاب الى كل ما طلبته من الله لي ولهم  
فأجاب صلى الله عليه وسلم بقوله الشريف كل ما في هذا الكتاب ضمانته لك ضمانا لا تخلف عند  
وعنهم أبدا الى أن تكون أنت وجميع من ذكرت في جواربي في أعلى عليين وضمنت لك جميع  
ما طلبته من ضمانا لا يخلف عليك الوعد فيها والسلام ثم قال رضي الله عنه وكل هذا وقع بقطة

فهلكوا بقسوة وكبر \* وحسد وعجب ومكر  
فألزم منهم لا من العلوم \* فاتهم من طاعة القبول والى جميع الآفات المتقدمة أشار بعض الفضلاء بقوله  
وللعلم آفات فدونك سردها \* فأول تعدادنا بعد التكبرا كذلك الاستحيا وتزويجك النساء \* وقلة آداب وتكثيرك السكر  
مقارنة الأحاب فقد مشايخ \* وجبت للدينار وهبك للثري وجبت للتكبير في الدرس ثم ان \* تركت سؤال الشيخ ثم التكررا  
وجبت للتقديم في الدرس أولا \* وترك سؤال الطالبين تحررا كذا اذا ما كنت فيه مقنعا \* بأن قلت ذاك كفي بأن كنت فاترا  
فان هذه قد نلت منها خصلة \* فلا تتبع فاذهب لترعى الاباعرا  
وفي حاشية العالم العلامة أبي الحسن علي الصعدي العدوي على شرح الشيخ الخرشبي على مختصر خليل عند قوله مينا لما به الفتوى



(قائمة) يجوز تقليد المذهب المخالف في بعض النوازل ويقدم على العمل بالضعيف اه وفيه عند قول الحرشي في شرحه عند قول خليل  
 وحيث ذكرت قوانين أو أقوالاً ويجوز تقليد مذهب الغير في بعض النوازل ولو بعد الوقوع وهو مدم على القول الضعيف واذ لم يجد نصاً  
 في نازله فيرجع لمذهب أبي حنيفة لأن مسائل الخلاف التي بين مالك وأبي حنيفة اثنان وثلاثون مسألة فقط كذا أفتى بعض المتأخرين  
 وفيه نظر بل ظاهر كلام القرافي أنه ينتقل في تلك النازلة لمذهب الشافعي لأنه تابع هذا الإمام اه (قلت) وكل من وقف على ما أودعناه في  
 هذا الفصل وأعطاه من التأمل حقه وكان من أهل الانصاف والاذعان للحق رجع عن اعتقاداته الفاسدة وتجرأته الكاسدة واعترف  
 بأن الله لم يوجب ولا رسوله على أحد التزام مذهب معين من مذاهب الأئمة المجتهدين لا يتجاوزوه ويعزل غيره لا اعتقاده فساد ذلك الغير  
 وضلال من عمل به وإن أهداهم الله ما أوجب على أحد اتباع مذهبه بخصوصه (٩٣) بل تبرأ من ادعاء ذلك فكيف يتوهم

من به أدنى علم ومعرفة بذلك مع  
 ما علم وشاع وذاع من انتقال أكابر  
 الفضلاء وخول العلماء من  
 مذهب امام الى مذهب غيره من  
 غير تكبر عليه من علماء عصره  
 وتصريحهم بجواز تقليد المذهب  
 المخالف في بعض النوازل كما مر  
 وفي حاشية الامام العالم العلامة  
 محمد بن علي الصبان على شرح  
 نور لدين أبي الحسن علي بن محمد  
 الأشموني الذي سماه منهج  
 السالك الى آفة ابن مالك عند  
 قول الناظم «فانقاة آفة ابن  
 معطى» حيث قال في شرح فائقة  
 آفة الامام العالم العلامة أبي  
 الحسن يحيى بن معطى بن عبد  
 النور الزاوي الحنفي قوله الحنفي  
 في حاشية الشيخ يحيى انه كان  
 مالكيًا وتفقه بالجزائر على أبي  
 موسى الجزولي ثم تشفع كابن  
 مالك وأبي حيان حين الخروج  
 من المغرب اه قال ويمكن انه  
 تخلف بعد ان تشفع اه وفي  
 ميزان الشريعة للشيخ عبد الوهاب  
 الشعراني قال الجلال السيوطي

لا مناما وأنتم وجميع الأحياء لا تحتاجون الى رؤيتي انما يحتاج الى رؤيتي من لم يكن حبيباً لي  
 ولا أخذني ذكر ولا أكلت طعامه وأما هؤلاء فقد ضل عنهم لي بلا شرط رؤية مع زيادة انهم معي  
 في عليين ولا يظن ظان ان عليين هي وعموم الجنة على حد سواء بل النسبة بينهم ما لو خرجت حبة  
 عنب أو غيرها من الثمار التي في الجنة الأولى الى الدنيا فاضل عن الحور لأطفاً نور الشمس ولو  
 خرجت حبة عنب أو غيرها من الجنة الثانية الى الأولى لأطفاً جميع أنوارهم وقتنتهم ولو خرجت  
 حبة عنب أو غيرها من الجنة الثالثة الى الثانية لأطفاً جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب  
 أو غيرها من الجنة الرابعة الى الثالثة لأطفاً جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من  
 الجنة الخامسة الى الرابعة لأطفاً جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من السادسة الى  
 الخامسة لأطفاً جميع أنوارهم ولو خرجت حبة عنب أو غيرها من السابعة الى السادسة  
 لأطفاً جميع أنوارهم وهي الفردوس أي السابعة وعليون فوق الفردوس ولو خرجت منه حبة  
 عنب أو غيرها الى الفردوس لأطفاً جميع أنوارهم وقتنتهم عن كل ما عندهم وعليون مقام  
 الأنبياء وأكابر الألباء من هذه الأمة ومن اهتدى من الأمم السابقة من غير نبوة لا من عداهم  
 فاعرف النسبة بين عليين والجنات وقس عليه كل ما خلق الله في الجنة من حور وقصور وغيرها  
 فاذا تأملت هذا عرفت قدر جنة عليين والجنات وأي نسبة بينهم وقد تفضل لي صلى الله عليه وسلم  
 حتى ضمن لي دخول من ذكرتهم اليه بلا حساب ولا عقاب واستقرارهم فيها وأن من رآني فقط  
 غايته يدخل الجنة بلا حساب ولا عقاب ولا يعذب ولا مطمع له في عليين إلا أن يكون ممن ذكرتهم  
 وهم أحبابنا ومن أحسن البنا ومن أخذ عننا ذكر افانه يستقر في عليين معنا وقد ضمن لنا هذا وعد  
 صادق لا خلف له إلا أني استثنيت من عاداني بعد المحبة والاحسان فلا مطمع له في ذلك وطلبت به  
 أيضاً ان يمتنعوا كلهم على الاسلام فان كنتم متمسكين بمحبتنا فابشروا بما أخبرتكم به فانه واقع لجميع  
 الأحياء قطعاً اه ثم قال رضي الله عنه ومن أخذ عنني الورد المعلوم الذي هو لازم للطريقة  
 أو عن أذنته يدخل الجنة هو ووالده وأزواجه وذرياته المنفصلة عنه لا الحفدة بلا حساب ولا  
 عقاب بشرط ان لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة وبدوام محبة الشيخ بلا انقطاع الى الممات  
 وكذلك مداومة الورد الى الممات ثم قال رضي الله عنه (قلت) لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هذا الفضل هل هو خاص بمن أخذ عنني الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذه ولو بواسطة فقال لي

رحمه الله تعالى ومن بلغنا انه انتقل من مذهب الى مذهب من غير تكبر عليه من علماء عصره الشيخ عبد العزيز بن عمران كان من أكابر  
 المالكية فلما قدم الشافعي ببغداد تبعه وقرأ كتبه ونشر علمه ومنهم محمد بن عبد الله بن عبد الحكيم كان على مذهب الامام مالك فلما قدم  
 الشافعي انتقل الى مذهبه وصار يحث الناس على اتباعه ومنهم ابراهيم بن خالد البغدادي كان حنفياً فلما قدم الشافعي ببغداد ترك مذهبه  
 واتبعه ومنهم أبو ثور كان له مذهب فتركه واتبع الشافعي ومنهم أبو جعفر بن نصر الترمذي رأس الشافعية بالعراق كان أولاً حنفياً  
 فلما حج رأى ما يقتضي انتقاله الى مذهب الشافعي فتفقه على الربيع وغيره من أصحاب الشافعي ومنهم أبو جعفر الطحاوي كان شافعيًا  
 وتفقه على خاله المزني ثم تحول حنفياً ومنهم الخطيب البغدادي الحافظ كان حنبلياً ثم تحول شافعيًا ومنهم ابن فارس صاحب كتاب المجمل  
 في اللغة كان شافعيًا تبع والده ثم انتقل الى مذهب مالك ومنهم السيف الامدي الأصولي المشهور كان حنبلياً ثم انتقل الى مذهب



الشافعي ومنهم الشيخ نجم الدين بن خلف المقدسي كان حنبلياً ثم تفقه على الشيخ موفق الدين ودرس في مدرسة أبي عمرو ثم تحول شافعيًا وارتفع شأنه ومنهم الشيخ محمد بن الدهان النحوي كان حنبلياً ثم تحول حنبلياً ومنهم الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد كان أولاً مالكيًا تبعاً لوالده ثم تحول إلى مذهب الشافعي ومنهم الامام أبو حيان كان أولاً على مذهب أهل الظاهر ثم تحول شافعيًا اه (قلت) وظاهر ما تقدم نقله عن حاشية الشيخ محمد علي الصبان ان أبا حيان كان أولاً مالكيًا ثم تحول شافعيًا فلينظر وكل من تأمل ما تقدم لنا ذكره في هذا الفصل وأعطاه من التأمل حقه وكان من أهل الانصاف كما تقدم اعترف بأن من ادعى انه يستغنى بعلمه ولا يحتاج إلى زيادة ولا إلى سؤال أحد من علماء عصره كذب والله واقرى والله تعالى الموفق بعنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب **الفصل التاسع** في اعلامهم ان الانكار لا يجوز على الحقيقة (٩٤) الامن أحاط بجميع الشريعة وفائدة اعلامهم به ان يتكرزوا عن الانكار

العام ويقتصر على ما صرح الكتاب والسنة واجماع الامة به ايجاباً وتحريراً فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق قال في اواقع الانوار القدسية في العهود المحمدية أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نجادل في علم من العلوم الشرعية الا بقصد نصرته الدين بشرط الاخلاص والحضور مع الله تعالى في ذلك على الكشف لآعلى الظن والرياء والغفلة والتخمين ومقابلة النصوص من أكابر مذهبنا وغيرهم ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد إلى شيخ متضلّع من علوم الشرع قد اطلع على جميع أدلة المذاهب المستعملة والمندرسه وسلك طريق القوم في درجات الاخلاص وأما من يعمل بهذا العهد بنفسه من غير شيخ فهو مرء غاباً وقال بعد كلام وقد حكى الشيخ محيي الدين في الفتوحات المكية ان من وراء النهر جماعات من الحنفية لم يزل

كل من أذنته وأعطى لغيره فكانه أخذ عند مشافهة وأناضامن لهم وهذا الفضل شامل لمن تلا هذا الورد سواء رأي أو لم يرني وأخبره صلى الله عليه وسلم بقوله عليه الصلاة والسلام بعزة ربي يوم الاثنين ويوم الجمعة لم أفرق فيهما من الفجر إلى الغروب ومعنى سبعة أملاك وكل من يراى في اليومين يكتبون الملائكة اسمه في رقعة من ذهب ويكتبونه من أهل الجنة وأنا شاهد على ذلك وتكثر من الصلاة على في هذين اليومين فكل صلاة تصليها على اسمعك وأرد عليك وكذا جميع أعمالك تعرض على والسلام (قلت) وهذه الكرامة العظيمة المقدار وهي دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب لمن أخذ وردّه ودخول والديه وأزواجه وذرياته لم تقع لأحد من الأولياء ولا بلغنا من أخبار ساداتنا الأولياء رضي الله عنهم وان وقع لهم ان من رأى من رآهم يدخل الجنة كالشيخ عبد القادر الجيلاني وسيدى عبد الرحمن الثعالبي ومولاي النهاي رضي الله عن جميعهم لم ينقل عن أحد من هؤلاء عدم الحساب والعقاب لأصحابه أول من رآه كواقع لشيخنا رضي الله عنه وان كانوا كلهم ذكروا دخول الجنة كما قدمنا لكن هذه خصوصية لسيدنا رضي الله عنه ولا أصحابه ومع هذا قال رضي الله عنه محذراً لأصحابه ومرشداً لهم لما فيه صلاحهم أقول لكم ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا أن من سبنا وداوم على ذلك ولم يتب لا يموت الا كافراً وأقول لاخوان ان من أخذ وردنا وسمع ما فيه من دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب وانه لا تضره معصية ان من سمع ذلك وطرح نفسه في معاصي الله لا جمل ما سمع واتخذ ذلك حبالاً إلى الامان من عقوبة الله في معاصيه ألبس الله قلبه بغضنا حتى يسبنا فاذا سبنا أمانه الله كافراً فاحذروا من معاصي الله ومن عقوبته ومن قضى الله عليه بذنب منكم والعبد غير معصوم فلا يقرب منه الا وهو باكي القلب خائفاً من عقوبة الله والسلام ولندكر هنا آياتاً في فضل الورد لبعض الادباء قال

تجاننا بيته بالذكر معمور \* وبالصلاة وبالخيرات معمور  
موقت فيه ذكر الله ما طلعت \* شمس وما غربت وهذا مشهور  
أحباً طريقة أهل الله فهي به \* مؤلف جمعها والكسر مجبور  
شيخ المشايخ من في طرف برده \* جيب على النور والاسرار ضرور  
من داره جنة الفردوس وهو بها \* رضوان خازنها أزهارها الخور  
يفيض من سلسبيل الذكر كثرها \* فاشرب مفجرها فانت مأجور

الجدال بينهم قائم طول السنة حتى ان بعضهم يفر في رمضان ليتقوى على الجدال مع خصمه وقد روى أبو راده الطبراني مرفوعاً ان الشريعة جاءت على ثلاثمائة وستين طريقة اه قال فلا ينبغي لأحد أن يرد على من يجادله الا ان نظر في هذه الطرق ولم يجد كلام خصمه يوافق طريقة منها وما ذكر الشارع ذلك الا لسد باب الجدال بغير علم تقوية للدين لان النزاع يوهنه ويضعفه وسمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يقوم الدين الا بالاتفاق عليه لا بالاختلاف فيه روى البيهقي والترمذي وغيرهما مرفوعاً وحسنه الترمذي ماضل قوم بعدهدي كانوا عليه الا أوتوا الجدال ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ماضر بوء لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون وروى الشيخان وغيرهما مرفوعاً ان أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم اه وقال في البحر المورود في الموائيق والعهود أخذ علينا العهود أن لا نمسك أحدنا من اخواننا يبادر إلى الانكار على من خالفه نقل بعض العلماء الا أن أحاط بجميع طرق الشريعة ولم يجد ذلك الحكم فيها



وهذا عزيز وجوده كل ذلك سد لباب الانكار بغير علم وقد روى الطبراني رحمه الله تعالى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان شريعتي جاءت على ثلاثمائة وثلاث عشرة طريقة ليس منها طريقة يلقى العبد بها ربه الا دخل الجنة اه فان كنت يا اخي عارفا بجميع هذه الطرق ولم تجد حكم ما أنكرته في طريقة منها فلك انكاره والا فالتسليم أولى وأفضل والزعم الادب مع علماء الاسلام والله تعالى أعلم انتهى كلام الشعراني \* قلت \* وبفهم هذا الكلام تفهم ما تقدم في الفصل السابع وهو ان المنكر لا يزال ينكر الباطل حتى ينكر الحق وقال الشيخ أحمد بن المبارك في الابريز وقد استأذن بعض الناس شيخه في الانكار على الاولياء أهل الحق من أهل الفقه وقال له يا سيدي لا أنكر عليهم الا بميزان الشريعة فمن وجدته مستقيما سلمت له ومن وجدته مائلا أنكرت عليه فقال له شيخه أخاف أن لا تكون عندك الصنوج كلها التي يوزن بها واذا كان عندك بعض الصنوج دون

(٩٥)

بعض فلا يصح ميزانك يشير الى ما سبق من كونه ينكر وهو جاهل وقال في الانسان الكامل ثم النفس من الناظر في هذا الكتاب بعد أن أعلمه بأني ما وضعت شيئا في هذا الكتاب الا وهو مؤيد بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم انه اذا لاح له شيء بخلاف الكتاب والسنة فليعلم ان ذلك من حيث مفهومه لا من حيث مراده الذي وضعت الكتاب لاجله فليتوقف عن العمل به مع التسليم حتى يفتح الله تعالى عليه بعرفته ويحصل له شاهد ذلك من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وفائدة التسليم هنا وترك الانكار ان لا يحرم الوصول الى معرفة ذلك فان من أنكر شيئا من علمنا هذا حرم الوصول اليه مادام منكره ولا سبيل الى غير ذلك بل ويجشى عليه الحرمان للوصول الى غير ذلك سطقا بالانكار اول مهلة ولا طريق الا الايمان والتسليم قال واعلم ان كل علم لا يؤيده الكتاب والسنة فهو ضلال

أوراده عن رسول الله قد رويت \* كذلك أفعاله والسر مأثور فانقل فدينتك في آثاره قدما \* فان نقلت فذلك النقل مدخور واحرص بان تنقئ يوما بجانبه \* فخط من ينقئ اليه موفور ولازم أوراده في نفس او مالا \* فذا كرا الله عند الله مذكور

فلتغبط بها أيها المرید واعلم انها في حقك من الأمر الأكيد ولا تزال عاكفا عليها صباحا ومساء فانها من أعظم الوسائل لكل طالب وسائل فطيب بها حياتك وعمر بسردها أوقاتك عسى الله أن يجعل فيها نجاتك فليس للعبد من دنياه الا ما أفناه في طاعة مولاه وما سوى ذلك فلينبذه وراءه وفي هذا القدر كفاية لمن سبقته له من الله العناية وهذا الذي ذكرناه هو فضل الورد الذي هو لازم للطريقة الذي لقنه لسيدنا رضى الله عنه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره باعطائه لكافة الخلق وأما فضل الأذكار على التفصيل فأقول وبالله التوفيق قال مولانا جل من قائل واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية عن قتادة رضى الله عنه قال ان القرآن يدلكم على دوائكم ودوائكم أمدادكم فذنوبكم وأمدادواكم كم فالاستغفار وأخرج الترمذي عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله على أمانين لأمي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة وأخرج أحمد عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال العبد آمن من عذاب الله ما استغفر الله وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال من قال أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه خمس مرات غفر له وان كان عليه مثل زبد البحر وقال تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وأما فضل صلاة الفاتح لما أغلق الخ فقد سمعت شيخنا رضى الله عنه يقول كنت مشغلا بذكر صلاة الفاتح لما أغلق حين رجعت من الحج الى تلسان لما رأيت من فضلها وهو ان المرة الواحدة بسبعمائة ألف صلاة كما هو في ورده الجيوب وقد ذكر صاحب الورد ان صاحبها سيدي محمد البكري الصديقي زيل مصر وكان قطبا رضى الله عنه قال ان من ذكرها مرة ولم يدخل الجنة فليقبض صاحبها عند الله وبقيت أذكارها الى أن رجعت من تسلم الى أبي سمعون فلما رأيت الصلاة التي فيها المرة الواحدة بسبعين ألف ختمه من دلائل الخيرات تركت الفاتح لما أغلق الخ

لا مالا تجده أنت ما يؤيده فقد يكون العام في نفسه مؤيدا بالكتاب والسنة ولكن قلة استعدادك متعل فهمه فلم تستطع أن تناوله بيدك عن محله فنظن انه غير مؤيد بالكتاب والسنة والطريق في هذا التسليم وعدم العمل به من غير انكار الى أن يأخذ الله بيدك اليه لان كل علم يرد عليك لا يخلو من ثلاثة أوجه الاول المكالمه وهو ما يرد على قلبك من طريق الخاطر الرباني والممكن فهذا لا سبيل الى رده ولا انكاره وقال بعد كلام الوجه الثاني أن يكون العلم واردا على لسان من ينسب الى السنة والجماعة فهذا ان وجدت له شهادا أو محلا فهو المراد والافق لا يمكن الا ايمان به مطلقا لغلبة نور عقاك على نور ايمانك فطريق فيه التوقف والتسليم وعدم الانكار الوجه الثالث أن يكون العلم واردا على لسان من اعتزل من المذهب والنق بأهل البدعة فهذا العلم هو المرفوض ولكن الكيس لا يشكركه مطلقا بل يقبل منه ما يقبله الكتاب والسنة من كل وجه ويرد منه ما يرد الالباب والسنة من كل وجه وقل أن يتفق هذا في مسائل أهل القبلة وقبله



الكتاب والسنة من وجه ورده من وجه فهو فيه على ذلك المنهج اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب  
 الفصل العاشر في اعلامهم ان الولي المفتوح عليه لا يتقيد بمذهب معين من مذاهب المجتهدين بل بدور مع الحق عند الله تعالى ايفادار فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال الشيخ أحمد بن المبارك في الابريز اعلم وفقك الله ان  
 الولي المفتوح عليه يعرف الحق والصواب ولا يتقيد بمذهب من المذاهب ولو تعطلت المذاهب بأسرها لقد رعى احياء الشريعة وكيف  
 لا وهو الذي لا يغيب عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طرفه عين ولا يخرج عن مشاهدة الحق جل جلاله لحظة وحينئذ فهو العارف  
 بمراد النبي صلى الله عليه وسلم و بمراد الحق جل جلاله في أحكامه التكليفية وغيرها واذا كان كذلك فهو حجة على غيره وليس غيره حجة  
 عليه لانه أقرب للحق من غير المفتوح (٩٦) عليه وحينئذ فكيف يسوغ الانكار على من هذه صفته ويقال انه خالف مذهب

فلان في كذا فاذا سمعت هذا فن  
 أراد أن ينكر على الولي المفتوح  
 عليه لا يخالوا ما أن يكون جاهلا  
 بالشريعة كما هو الواقع غالباً من  
 أهل الانكار وهذا لا يليق به  
 الانكار والأعمى لا ينكر على  
 البصير أبداً فاشتغال هذا بزوال  
 جهله أولى به واما أن يكون عالماً  
 بمذهب من مذاهب جاهلا بغيره  
 وهذا لا يصح منه انكار الا ان كان  
 يعتقد ان الحق مقصور على  
 مذهب ولا يتجاوز غيره وهذا  
 الاعتقاد لم يصح اليه أحد من  
 المصوبة ولا من المخطئة أما  
 المصوبة فانهم يعتقدون الحق  
 في كل مذهب فهي كلها عندهم  
 على صواب وحكم الله عندهم  
 يتعدد بحسب ظن المجتهدين فن  
 ظن الحرمة في نازلة فهي حكم الله  
 في حقه ومن ظن الحلية فيها بعينها  
 فهي حكم الله تعالى في حقه وأما  
 المخطئة فحكم الله عندهم واحد  
 لا يتعدد ومصيبه واحد ولكنهم  
 لا يحصرونه في مذهب بعينه بل  
 يكون الحق في نازلة هو مذهب

واشتغلت بها وهي اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله صلاة تعدل جميع صلوات أهل محبتك وسلم  
 على سيدنا محمد وعلى آله سلاما يعدل سلامهم لما رأيت فيها من كثرة الفضل ثم أمرني بالرجوع  
 صلى الله عليه وسلم الى صلاة الفاتح لما أغلق فلما أمرني بالرجوع اليها سألته صلى الله عليه وسلم  
 عن فضلها فأخبرني أولاً بان المرة الواحدة منها تعدل من القرآن ست مرات ثم أخبرني ثانياً ان المرة  
 الواحدة منها تعدل من كل تسبيح وقع في السكون ومن كل ذكر ومن كل دعاء كبير أو صغير ومن  
 القرآن ستة آلاف مرة لانه من الاذكار ومن جملة الادعية الدعاء السني في المرة الواحدة منه  
 ثواب صوم رمضان وقيام ليلة القدر وعبادة سنة وسورة القدر مثله في الثواب كما أخبرني به سيدنا  
 رضى الله عنه عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وأعظم من السني دعاء يامن أظهر الجبل  
 الخ قال الراوى جاء به جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له أتيتك بهدية قال وما تلك الهدية  
 فذكر هذا الدعاء فقال له صلى الله عليه وسلم ما ثواب من قرأ هذا الدعاء فقال له جبريل لو اجتمعت  
 ملائكة سبع سموات على ان يصفوه ما وصفوه الى يوم القيامة وكل واحد يصف ما لا يصفه الا آخر  
 فلا يقدرون عليه ومن جملة ذلك ان الله يقول فيه أعطيه من الثواب بعدد ما خلقت في سبع سموات  
 وفي الجنة والنار وفي العرش والكرسي وعدد القطر والمطر والبحار وعدد الحصى والرمل ومن  
 جملتها أيضاً ان الله تعالى يعطيه ثواب جميع الخلائق ومن جملتها أيضاً ان الله تعالى يعطيه ثواب  
 سبعين نبيا كلهم بلغوا الرسالة الى غير ذلك وهذا حديث صحيح ثابت في صحيفة عمر بن شعيب عن  
 أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم وجده هو عبد الله بن عمرو بن العاص من كبار الصحابة  
 رضى الله عنه صححه الحاكم وقال رواه كلهم مدينون انتهى ما أملاه علينا شيخنا رضى الله عنه  
 من حفظه ولفظه ثم قال سيدنا رضى الله عنه وأما صلاة الفاتح لما أغلق الخ فاني سألته صلى الله  
 عليه وسلم عنها فأخبرني أولاً انها بمائة ألف صلاة فقلت له هل في جميع تلك الصلوات أجر من  
 صلى بصلاة مفردة فقال صلى الله عليه وسلم ما معناه نعم يحصل في كل مرة منها أجر من صلى  
 بمائة ألف صلاة مفردة (وسأله) صلى الله عليه وسلم هل يقوم منها طائر واحد على الحد  
 المذكور في الحديث لكل صلاة وهو الطائر الذي له سبعون ألف جناح الى آخر الحديث أم يقوم  
 منها في كل مرة مائة ألف طائر على تلك الصفة وثواب تسبيحهم للصلى على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال صلى الله عليه وسلم بل يقوم منها في كل مرة مائة ألف طائر على تلك الصفة في كل مرة

اليه امام وفي نازلة أخرى مذهب اليه غيره فاشتغال هذا المنكر بزوال هذا الاعتقاد الفاسد أولى به واما  
 أن يكون عالماً بالمذاهب الأربعة وهذا لا يتأتى منه الانكار أيضاً الا اذا كان يعتقد في الحق عن غيرها من مذاهب العلماء كذهب الثوري  
 والأوزاعي وعطاء وابن جريج وعكرمة ومجاهد ومعمرو وعبد الرزاق والبخاري ومسلم وابن جرير وابن خزيمة وابن المنذر وطاووس  
 والنخعي وقتادة وغيرهم من التابعين وأتباعهم الى مذاهب الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين وهذا اعتقاد فاسد فاشتغاله بدوائه أولى  
 من اشتغاله بالانكار على أولياء الله المفتوح عليهم واذا وصلت الى هنا علمت انه لا يسوغ الانكار على الحقيقة الا لمن أحاط بالشريعة  
 ولا يحيط بها الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والسكندر من ورثته كالأغواث في كل زمان أما غيرهم فسكوتهم خير لهم لو كانوا يعلمون  
 وكلامنا في الانكار على أهل الحق من أهل الفتح وأما أهل الظلام والضلال فلا تخفى أحوالهم على من مارسهم وقال بعد كلام وقد حضرت



لبعض الناس وكانت له فطنة وحذاقة فسمع سائلا يسأل وليا مفتوحا عليه عن السورة التي بعد أم القرآن إذا نسيها المصلي وترتب السجود القبلي عليه ثم نسيه فلم يفعل حتى سلم وطال الحال هل تبطل الصلاة بترك السجود القبلي بناء على أن في السورة ثلاث سنن أم لا بناء على أنه ليس فيها ثلاث سنن وقد ذهب إلى الأول الشيخ الخطاب وغيره وإلى الثاني شراح الرسالة وطلب السائل من هذا الولي المفتوح عليه أن يعين له الحق عند الله تعالى فأجابه الولي سريعا الحق عند الله تعالى هو أن السورة لا يوجب نسيانها سجودا أصلا ومن سجد لها بطلت صلاته وكان الولي المفتوح عليه عاميا أميا وكان السائل يعرفه ويعرف ارتقاء درجته في الفتح فلما سمع جوابه علم أنه هو الحق الذي لا ريب فيه وأما الذي له حذاقة وفطنة فدخله شغل وارتباب فقال للسائل بعد أن قام عن الولي إن هذا الرجل يعني الولي جاهل لا يعرف شيئا أنظر كيف جهل حكم الله في هذه المسئلة الظاهرة وقال إن تارك السورة (٩٧) لا يسجد عليه وقد عدها ابن رشد في السنن المؤكدة كما عدها الجهر والسر

ثم قال رضي الله عنه فسألته صلى الله عليه وسلم عن حديث أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم مرة تعدل ثواب أربع مائة غزوة كل غزوة تعدل أربع مائة حجة هل صحيح أم لا فقال صلى الله عليه وسلم بل صحيح فسألته صلى الله عليه وسلم عن عدد هذه الغزوات هل يقوم من صلاة الفاتح لما أغلق الخ مرة أربع مائة غزوة أم يقوم أربع مائة غزوة لكل صلاة من الستمائة ألف صلاة وكل صلاة على انفرادها أربع مائة غزوة فقال صلى الله عليه وسلم ما معناه أن صلاة الفاتح لما أغلق بستمائة ألف صلاة وكل صلاة من الستمائة ألف صلاة أربع مائة غزوة ثم قال بعده صلى الله عليه وسلم إن من صلى بها أي بالفاتح لما أغلق الخ مرة واحدة حصل له ثواب ما إذا صلى بكل صلاة وقعت في العالم من كل جن وإنس وملاك ستمائة ألف صلاة من أول العالم إلى وقت تلفظ المذاكر بها أي كأنه صلى بكل صلاة ستمائة ألف صلاة من جميع صلاة المصلين عموما ملكا وجنا وإنسا وكل صلاة من ذلك باربع مائة غزوة وكل صلاة من ذلك زوجة من الخور وعشر حسنة ومجوعا عشر سيئات ورفع عشر درجات وأن الله يصلي عليه وملائكته بكل صلاة على عشر مرات قال الشيخ رضي الله عنه فإذا تأملت هذا بقلبك علمت أن هذه الصلاة لا تقوم لها عبادة في مرة واحدة فكيف من صلى بها مرات ما ذله من الفضل عند الله وهذا حاصل في كل مرة منها ثم قال الشيخ رضي الله عنه وأخبرني صلى الله عليه وسلم أنهم لم تكن من تأليف البكري أي صلاة الفاتح لما أغلق الخ ولكنه توجه إلى الله مدة طويلة أن يعطيه صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيها ثواب جميع الصلوات وسر جميع الصلوات وطال طلبه مدة ثم أجاب الله دعوته فأتاه الملك بهذه الصلاة مكتوبة في صحيفة من النور ثم قال الشيخ رضي الله عنه فلما تأملت هذه الصلاة وجدتها لا ترتبها عبادة جميع الجن والإنس والملائكة قال رضي الله عنه وقد كان أخبرني صلى الله عليه وسلم عن ثواب الاسم الأعظم فقلت إنما أكثر منه فقال صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم منها ولا تقوم له عبادة قال رضي الله عنه في المرة الواحدة من الاسم بسنة آلاف مرة من صلاة الفاتح لما أغلق الخ والمرة الواحدة منها تعدل من كل ذكر ومن كل تسبيح ومن كل استغفار ومن كل دعاء في الكون صغيرا أو كبيرا سنة آلاف مرة كما سبق فقال الشيخ رضي الله عنه يكتب لهذا الفاتح لما أغلق مرة ستة آلاف من ذكر كل حيوان وجماد وذكر الجادات هو ذكرها للاسم القائم بها لأن كل ذرة في الكون لها اسم قائمة به وأما الحيوانات فاذكرها لمختلفة وهذا ما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم سيدنا

(١٣ - جواهر - ل) الرسالة المباركة في حكم المقلد مع العارف في الجدل حكم اثنين دخل أحدهما بيتا مارا ورأى جميع ما فيه والاخر لم يدخله لكن أخبره جماعة بأن داخل هذا البيت كذا وظن صدقهم فالأول الذي دخل مثال للعارف والذي لم يدخل مثال للمقلد فالذي دخل البيت نهارا ورأى جميع ما فيه لا يتزلزل عن علمه بما يقفه عليه الذي لم يدخل من أدلة المخبرين الذين لم يدخل أحد منهم البيت ولو بلغوا أحد التواتر لأن أحدا لا يكذب حسه وحكم المقلد مع المقلد في جدالهما حكم اثنين لم يدخل واحد منهما البيت أو دخلاه في ظلمة أو ذهول ثم اختلفا في صفة داخل البيت فليس واحد منهما على يقين فيما يقوله في صفة وحكم العارف مع العارف حكم اثنين دخل كل منهما البيت نهارا مع صحة عقله ورأى جميع ما فيه فهما متفقان لا خلاف بينهما ولذلك لم يختلفا في علمهما بالله تعالى أبدا فافهم فسامي أي المجتهدين من المسائل التي فهموها من الكتاب والسنة بعض ما عند العارف بدليل ما قدمناه من علوم العارفين رضي الله



تعالى عنهم أجمعين اه **قلت** ومن جملة تلك العلوم ما أودعه في كتاب تنبيه الأغبياء على قطرة من بحر علوم الأولياء وهو واحد وسبعون ألف علم كل علم منها لا يدرك له قعر ثم ذكر منها في كتابه الدر النظيم في علوم القرآن العظيم نحو ثلاثة آلاف منها قال وكان الباعث له على تأليفه حفظ حرمة أهل الله حين سمع من لا خلطة لهم ينكر عليهم وينسبهم إلى العوامية والجهل ومن جملتها أيضا مائتا ألف علم وسبعة وأربعون ألف علم وتسعمائة وتسعة وتسعون علما قال إن شيخه عليا الخواص أخبره أن الشيخ إبراهيم المتبولي أخرجهما من سورة الفاتحة ومنها أربعة مائة علم وأحد عشر علما اختص بها العارفون لم يعلم أحد من العلماء أسماءها فضلا عن الخوض فيها وقال حملة على ذكرها قوة الشفقة على المنكرين اه وقال الشيخ محيي الدين بن العربي الحاملي رضي الله تعالى عنه فله خلفاء في خلقه غير الرسل يأخذون من معدن الرسول والرسول ما أخذته (٩٨) الرسل ويعرفون فضل المتقدم هناك لكن الرسول قابل للزيادة أي أن يزيد

رضي الله عنه من فضل الفاتح لما أغلق ثم قال سيدنا أيضا رضي الله عنه وأما قدر صلاة الفاتح لما أغلق الخ فالمرء الواحدة منها إذا ذكرتها تعادل عبادة ثمانية وعشرين مائة عام أعني للمستغرق فيها على تقدير أنه كل يوم يذكر عشرة آلاف بين الليل والنهار من صلاة الفاتح لما أغلق فقلت له هذا بالنظر للذاكرين مع الله قال نعم لأنه أخبرناهم ما ذكر ذكر الألف مائة مرة مع سبعين ألف ملك والمرء الواحدة من أذكارهم أي من كل واحد من الملائكة المذكورين تضاعف بسبعين ألف مرة وثواب أذكارهم كلها سيدنا كرامة من الله وموهبة له وقد تفضل شيخنا وسيدنا وأستاذنا على أصحابه بكل من ذكر منهم ذكر الألف مائة مرة مع سبعين ألف ملك فضلا من الله ورحمته وموهبة وكرامة والسلام ثم قال رضي الله عنه ومن الأدعية ما فضل به يعدل قيام ليلة القدر مرة واحدة كالسيفي كما تقدم فإذا تأملت فضل مرة واحدة من الاسم من فضل ليلة القدر بالنسبة لفضل دعاء واحد كالسيفي وجدت المرة الواحدة من الاسم ستة وثلاثين ألف ألف ليلة القدر لأن المرة الواحدة من الاسم ستة آلاف من الصلاة المذكورة والمرة منها ستة آلاف من الدعاء المذكور فإذا ضربت ستة آلاف في ستة آلاف كان الخارج ستة وثلاثون ألف ألف هذا في المرة الواحدة بالنسبة إلى دعاء واحد وأما ما فوق المرة من الاسم فلا يعلم قدره إلا الله تعالى فسبحان من يؤتي فضله من يشاء فهنيئًا ثم هنيئًا لمن أوتي هذا الفضل العظيم لا أحرمنا الله منه وكافة المحبين عنه وكرمه آمين (وسألته) رضي الله عنه عن صلاة الفاتح لما أغلق لأنها خالية عن السلام لأمر أوجب (فأجاب) رضي الله عنه بقوله وأما سؤالكم عن صلاة الفاتح لما أغلق الخ فإنها وردت من الغيب على هذه الكيفية وما وردت من الغيب كماله ثابت خارج عن القواعد المعلومة ليست من تأليف مؤلف ووراء هذا أن كفيات وردت عنه صلى الله عليه وسلم في الصلاة الخالية من السلام وهي كفيات نبوية متعبد بها فلا تنفك لما يقوله الفقهاء والسلام (وخاصية) الفاتح لما أغلق الخ أمر الله لا مدخل فيه للعقول فلو قدرت مائة ألف أمة في كل أمة مائة ألف قبيلة في كل قبيلة مائة ألف رجل وعاش كل واحد منهم مائة ألف عام يذكر كل واحد منهم في كل يوم ألف صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من غير صلاة الفاتح لما أغلق الخ وجميع ثواب هذه الأمم كلها في مدة هذه السنين كلها في هذه الألف صلاة كلها ما لحقوا كلهم ثواب مرة واحدة من صلاة الفاتح لما أغلق فلا تلتفت لتكذيب مكذب ولا لفتح قاذح فيها فان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فان الله سبحانه

في الأحكام وهذا الخليفة ليس بقابل للزيادة التي لو كان الرسول قبلها فلا يعطى من الحكم والعلم فيما شرع إلا ما شرع الرسول خاصة بخلاف الرسل الأترياق عيسى عليه السلام لما تخيلت فيه اليهود أنه لا يزيد على موسى مثل ما قلنا في الخلافة اليوم مع الرسول آمنوا به وأقروه فلما زاد حكما أو نسخ حكما كان قد قرره موسى ليكون عيسى رسولا لم يحقوا ذلك لأنه اعتقادهم فيه وجهات اليهود الأمر على ما هو عليه فطلبت قتله وكان من قصته ما أخبرنا الله تعالى في كتابه العزيز عنه وعنهم فلما كان رسولا قبل الزيادة بشئ أما بنقض حكم قد تقرر أو زيادة حكم على أن النقص زيادة حكم بلا شك والخلافة اليوم ليس لها هذا المنصب وانما تنقص وتزيد على الشرع الذي قد تقرر بالاجتهاد أي على المجتهدين التي لا نص فيها حقيقة سواء نقل فيها نص أو لم ينقل لأعلى الشرع الذي شرفه بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد يظهر من

الخليفة ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتحيل أنه من الاجتهاد وليس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده وتعالى

من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت لحكم به وان كان من طريق العدل عن العدل فما هو معصوم من الوهم الذي هو مبدأ السهو والنسيان ولا من النقل على غير المعنى الذي هو مبدأ التبديلات والتعريفات فقل هذا يقع من الخليفة اليوم وكذلك يقع من عيسى فانه اذا نزل يرفع كثيرا من شرع الاجتهاد المقرر فبين يرفعه صورة الحق المشروع الذي كان النبي عليه السلام عليه ولا سيما اذا تعارضت أحكام الأئمة في النازلة الواحدة فنعلم قطعا أن لو نزل الوحي لتزل بالوجوه فذلك هو الحكم الالهي وما عداه فلا وان قرره الحق في صورة المجتهدين فقد شرع تقريره لرفع الحرج عن هذه الأمة واتساع الحكم فيها قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة وظاهره أنه لو لم يقع الاختلاف في الأحكام الاجتهادية ما كان يظهر فيها الوجوه المتكثرة التي



هي سعة الرحمة المحبول عليها نبينا صلى الله عليه وسلم اهـ والله تعالى الموفق بحمد الله تعالى واليه سبحانه المرجع والمآب

﴿ الفصل الحادي عشر ﴾ في اعلامهم ان العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف باتقاء مواضعه فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم أنه يجب على كل مكلف أن يحصل من العلم ما يصح به اعتقاده على مذهب أهل السنة والجماعة وما تصح به أعماله على وفق الشريعة المطهرة ويجب على أهل السالك الى طرق أهل الله الصادقين أن يحصلوا من العلم ما تصح به أعمالهم على الوفاق بين المذاهب الاربعة قال الامام أبو القاسم القشيري في رسالته سمعت الاستاذ الشيخ أبا علي رحمه الله تعالى يقول فتجب البداية بتصحیح اعتقاديته وبين الله صاف من الظنون والشبه خال من الضلال والبدع صادر من البراهين والحجج وقال بعد كلام وإذا أحكم المریدينه وبين الله تعالى عقده فيجب عليه أن يحصل من علم الشريعة (٩٩) اما بالتحقيق واما بالسؤال ما يؤدي به

فرضه فان اختلف عليه فتاوى الفقهاء يأخذوا بالاحوط ويقصد أبدا الخروج من الخلاف فان الرخص في الشريعة للمستضعفين وأصحاب الحوائج والاشغال وهؤلاء الطائفة ليس لهم شغل سوى القيام بالحق سبحانه ولذا قيل اذا انحط الفقير عن درجة الحقيقة الى رخصة الشريعة فقد فسخ عقده مع الله تعالى وتقص عهده فيما بينه وبين الله تعالى وفي الوصايا القدسية ومنها يعني ومن آداب المریدين أنهم يجب عليهم أن يحصلوا من العلم ما يصح به اعتقاده على مذهب أهل السنة والجماعة وما يتحرزون به عن شبه المبتدعة وقال بعد كلام ويحصلوا أيضا ما تصح به أعمالهم عن وفق الشريعة المطهرة على الوفاق بين المذاهب الاربعة مثلا اذا كان حنفيا المذهب يحتاط في أمر وضوئه وصلاته وسائر عباداته حتى يكون على مذهب الشافعي ومالك وأحمد رحمهم الله تعالى أيضا صحيحا فان مذاهب المشايخ الصوفية على

وتعالى فضلا خارجا عن دائرة القياس ويكفي قول سبحانه وتعالى ويخلق ما لا تعلمون فتوجه متوجه الى الله بعمل يبلغها وان كان ما كان ولا توجه متوجه الى الله بعمل أحب اليه منها ولا أعظم عند الله حظوة منها الا مرتبة واحدة وهي من توجه الى الله تعالى باسمه العظيم الاعظم لا غير هو غاية التوجهات والدرجة العليا من جميع التعبدات ليس لفضله غاية ولا فوق مرتبته نهاية وهذه الصلاة الفاتحة لما أغلق تليه في المرتبة والتوجه والثواب والفوز بحسبة الله صاحبها وحسن المآب فن توجه الى الله تعالى مصداق هذا الحال فاز برضا الله وثوابه في دنياه وآخراته عما لا تبلغه جميع الاعمال يشهد به هذا الفيض الالهي الذي لا تبلغه الا مال ولا يحصل هذا الفضل المذكور الا مع التسليم ومن أراد المناقشة في هذا الباب وهذا المحل فليترك فانه لا يفيد استقصاء حجج المقال وترك عند الحاجة من يطلب من هذا الحجج فان الخوض في ذلك رد او جوابا كالبحر لا تنقطع منه الامواج والقلوب في يد الله هو المتصرف فيها والمقبل بها والمدبر بها فان اراد الله سعاده والفوز بثواب هذه المياقوتة الفريدة جذب الله قلبه الى التصديق بما سمعه فيها وعرفه التسليم لفضل الله سبحانه بانه لا يأخذ هذه الحد والقياس فصرف همه في التوجه الى الله تعالى بها والاقبال على الله بشأها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ومن اراد الله حرمانه من خيرها صرف الله قلبه بالسوسوسة وبقوله من أين يأتي خبرها فاشتغل عما قلناه لك ومن أطاعك في ذلك وأعرض عن مناقشتك في البحث بتحقيق ذلك فانا أخذناه من الوجه الذي تعلمه وكفى اهـ مما كتبه اليه السيدنا بعد سؤاله والسلام (وسألته) رضى الله عنه هل خبر سيد الوجود صلى الله عليه وسلم بعد موته كحياته سواء (فأجاب) رضى الله عنه بما نصه قال الامر العام الذي كان يأتيه عاملا للامة طوي بساط ذلك بموته صلى الله عليه وسلم وبقي الامر الخاص الذي كان يلقيه للخاص فان ذلك في حياته وبعد مماته دائما لا ينقطع وان صلاة الفاتحة لما أغلق أفضل من جميع وجوه الاعمال والعبادات وجميع وجوه البر على العموم والاطلاق وجميع وجوه الشمول والامكان الا ما كان من دائرة الاحاطة فقط فان ذكره أفضل منها بكثير دون غيره من الاعمال والسلام ﴿ فان قلت ﴾ بما يطلع بعض القاصرين ممن لا علم له بسعة الفضل والكرم فيقول اذا كان هذا كما ذكرتم فينبغي الاشتغال به أولى من كل ذكر حتى القرآن قلنا له بل تلاوة القرآن أولى لأنها مطلوبة شرعا لأجل الفضل الذي ورد فيه واكونه أساس الشريعة وبساط المعاملة الالهية ولما ورد في تركه من الوعيد الشديد فلهذا لا يحل

الجمع بين أقوال الفقهاء وان لم يتيسر الجمع فيأخذوا بالاحوط والاولى فالشافعي لا يعترض عليه ان توضح من القلبين وأبو حنيفة لا يعترض عليه اذا توضح عند المس المرأة والذكر اهـ ﴿ قلت ﴾ ولا اهتمام العلماء بهذه القاعدة جعلوا الاهتمام بالخروج المكلف من فعل عبادة اختلف في صحتها وطلانها ورعا قال الشيخ العلامة الامير في مجموعته عند آخر فرائض الصلاة ومن الورع مراعاة الخلاف ليتفق على البراءة اهـ وقال عند قوله وجاز تعوذ وبسلة بنقل وكرها بفرض الامراعاة خلاف كما يأتي في آخر الباب قال وهذا أصل كسير في نظائره اهـ وفي حاشيته قوله نظائره هي مسائل الخروج من الخلاف كالسجود على الاعضاء السبعة والتسليم الثانية كما أسلفنا والقراءة خلف الامام اهـ ﴿ قلت ﴾ وقوله كما أسلفنا يعني قوله في حاشيته عند قوله في السلام وانما يجزئ السلام عليكم والاولى الاقتصار عليه فزيادة ورحمة الله وبركاته هنا خلاف الاولى قوله خلاف الاولى الا قصد الخروج من خلاف الخبايلة لا بد في صحة الفرض من تسليمتين



عندهم على اليمين وعلى اليسار يقول في كل منهما السلام عليكم ورحمة الله ولا يشترط ذلك في النفل اهـ واذا جعلت كل شيء جعله الامام شرطاً في صحة العبادة في مرتبة الاولوية عند غيره تعلم يقيناً ان مراعاة الخلاف من أعظم الورع وذلك كالقول باشتراط الطهارة بالماء المطلق كالقول باشتراط النية والترتيب والتسمية والمواالات في الوضوء وكالقول بوجوب قراءة الفاتحة وقراءة البسملة أو لها والاعتدال ونحو ذلك في سائر أبواب الفقه أنظر الرسالة المباركة للشعراني وقال الاشبيلي في شرح الاربعين النووية والعلماء انما ينكرون ما أجمع عليه وأما المختلف فلانكار فيه ثم قال بعد كلام أسكن ان ندبه على جهة النصيحة الى الخروج من الخلاف فهو حسن محبوب الى فعله برفق فان العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف اهـ وقال الشيخ محمد بن يوسف المواق في سنن المهتدين قال ابن رشد حرض زياد مالكا على أن يأخذ نفسه (١٠٠) في خاصته بأشد ما قيل بالاجتهاد في أحكام الدين وقال أبو حامد اتقاء مواضع

الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد والقرار من الخلاف الى الاجماع من الورع المترك وقال الشيخ محيي الدين النووي أهل العلم متفقون على الحث على الخروج من الخلاف وقال أبو مصعب كان مالك يطيل الركوع والسجود واذا وقع في الصلاة كأنه خشبة يابسة لا يتحرك منه شيء فلما أصابه ما أصابه قيل له لو خفت من هذا قال وما ينبغي لاحد أن يعمل عملاً لله الا حسنه قال تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملاً ثم قال المواق أنظر هذا الكلام الذي كان عليه مالك من الاخذ بالجد في الدين وما أجمع عليه العلماء من اتقاء مواضع الخلاف ومراعاة الانقاس مع الله واشار الاثقل على النفس والافضل الذي لو فاجأ الموت وهو عليه ما وجد افضل منه ولا يود أن يلقي الله الا عليه كما قاله سحنون وغيره هو الحق الذي لا شك فيه فن ذم هذا المقام وقال انه من هو الحديث أو بدعة بالنسبة الى هذا المقام فأقول بموجبه وأما الذم

لقارنه ترك تلاوته وأما فضل الصلاة التي نحن بصدد هافاتها من باب التخيير لا شيء على من تركها وثانياً أن هذا الباب ليس موضوعاً للبحث والجدال بل هو من فضائل الأعمال وأنت خير بما قاله العلماء في فضائل الأعمال من عدم المناقشة فيها وقد أجاب سيدنا رضي الله عنه عن هذه المعارضة قائلاً لا معارضة بين هذا وبين ما ورد من فضل القرآن والكلمة الشريفة لأن فضل القرآن والكلمة الشريفة عام أريد به العموم وهذا خاص ولا معارضة بينهما لأنه كان صلى الله عليه وسلم يلقي الأحكام العامة للعامة في حياته يعني اذا حرم شيئاً حرمه على الجميع واذا افترض شيئاً افترضه على الجميع وهكذا سائر الأحكام الشرعية الظاهرة ومع ذلك كان صلى الله عليه وسلم يلقي الأحكام الخاصة للخاصة وكان يخص ببعض الأمور بعض الصحابة دون بعض وهو شائع ذائع في أخباره صلى الله عليه وسلم فلما انتقل الى الدار الآخرة وهو كياته صلى الله عليه وسلم في الدنيا سواء صار يلقي الى أمته الأمر الخاص للخاص ولا مدخل للأمر العام للعام فانه انقطع بعوته صلى الله عليه وسلم وبقي فيضه للأمر الخاص للخاص ومن توهم أنه صلى الله عليه وسلم انقطع جميع مدد على أمته بعوته صلى الله عليه وسلم كسائر الأموات فقد جهل رتبة النبي صلى الله عليه وسلم وأساء الأدب معه ويحتمل عليه أن يموت كافراً ان لم يتب من هذا الاعتقاد اهـ **قلت** لسيدنا رضي الله عنه وهل كان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم عالم بهذا الفضل المتأخر في وقته قال نعم هو عالم به **قلت** ولم لم يذكره أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين لما فيه من هذا الخير الذي لا يكيف قال منعه أمران الاول أنه علم بتأخيره وقته وعدم وجود من يظهره الله على يديه في ذلك الوقت الثاني أنه لو ذكر لهم هذا الفضل العظيم في هذا العمل القليل لطلبوا منه أن يبينه لهم لشدة حرصهم على الخير ولم يكن ظهوره في وقتهم فلهم لم يذكره لهم ونظر آخر غير ما تقدم وهو ان الله تبارك وتعالى لما علم ضعف أهل هذا الزمان وما هم عليه من التخليط والفساد رحمهم وجاد عليهم بخير كثير في مقابلة عمل يسير يختص برحمته من يشاء في الوقت الذي يشاء ولا يقال ان خبره بعد موته ليس تكبره في حياته بل هما سببان في جميع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم الا في التفضيل المتقدم من العام للعام والخاص للخاص ثم قال سيدنا رضي الله عنه وهذا الفضل المذكور فيما دون الفرائض وأما هي فلا حديث أي الأعمال افضل يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم الصلاة في أول موافقتها الحديث **قلت** لسيدنا رضي الله عنه يفهم مما تقدم ان صاحب هذه الصلاة التي يذكرها له

مطلقاً من غير نسبة اضافية ولا سيما ولا يكون هو في هذا المقام فذلك حجة عليه ومذهب لبقاء أقاويل فضل العلماء ومن شأن العلماء بالله وبأحكام الله أن يذهبوا مع الناس في الرخصة والسعة وكان رويم من أجل المشايخ مقرئاً فقيها قال من حكم الحكيم أن يوسع على اخوانه في الاحكام ويضيق على نفسه فيها فان التوسعة اتباع الحق والتضييق على نفسه من الورع وفيذهب الا برز عند قوله تعالى يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالاً طيباً وأما الاعتقاد على امام واحد مطلقاً في جميع المسائل كما جرت به العادة اليوم في الامتناع من الخروج من مذهب مالك عند مقلديه فليس بمخلص للورع فلا بد من السؤال في كل قضية تعرض ان كان في الوقت أهل السؤال فان عدم فريغها يقبل عذره في البقاء على معتقده في مقادير ان شاء الله **قلت** وهذا كلام عجيب شديد عليه فانه نفيس قل من تنبه له وفي شرح المسالك لمذهب الإمام مالك قال بعضهم يجب على المكلف طلب الحلال المتفق عليه عند أهل العلم







والسلام وقد أخذ عن جبريل واتباع اشارته في أن يكون نبيا عبدا وأخذ التابعون عن الصحابة فكان لكل أتباع يختصمون به كابن سيرين وابن المسيب والأعرج لابن هريرة وطاوس وهيب ومجاهد لابن عباس إلى غير ذلك فأما العلم والعمل فأخذه جلي فيما ذكر وكذا كر وأما الافادة بالهمة والحال فقد أشار إليه أنس بقوله ما نفصنا التراب عن أيدينا من دفنه عليه الصلاة والسلام حتى أنكرنا قلوبنا فأبان أن رؤية شخصه الكريم كان نافعا لهم في قلوبهم والعلماء ورثة الأنبياء حالا وما لا وان لم يدانوا المرتبة وهذا الأصل في طلب القرب من أهل الله في الجملة إذ من تحقق بحالة لم يخل حاضروه منها فلذلك أمر بصحبة الصالحين ونهى عن صحبة الفاسقين فافهم اه ثم قال ضبط النفس بأصل يرجع إليه في العلم والعمل لازم لمنع التشعب والتشعب فلزم الاقتداء بشيخ قد تحقق اتباعه للسنة وتكفنه من المعرفة يرجع فيما ردا ويراد مع التقاط الفرائد الراجعة (١٠٢) لاصله من خارج اذا الحكمة ضالة المؤمن وهو كالتحفة تزعج كل طبيب ثم لا تبين

في غير جيبها والالم ينتفع بعلمها وقد تشاجر فقراء الاندلس من المتأخرين في الاكتفاء بالكتب عن المشايخ ثم كتبوا البلاد فكل أجاب على حسب فتحه وجملة الاجوبة دائرة على ثلاثة طرق أولها النظر للمشايخ فشيخ التعليم تكفي عنه الكتب للبيب حاذق يعرف موارد العلم وشيخ الترقية تكفي عنه الصحبة لذى دين عاقل ناصح وشيخ الترقية يكفي عنه اللقا والتبرك وأخذ ذلك من وجه واحد أتم الثاني النظر لحال الطالب فالبليد لا بد له من شيخ يريه والبيب تكفيه الكتب في ترقيه لكنه لا يسلم من رعونة نفسه وان وصل لا يتلاءم العبد برؤية نفسه الثالث النظر للجاهدات فالتقوى لا تحتاج إلى شيخ لبيانها وعمومها والاستقامة تحتاج للشيخ في تمييزها لا صلاح منها وقد يكتفي دونه للبيب بالكتب ومجاهدة الكشف والترقية لا بد فيها من شيخ يرجع إليه في فتوحها كرجوعه عليه الصلاة والسلام

قلت له الذي عنده الاسم الأعظم له أكثر من هذا القدر على ما سمعناه منكم رضى الله عنكم وما تقدم في فضله قال ذلك لا يقاس عليه لانه من النادر لان الفضل الذي يعطى لدا كره لا يعلمه الا الله عز وجل الله ما رزقهم بمحض فضله وكرمه آمين ﴿فائدة﴾ قال الشيخ رضى الله عنه عدد السنة الطائر الذي يخلقه الله من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الذي له سبعون ألف جناح إلى آخر الحديث ألف ألف ألف ألف ألف ألف إلى أن تعد ثمانية مراتب وستمائة وثمانون ألف ألف ألف ألف ألف ألف إلى أن تعد سبع مراتب وسبع مائة ألف ألف ألف ألف ألف إلى أن تعد خمس مراتب فهذا مجموع عدد السنه وكل لسان يسبح الله تعالى بسبعين ألف لغة في كل لحظة وكل ثوابها المصلى على النبي صلى الله عليه وسلم في كل مرة هذا في غير الباقوة الفريدة وهي الفاتح لما أغلق الخ وأما فيها فانه يخلق في كل مرة ست مائة ألف طائر على الصفة المذكورة كما تقدم فسبحان المتفضل على من يشاء من عباده من غير منة ولا علة انتهى من خط سيدنا وحبيبنا وخازن سر سيدنا أبي عبد الله سيدى محمد بن المشرى حفظه الله وأدام ارتقاءه (وسألته) رضى الله عنه عن معنى صلاة الفاتح لما أغلق الخ (فأجاب) رضى الله عنه قال معناه الفاتح لما أغلق من صور الا كوان فانها كانت مغلقة في حجاب البطون وصورة العدم وفتحت مغالية بها بسبب وجوده صلى الله عليه وسلم ونجرت من صورة العدم إلى صورة الوجود ومن حجابية البطون إلى نفسها في عالم الظهور اذ لولا هو ما خلق الله موجودا ولا أخرجه من العدم إلى الوجود فهذا أحد معانيه والثاني انه فتح مغاليق أبواب الرحمة الالهية وبسببه انفتحت على الخلق ولولا ان الله تعالى خلق سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم ما رحم مخلوقا فالرحمة من الله تعالى خلقه بسبب نبيه صلى الله عليه وسلم والثالث من معانيه هي القلوب أغلقت على الشرك مملوءة به ولم يجد الايمان مدخلا لها ففتحت بدعوته صلى الله عليه وسلم حتى دخلها الايمان وطهرها من الشرك وامتألت بالايمان والحكمة قوله واخاتم لما سبق من النبوة والرسالة لانه ختمها وأغلق بابها صلى الله عليه وسلم فلا مطمع فيها غيره وكذلك اخاتم لما سبق من صور التجليات الالهية التي تجلى الحق سبحانه وتعالى بصورها في عالم الظهور لانه صلى الله عليه وسلم أول موجود أوجده الله في العالم من حجاب البطون وصورة العمال رباني ثم ما زال يبسط صور العالم بعده في ظهور أجناسها بالترتيب القائم على المشيئة الربانية جنسا بعد جنس الى ان كان آخر ما تجلى به في عالم الظهور الصورة الادمية

لورقة بن نوفل لعلمه باخبار النبوة ومبادئ ظهورها حين فاجأ الحق وهذه الطريقة قريبة من الاولى على السنة معها اه وقال الامام أبو القاسم القشيري في رسالته ثم يجب على المرید ان يتأدب بشيخ فان لم يكن له أستاذ لا يفلح أبدا هذا أبو يزيد يقول من لم يكن له أستاذ فامامه الشيطان اه وفي الخلاصة المرضية فلا بد من مؤدب وهو الاستاذ فان الطريق لما كان في غاية الشرف والعزة حفت به الآفات والقواطع والامور المهلكة من كل جانب فلا يسلكه الا شجاع مقدام ويكون معه دليل وعلامة وحينئذ تقع الفائدة قال الشيخ جبريل الخرماباذى قدس الله سره العزيرأيها السالك لا تدخل هذه البادية المهلكة الا أن تكون في خفارة أتباع الحضرة النبوية ويكون قد امدك دليل قطع هذه البرية غير مرة واضع أقدم صدقه على أثر قدم النبي صلى الله عليه وسلم وغير منحرف عن جادة طريق المتابعة ولا يخفى على من له أدنى دراية وفتانة ان السير في عالم الشهادة الذي هو عالم الجسديات برا وبحرا



إذا كان بغير دليل يكون الغالب فيه الهلاك فضلا عن أن يوصل إلى المقصود فكيف في عالم الغيب الذي ليس من قبيل المحسوسات فيجب على من في قلبه داعية السفر أن يبذل جهده في دليل عارف بعلامات الطريق خبير بالمهلك والمخاوف وآداب الدروب قطع هذه البوادي المبيدة بقدوم الصدق مرارا وكثير مجيئه وذهابه فيها بعد أن وصل إلى الكعبة الحقيقية فإذا وجد مثل هذا الدليل سلم نفسه إليه وتبرأ منها ويطلق اختياره ثلاثا ويفنيه في اختيار الدليل وأرادته فإذا فعل ذلك استعد لتصرف الشيخ اه وفي الخلاصة المرضية أيضا اعلم أيها المرید بنجاة نفسك أن أول ما يجب عليك قبل كل شيء طلب شيخ يبصر بك بعيوب نفسك ويخرجك عن طاعة نفسك ولو رحلت إلى طلبه في أقصى الأماكن والبلاد اه وقال الغزالي رحمه الله تعالى في الاحياء في ربيع المهلكات ان المرید يحتاج إلى شيخ وأستاذ يقتدي به لا محالة إيهديه إلى سواء السبيل فان سبيل الدين غامض وسبل الشيطان (١٠٣) كثيرة ظاهرة ومن لم يكن له شيخ يهديه

قاده الشيطان لا محالة إلى طريقه فن سلك البوادي المهلكة بنفسه من غير خفي فقد خاطر بنفسه وأهلكها ويكون المستقل بنفسه كالشجرة التي تنبت بنفسها فانها تحف على القرب وان بقيت مدة وأورقت لم تثمر فعتصم المرید شيخه فليست مسئلة به عسك الأعمى على شاطئ البحر بالقائد بحيث يفرض أمره اليه بالكليسة ولا يخالفه في ورد ولا صدر ولا يبقى في متابعتة شيئا ولا يدر وليعلم ان نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب اه وقال أبو النجيب السهروردي في كتابه آداب المریدين أول ما يلزم المرید بعد الانتباه من الغفلة ان يقصده إلى شيخ من أهل زمانه مؤتمن على دينه معروف بالصلاح والأمانة عارف بالطريق فيسلم نفسه لخدمته ويعتقد ترك مخالفتة ويكون الصدق حاله ثم يلزم الشيخ أن يعرفه كيفية الرجوع إلى سيده ويبدله على الطريق ويسهل عليه

على صورته صلى الله عليه وسلم وهو المراد في الصورة الأدمية فكما افتتح به ظهور الوجود كذلك اغلق به ظهور صور الموجودات صلى الله عليه وسلم وعلى آله (وبعبارة) قال رضي الله عنه أول موجود أوجده الله تعالى من حضرة الغيب هو روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ثم نسل الله أرواح العالم من روحه صلى الله عليه وسلم والروح ههنا هي الكيفية التي بها مادة الحياة في الأجسام وخلق من روحه صلى الله عليه وسلم الأجسام النورية كاللائكة ومن ضاهاهم وأما الأجسام الكثيفة الظلمانية فاعما خلقت من النسبة الثانية من روحه صلى الله عليه وسلم فان لروحه صلى الله عليه وسلم نسبتين أفاضهما على الوجود كله فالنسبة الأولى نسبة النور المحض ومنه خلقت الأرواح كلها والأجسام النورية التي لا ظلمة فيها والنسبة الثانية من نسبة روحه صلى الله عليه وسلم نسبة الظلام ومن هذه النسبة خلق الأجسام الظلمانية كالشياطين وسائر الأجسام الكثيفة والجحيم ودركاتها كما ان الجنة وجميع درجاتها خلقت من نسبة النورية فهذه نسبة العالم كله إلى روحه صلى الله عليه وسلم (وأما حقيقته المحمدية) صلى الله عليه وسلم فهي أول موجود أوجده الله تعالى من حضرة الغيب وليس عند الله من خلقه موجود قبلها لكن هذه الحقيقة لا تعرف بشئ وقد تعسف بعض العلماء بالبحث في هذه الحقيقة فقال ان هذه الحقيقة مفردة ليس معها شئ فلا تخلو اما ان تكون جوهرًا أو عرضًا فانها ان كانت جوهرًا افتقرت إلى المكان الذي تحمل فيه فلا تستقل بالوجود دونه فان وجدت مع مكانها دفعة واحدة فلا أولية لها لانها اثنان وان كانت عرضًا ليست بجوهر فالعرض لا كلام عليه اذ لا وجود للعرض الا قدر لحظة العين ثم يزول فاين الأولية التي قلتم والجواب عن هذا المحط انها جوهر حقيقة له نسبتان نورانية وظلمانية وكونه مفتقرا إلى المحل لا يصح هذا التحديد لان هذا التحديد يعتد به من تثبط عقله في مقام الأجسام والتحقيق ان الله تعالى قادر على أن يخلق هذه المخلوقات في غير محل تحمل فيه وكون العقل يقتدر استحالته هذا الأمر بعدم الامكان بوجود الأجسام بلا محل فان تلك عادة أجزاها الله تعالى تثبط بها العقل ولم يطلق سراحه في فضاء الخلائق ولو أطلق سراحه في فضاء الحقائق لعلم ان الله تعالى قادر على خلق العالم في غير محل وحيث كان الأمر كذلك فالله تعالى خلق الحقيقة المحمدية جوهرًا غير مفتقرا إلى المحل ولا شئ ان من كشف له عن الحقيقة الإلهية علم يقينًا قطعيًا ان إيجاد العالم في غير محل ممكن امكانًا صحيحًا أما الحقيقة المحمدية فهي في هذه المرتبة لا تعرف

سلوكها ويكره للمرید مفارقة أستاذه قبل انفتاح عين قلبه بل عليه ان يصبر تحت أمره ونهيته في خدمته اه وتقل القشيري رحمه الله تعالى عن شيخه أبي علي الباق رحمه الله تعالى انه قال الشجرة اذا نبتت بنفسها من غير غارس فانها تورق ولا تثمر كذلك المرید اذا لم يكن له أستاذ يأخذه منه طريقه نفسًا نفسًا فهو طابدهواه ولا يجد نفاذًا قال السهروردي وهو كما قال الا انها لا تثمر ويجوز ان تثمر كالاشجار التي في الجبال والأودية ولكن لا يكون لفاكهتها طعم فاكهة البساتين والغرس اذا نقل من موضع يكون أكثر وأحسن ثمرة لدخول التصريف فيه وقد اعتبر الشرع وجود التعليم في الكلب المعلم وحل ما يقتله بخلاف غير المعلم وقال السهروردي أيضًا سمعت كثيرًا من المشايخ يقولون من لم يرمق لم يحل الا يفلح قال بعض المشايخ من لم يتأدب بأوامر الشيوخ وتأديبهم فلا يتأدب بكتاب ولا سنة اه وقال الشيخ أبو العباس المرسى رحمه الله تعالى وكل من لم يكن له أستاذ يوصله بسلسلة الاتباع ويكشف له عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط



لا أب له دعي لا نسب له فان لم يكن له نور فالغالب عليه غلبة الحال عليه والغالب عليه وقوفه مع ما يرد عليه لم ترضه سياسة التأديب ولم يقده زمام التربية والتدريب اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿الفصل الثالث عشر﴾  
 في اعلامهم انه لا يصل السالك الناسك الى حضرة الله وحضرات صفاته واسماؤه ولوجع علوم الأولين وصحب طوائف الناس وعبد عبادة الثقلين الاعلى يدى أصحاب الاذن الخاص فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى عنه الى سواء الطريق قال الله تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق قال فى العرائس ان الله سبحانه سن سنة أزلية ان لا يجد أحد سبيله الا من يقبض الله له أستاذ اعارفا بالله وبسردينه وربوبيته فيدله منهاج عبوديته ومعارج روجه وقلبه الى مشاهدة ربوبيته ويكون هو واسطة بينه وبين الله تعالى وان كان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء بغير (١٠٤) علة ولا سبب جعله واسطة للتأديب والتقريب وصيره شفيعا للجنايات لا شريكا

ولا تدرك ولا مطمع لأحد فى نيلها فى هذا الميدان ثم استأثرت باللباس من الانوار الالهية واحتجبت بها عن الوجود فهى فى هذا الميدان تسمى روحا بعدا احتجابها باللباس وهذا غاية ادراك النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون ثم استأثرت باللباس من الانوار الالهية أخرى وبها سميت عقلا ثم استأثرت باللباس من الانوار الالهية أخرى فسميت بسببها قلبا ثم استأثرت باللباس من الانوار الالهية أخرى فسميت بسببها انفسا ومن بعد هذا ظهر جوده الشريف صلى الله عليه وسلم فالاولياء مختلفون فى الادراك لهذه المراتب فطائفة غاية ادراكهم نفسهم صلى الله عليه وسلم وفى ذلك علوم وأسرار ومعارف وطائفة فوقهم غاية ادراكهم قلبه صلى الله عليه وسلم ولهم فى ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة فوقهم غاية ادراكهم عقله صلى الله عليه وسلم ولهم فى ذلك علوم وأسرار ومعارف أخرى وطائفة وهم الاعلون بلغوا الغاية القصوى فى الادراك فادركوا مقام روجه صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطمع لاحد فى ذلك الحقيقة فى ماهيتها التى خلقت فيها وفى هذا يقول أبو يزيد غصت لجة المعارف طالب الوقوف على عين حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بينى وبينها ألف حجاب من نور لودنوت من الحجاب الاول لا حترقت به كما تحترق الشعرة اذا ألقيت فى النار وكذا قال الشيخ مولانا عبدالسلام فى صلاته وله تضاءات الفهوم فلم يدركه مناسبات ولا لاحق وفى هذا يقول أويس القرنى رضى الله عنه لسيدنا عمر وسيدنا على رضى الله عنهما لم تريا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الاظله قالا ولا ابن أبى قحافة قال ولا ابن أبى قحافة فلعله غاص لجة المعارف طالب الوقوف على عين الحقيقة المحمدية فقل له هذا أمر عجز عنه أكابر الرسل والنبيين فلا مطمع لغيرهم فيه والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه وقد قال الشيخ الاكبر فى صلاته الدرة البيضاء التى تكونت عنها الباقوتة الحمراء أراد بالدرة البيضاء ههنا هى الحقيقة المحمدية والباقوتة الحمراء هى وجود العالم بأسره وأما ما أشار اليه الشيخ مولانا عبد القادر فى قصيدته بقوله على الدرة البيضاء كان اجتماعا هى الدرة الموجودة قبل خلق السموات والارضين فاذا بهما سبحانه وتعالى صيرها ماء فاضطربت أمواج الماء ألف حقب فى كل حقب ألف قرن فى كل قرن ألف سنة فى كل سنة ألف يوم فى كل يوم ألف ساعة فى كل ساعة مثل عمر الدنيا سبعين ألف مرة فاجتمع فى هذه المدة كرم من الزبد فبسطها على وجه الماء فصيرها أرضا وخلق منها الطباق السبعة ثم خلق السموات بعدها فهذا

فى الهدايات هداة نور القرآن ودينه حقيقة البيان مع اظهار البرهان اه وقال شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به اعلم ان الله سبحانه وتعالى جعل فى سابق علمه ونفوذ مشيئته ان المدد الواصل الى خلقه من فيض رحمته يجرى فى كل عصر مع الخاصة العليا من خلقه من النبيين والصديقين فمن فزع الى أهل عصره الاحياء من ذوى الخاصة العليا وصحبهم واقتدى بهم واسعد منهم فاز بنيل المدد الفاضل من الله تعالى ومن أعرض عن أهل عصره مستغنيا بكلام من تقدمه من الأموات طبع عليه بطابع الحرمان وكان مثله كمن أعرض عن نبي زمانه وتشر به مستغنيا بشرائع النبيين الذين خلوا قبله فيسجل عليه بطابع الكفر والسلام اه وقال فى العرائس عند قوله تعالى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قيل فى هذه الآية لا تصح الارادة الا بالآخذ من

الأئمة ألا ترى كيف نظر المصطفى صلى الله عليه وسلم فى زمرة من أصحابه فقال عليه الصلاة والسلام هو اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فلا يصح الاقتداء الا بمن سجت بدايته وسلك سلوك السادات وأثر فيه بركات شهودهم ألا ترى المصطفى صلى الله عليه وسلم يقول طوبى لمن رآنى أى فإز من أثرت فيه رؤيتى اه قال الساحلى فى بغية السالك ان المقصود الأعظم من الشريعة هو تطهير النفس من كدرات متعلقات الجسم بالتركيب عن الأوصاف الذميمة والتحلية بالأوصاف الحميدة حتى تصل الى معرفة الله تعالى وهذا لا يكون الا بعد معرفة النفس ومعرفة عللها على اختلافها المفرد من ذلك والمركب ومعرفة الأدوية والأغذية ولا يحكم ذلك الا الربانى الذى نور الله باطنه بأنوار معرفته وخصه بآثار حكمته وأطلعه على أسرار شريعته وأوقفه على معانى الكتاب والسنة ولا يكون ذلك الا بمن سلك طريق الدين وقطع منازل السالكين وتخلص من نفسه على يدى وارث آخر حتى صار



على بينة من ربه وأهل الله تعالى لهداية غيره وخصه بالقوة المقنضية لذلك وحصل له الاذن الصحيح الصريح في ذلك من قدوته ومهما قصر  
عن هذه الاوصاف فانه معلول يحتاج الى طبيب يطبه ور بما بقي فيه من البقية مالا يتخلو من غلط فقد عرفت الطبيب وهو الوارث الكامل  
وقد يسمى وارثا من حصل على بعض الاوصاف المذكورة بنوع المجاز لكن منفعة مقصورة على نفسه وقد ينتفع به القليل الخاص وأما  
الانتفاع الكثير فلا يكون الا من الوارث الكامل الذي رشح علمه وقوى عقله وتطهرت نفسه وصدق فراسته وترج رأيه وسلمت فطنته  
وامتحنى هواه وانشرح صدره بأنوار المعارف ونفحات الاسرار وأخذ عن شيم وارث هذه الصفات وأذن له في الانتصاب لهداية الخلق  
بتخليص أنفسهم من عللها وهذه هي الوراثة الحقيقية فعليكم باتخاذ من هو بهذه الاوصاف قدوة ووسيلة الى الله تعالى في خلاص نفسه  
وطهارتها ولعلكم زمام الحكم عليهما من غير ارتياب ولا التواء ولا اعتراض بأن (١٥٥) تكون بين يديه كالميت بين يدي غاسله

وقد قالوا من قال لشيخه لم فانه  
لا ينتفع به وقد علمنا الله تعالى هذه  
الفائدة بالاشارة اليها في قصة  
موسى مع الخضر عليهما السلام  
وفي الأنوار القدسية في العهود  
المحمدية حكم الشيخ في سلوكه بالمريد  
وترقيه بالاعمال الحكم من يمر بالمريد  
على جبال الفلوس الجدد فاذا زهد  
فيها سلك به حتى يمر به على جبال  
الفضة فاذا زهد فيها سلك به حتى  
يمر به على جبال الذهب ثم الجواهر  
فاذا زهد فيها المريد أوصله الى  
حضرة الله تعالى فأوقفه بين يديه  
من غير حجاب فاذا ذاق ما فيه أهل  
تلك الحضرة زهد في نعيم الدارين  
وهناك لا يقدم على الوقوف بين  
يدي الله تعالى شيئا أبدا وأما غير  
شيخ فلا يعرف أحد يخرج من  
ورطبات الدنيا ولو كان من أعلم  
الناس بالنقول في سائر العلوم اه  
وقال في موضع آخر فاسلك يا أخي  
على يد شيخ يقطع علائقك أو يقلبها  
الى خير والا فن لازم كثره  
القواطع حتى يموت وقد عجز الا كابر  
فضلا عن مثلك أن يعرفوا طريق

هو المشار اليه بقول الشيخ رضي الله عنه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وقد قال سيدنا  
رضي الله عنه أول ما خلق الله تعالى روحه الشريفة وهي الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم ثم  
بعد ذلك نسل الله منها أرواح الكائنات من روحه الشريفة الكريمة وأما طينته التي هي جسده  
الشريف فكون الله منها أجساد الملائكة والأنبياء والأقطاب ونحط طينته الشريفة عليهما من  
الله الصلاة والسلام بعماء البقاء مدة قدرها وهو أن تضرب الاسمين الشريفين وهما سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم وسيدنا أحمد صلى الله عليه وسلم تضرب عدد هيا في سبعة والخارج في نفسه ثم  
تضرب العدد كله في ألف عام كل فرد من هذه الأعداد في ألف عام ثم كل يوم من أيام تلك  
السنين فيه ألف عام من سنين هذه وهي أيام الرب وفي كل سنة من هذه ثلاثمائة ألف عام وستين  
ألف عام والخارج من هذه الضروب كلها هو ألف ألف ثلاث مراتب وثلاثين ألف ألف  
مرتبة ومائتا ألف وخمسة وعشرين ألفا هذا هو الخارج من الضروب كلها وهذا الخارج كله  
يضرب في أيام الرب والخارج هو ثلاثمائة ألف ألف ألف أربع مراتب وسبعون ألف ألف  
ألف ألف أربع مراتب وثماني مائة ألف ألف ثلاث مراتب واحد وثمانين ألف ألف  
ألف ثلاث مراتب فهذه هي مدة تخمير الطينة المحمدية الشريفة عليهما من الله أفضل الصلاة  
والسلام انتهى من أملائه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه **﴿فائدة﴾** في بيان تضعيف  
فضل الفاتح لما أغلق قال سيدنا رضي الله عنه اعلم أنك اذا صليت بصلاة الفاتح لما أغلق الخ مرة  
واحدة كانت بسقائة ألف صلاة من كل صلاة وقعت في العالم من جميع الجن والانس  
والملائكة ثم اذا ذكرت الثانية كان فيها مافي الاولى وصارت الاولى بسقائة ألف صلاة من صلاة  
الفاتح لما أغلق ثم اذا ذكرت الثالثة كان فيها مافي الاولى من الصلوات ويزاد لها الفاتح لما أغلق  
سبع مائة ألف مرتين فهي اثنا عشر مائة ألف ثم سر على هذا التضعيف الى العشرة ثم الى مائة  
وواحدة كان في الواحدة مافي الاولى قبلها وفيها صلاة الفاتح لما أغلق سقائة ألف متضاعفة  
مائة مرة وذلك ستون ألف ألف من الفاتح لما أغلق وسر على هذا المنوال الى ألف وواحدة  
فيكون فيها مافي الاولى يعني من الألف وفيها سقائة من الفاتح لما أغلق ألف مرة متضاعفة  
وذلك سقائة ألف ألف وهكذا على هذا المنوال وهذا الضابط فاذا ذكرها في وقت السحر تكون  
كل واحدة منها خمسمائة مرة فاذا ذكرها ألفا واحدة مثلا كان في الواحدة بعد ألف ثلاثمائة

( ١٤ - جواهر - ل ) قطع علائقهم بأنفسهم من غير شيخ فلم يقدر وافيلا يزال الشيخ بأمره بازالة العوائق واحدا بعد واحد  
حتى لا يبقى الا واحد فيقول لك أزلها أنت وحضرة ربك وتحتاج يا أخي الى طول زمان وصبر على مأمورات شيخك وغالب الناس يسلك  
الطريق ويعل فلا يحصل من قطع العلائق على طائل (وايضاح ذلك) ان طريق السير في الطريق طريق غيب والمريد كالأعمى الذي يريد  
يسلك طريقا طول عمره ماسلكها والشيخ كالمسافر الذي يسلكها بنور الشمس زمانا طويلا يعرف مهالكها فهو بتقدير أنه يعي أو يسير في  
ظلمة الليل يعرف المهالك او الطرق المسدودة كدليل الحاج سواء فمن سلم لشيخ وانقاد له قطع الطريق ونجما من العطب ومن لم يسلم لشيخ  
لا يعرف عشي ور بما يقع في مهلكة لا يعرف الخروج منها حتى يموت ولولا انها طريق غيب لا يقدر أحد على سلوكها ما كان للدعاة الى  
الله تعالى فائدة من أنبياء وأولياء وعلماء فلا بد من مزيد خصوصية تأمل اه مافي الخلاصة المرضية فلا يظن أحد أن هذه الطرق يمكن



قطعهامان غير دليل فتقطع عليه الطريق والذي يقضى منه العجب ان من طلب سعدي وسلمى لا يصل اليهما مع وجود الجنسية والقرب القريب الابواسطة يهديه ويوصله وهذا الغافل يطمع أن يصل الى الحضرة الالهية مع ذلك البعد البعيد من غير واسطة ودليل مأهون عليه أمر ربك يا غافل اه وتقل القشيري بسنده الى أبي على الثقفي أنه قال لو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالريضة من شيخ أو امام أو مؤدب ناصح اه (قلت) قد ضرب الساحلي في بغية السالك مثلاً يوضح أن من رام الوصول الى حضرة الله بنفسه من غير استصحاب شيخ مرشد واصل مأذون له في الارشاد وارث كامل قد رام المحال ولو جمع جميع العلوم وصحب طوائف الناس فقال رضى الله تعالى عنه وهو ان ملكاً خضع للمملكة عظيم الشأن باهر الصفات جميل الافعال له حضيرة بدعيعة المجائب كثيرة الاعلاق والنخائر يعمرها (١٠٦) من اصطفاه من عبيده لنفسه واختاره لامراره فأراد هذا الملك أن يتعرف لمن

في بلاده وتحت اياته من عبيده وأصناف رعيته ليقوموا بوظائف خدمته فينالوا من جماله فوجه لهم من خواص عبيده من عرفهم به وقرر لديهم من أوصافه وأفعاله ما يرغب في خدمته والتعرض لمعرفته وأقام هذا الملك مبنى عظيم الهيئته حسن الوضع بهي المنظر جميل الاوصاف يعلم جميع من يراه بتأمل وتدبر بما احتوى عليه ذلك المبنى من المجائب ما عليه مالكة من عظيم الشأن وجميل الصفات ونصب من هذا المبنى طريقاً سالكة تقضى الى الحضيرة ووكل من خواص عبيده من يعرف هذا الطريق وما احتوى عليه من مناهل ومراحل وعقبات وقطائع وآفات ليدلوا من أراد الوصول الى حضرة الملك على هذه الطريق وجعل في كل مرحلة باباً يشرع الى رياض من روضات الملك وكل رياض محتوى على صنوف من المجائب معدانزول المسافرين على هذا الطريق فيه يستريحون ويتزهدون ومنه

ألف ألف ألف ثلاثة مراتب وأما في الألف وواحدة فيكون فيها مائة وخمسون ألف ألف ألف أربعة مراتب وأربعمائة وخمسون ألف ألف ألف ثلاثة مراتب فهذا خاص بوقت السحر وأما في غيره فهو ما ذكر أولاً من التضعيف السابق انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وحدثني) شيخنا رضى الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صلى على أحد بأفضل من صلاة الفاتح لما أغلق وقال رضى الله عنه لو اجتمع أهل السموات السبع وما فيهن والأرضين السبع وما فيهن على أن يصفوا ثواب الفاتح لما أغلق ما قدروا انتهى ما سمعناه من لفظه رضى الله عنه في هذا الوقت وأبرزه الحق على لسانه وقال رضى الله عنه كل ما سمعوه في فضل صلاة الفاتح لما أغلق فهو بالنسبة لما هو مكتوم كنقطة في بحر سبحان المتفضل بهذا الخير العظيم على هذا الشيخ الكريم (وانرجع) الى فضل الاوراد فأقول قال الله تعالى في فضل الهيئته فاعلم أنه لا اله الا الله وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما قلناه أنا والنبليون من قبلي لا اله الا الله وفضلها مشهور معلوم في الملة المحمدية فلا نطيل بذكره وأما السبني فقد مر بعض فضله وأما جوب البحر فهو من املاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيخ الطريقة والحقيقة مولانا أبي الحسن الشاذلي رضى الله عنه وقيل ان فيه اسم الله العظيم الأعظم وفيه خاصية التحصين في البر والبحر مع الاذن الصحيح من أربابه وفيه كفيات في قراءته وفي تحصينه فن أرادها فليطلبها من أربابها ويأتى البيوت من أبوابها (وأما الاسماء الادرسية) فلها خواص عظام وفضائل كثيرة ومن أرادها فعليه بمطالعة كتاب الجواهر الخمس لسيدى محمد الغوث مع شارحه سيدى محمد الشاوى رضى الله عنه فقد ذكر فيها من الفضل الذي لا يحصره حيد والعجب العجيب فن أرادها فليطالعها في محالها مع الاذن الصحيح من أربابه (وأما فضل فاتحة الكتاب) فقد ورد في الحديث انها أعظم من القرآن وهى السبع المثاني والقرآن العظيم الى غير ذلك مما ورد في فضلها من الأحاديث المشهورة فن أراد ذلك فليطلبه في محاله وأما ما أخبرنا به سيدنا رضى الله عنه في فضلها عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عنه (وأما) الفاتحة فقد ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فيها بكل مرة أجر ختمه من القرآن فقلت له صلى الله عليه وسلم انه بلغنى في بعض الاخبار ان من تلاها مرة فكأنما سجد لله بكل تسبيح ينبه به جميع خلقه في كورة العالم فهل يحصل فيها هذا الثواب كله فقال لي صلى الله عليه وسلم فيها أكثر من ذلك ويحصل لتاليها في كل مرة بعدد حروفها

يتزودون الى المرحلة التي يقدم عليها المسافر بعد ذلك فهو يجد الزاد من رياض المنزل الذي يتلوه والملك مشرف في حضرته لا يخفى عليه شيء من أحوال رعيته وعبيده فمنهم من سمع تعريف أولئك الخواص بالملك فلم يعرج عليهم ولا قبل منهم استغراقاً فيما هم فيه من العمل لانفسهم ومنهم من سمع خطابهم وعقل تعريفهم فصدقهم ثقة بآماتهم ومعرفتهم ولم ينظروا فيما وراء ذلك ومنهم من صدقهم لكن نظروا في ذلك المبنى الذي علم انه ملك للملك وصنعه وتفكروا فيما احتوى عليه من المجائب فحصل لهم بذلك زيادة يقين ومعرفة بالملك وما هو عليه من الصفات التي تشهد لها ذلك المبنى ولم ينظروا فيما وراء ذلك ومنهم من حصل له ما عند الرجاين بالوجهين المذكورين لكن حمله شرف الهمة وقوة العزم على أن يسعى كي يدرك الغاية من معرفة هذا الملك فسأل هل له الى حضرته من سبيل فدل على ذلك الطريق فتعلق بدليل من أولئك الخواص ليدله بذلك الطريق على حضرة الملك لينصل بغاية معرفته فينتظم

وحروف



في سلك خواصه وأجابه في حضرته فشد حزامه وجمع راحلته ورافق ناسا في السفر الى الحاضرة كلهم متعلق بهذا الدليل الذي يهديهم ثم سافروا فخرجوا من أعرض عن دليله واستبد بنظره ونحاض في السفر برأيه فها هو الايسر حتى عرض له أسدا وأوص وغـ بذلك من الآفات أو عي عليه الطريق حتى انقطع به دون الرفقة ونهض الباقون مع دليلهم فنزلوا في المرحلة الاولى في رياض الملك لينتزهوا ويسـ نرجحوا ويتزودوا ومنهم من اشتغل في تلك الرياض بالنظر في ظلال مبانيه وأشجاره عن أن ينظر في عجائب تلك الرياض ليزداد بما يشاهده من عجائب تلك الرياض قوة يقين في معرفة الملك فتخلف فيه اه ومنهم من لم يشتغل بالنظر في ظلال مبانيه وأشجاره ولكنه ازداد بما يشاهده في تلك الرياض يقين في معرفة الملك وحرصا على لقائه ورغبة في الورود على حضرته وعلم ان الزاد ضروري في بلوغه الحاضرة فتزودوا ولازم الدليل فلم يزل المسافرون يتخلفون في كل منزل حتى لم يبق مع الدليل الا الانجاد (١٥٧) الا كياس من الذين حصل عندهم بما

شاهده في رياض كل منزل قوة اليقين في معرفة الملك وشدة الحرص على الانتظام في خالصاته في حضرته حتى اذا أشرف على باب الحاضرة أطرق من وصف صفات الملك ما ملك قلبه فلم يستطع اصطبارا ولا آثر عنه قرارا جدي السير ملازما للدليل حتى اذا دخل الحاضرة واطلع على عجائبا وذخائرها وأبصر بأهر صفات الملك استغرق في حبه لما حصل له من معرفته فكلما حصل في الحاضرة انتظم مع خلاصاء الملك فهو معه لا يفارقه مدى الاحيان ومن شأن هذا الملك أن يتولى من تولاه ويعطف على من أتاه ويستخلص من حصل في حضرته حتى لا تكون منهم حركة ولا سكون الا بإشارته وامداده فعنه ينطقون وبه يتحركون ويسكنون وعنه يصدرون واليه يرجعون وعليه يعتمدون فالملك هو الله تعالى وله المثل الاعلى والخواص هم الرسل وورثتهم والمبني هو هذا الوجود والطريق هو ما اشتملت

وحروف القرآن بكل حرف سبع قصور وسبع حور (قلت) وقد قيل ان حروف القرآن ثلاثمائة ألف واحد وعشرون ألفا وخمسة وسبعون فاذا ضربت في سبعة وهي عدد الحروف لكل حرف سبعة يخرج ألف ألف ومائتا ألف وسبع وأربعون ألفا وخمسمائة وخمسة وعشرون حورا اه وفي سورة القدر ثلاثمائة ألف وستون ألفا لكونها فيها فضل صيام رمضان وكل يوم منه باثني عشر ألفا واذا جمع هذا العدد مع الاول يكون اثني ألف وستمائة ألف وسبعة آلاف وخمسمائة وخمسة وعشرون اه فهذا في غير الصلاة وأما في الصلاة فيتضاعف مرتين ان صلى جالسا وأربع مرات ان صلى قائما وهذا القدر فاذا قرأها في صلاة الجماعة فيتضاعف بمائة وثمان مرات فاذا نظرت الى عدد الركعات وهي سبعة عشر ركعة بين النهار والليل يصير ثمانية عشر مائة وستة وثلاثون أعني فضلها المتقدم في عدد الحروف وهو ألف ألف أعني يتضاعف الى هذا القدر ومثله تسبيح العالم ومثله قيام ليلة القدر ومثله عبادة سنين ومثله ختمات من القرآن الحاصل من قرأها في صلاة الجماعة فيعطى من الاجر في اليوم الواحد أربعة آلاف ألف مرتين وسبع مائة ألف ألف مرتين وستة وثمانون ألف ألف مرتين وثلاثة وستون ألفا وتسعمائة حورا مع الاجر المتقدم من تسبيح العالم وختمات القرآن الى غيرها قال الشيخ رضي الله عنه وفي الحديث من صلى خلف الامام فقراءة الامام له قراءة اه ثم قال سيدنا رضي الله عنه وهذا لمن لم يفهم معنى التفسير وأما من علم التفسير فيتضاعف له الاجر مرتين وهو مائة وخمسة لكل حرف ثم قال سيدنا رضي الله عنه ولا تكتب عليه سبعة في تلك السنة أعني قارئ الفاتحة مرة ثم قال رضي الله عنه وهذا في غيرنية الاسم وأما قراءة الفاتحة بنية الاسم فلا يحيط بفضلها الا الله ولا يستعظم هذا في جنب الكريم جل جلاله فان فضل الله لا حد له والسلام ثم قال رضي الله عنه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ويجاورني في عليين وهذا الثواب كله لمن تلاها مرة واحدة وأما من تلاها وهو يعتقد انه يتلو الاسم الاعظم معها لكون حروف الاسم تامة فيها فانه يحصل له في كل مرة ثواب تلاوة الاسم وثواب تلاوتهما وكل من تلاها فقد تلاها معها وهذه الخاصية في الفاتحة فقط دون ما عداها من المتلوات التي كملت فيها حروف الاسم واعلم أن من تلاها متعبدا لله من غير شعور بتلاوة الاسم معها كان له الثواب الاول ومن تلاها معتقدا انه يتلو الاسم معها لوجود كمال حروفه فيها كان له ثواب تلاوتهما وتلاوة الاسم في كل مرة لكن مع اعتقاده أنه الاسم الخاص بالذات العلية

عليه مقامات الدين والادلاء هم المشايخ الربانيون والمراحل هي منازل المقامات والرياضات هي مراتب التوحيد والذوق والراد هو ما يختص بكل منزل من وظائف الاعمال والطائفة الاولى هم أهل الكفر والضلال والطائفة الثانية هم أهل التقليد والطائفة الثالثة هم أهل النظر والاستدلال والطائفة الرابعة هم السالكون الى طريق الاذواق ثم هم أصناف فصنف عدل عن رأى قدوته وشيخه اعتداده بنظر نفسه فأحاطت به عاله فانقطع به وصنف اجتهد حتى اذا بلغ منزلا من منازل المقامات اعجب به هواء فشغله ببعض الاوهام عن النفوذ الى قدام وصنف وهم الاقاون جعلنا الله منهم كلما بلغوا منزلا من منازل المقامات واطلعوا على ما يختص به من مراتب الوجود قوى يقينهم واشتد حرصهم وعظم عزمهم فهم منتفضون الى قدام رفضوا ما يعرض لهم ويقطع بهم من الاوهام والحضيرة هي ما شغل عليه مقام الاحسان وباب المراقبة والموضع الذي أشرف منه على بعض الصفات هو الطمأنينة والحاصلون في الحضيرة هم أهل



المعرفة الظافرون بأعلى درجات التوحيد اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الرابع عشر في اعلامهم انه يجب على كل من تعلق به التلاميذ والمريدون لطلب التريسة والارشاد والتعلم اذ امن الله تعالى عليه بوجوده من هو اعلم واكمل منه ان ينسخ عنهم ويتبع هو وهم ذلك الاعلم الاكل فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال في البحر المورود في الموائيق والعهود أخذ علينا العهد ان لا نتصدي لتلقين الذكر وأخذنا العهد ونحن من تكبون أمر اذموم ما في الباطن كما اننا لا نأخذ العهد على أحد ونحن نعلم ان في بلدنا من هو أقدم منا هجرة وأولى بل نرغب المريدون في ذلك القديم الهجرة اذ اربابناهم لا يعتقدون فيه ورسلمهم له قياما بحق الادب مع أهل الطريق وهذا العهد قد صار غالب الفقراء يخالون به ويريد كل واحد ان يكون جميع فقراء (١٠٨) بلدة تلامذته وما هكذا كان الاشياخ الذين أدركناهم رضى الله عنهم بل كان

كل واحد يعظم أخاه في غيبته ويحفظ حرمة ذلك لعدم فطام أهل عصرنا عن الرعونات على أيدي أشياخهم فان من لم يظم على يد شيخ فن لازمه غالباً الحسد والحقد في الاقران حبا للانفراد قال واعلم يا أخي انه ليس مقصود أشياخ الطريق بجمع المريدون على كلمة واحدة الاقامة شعائر الدين في دولة الادب الباطن كما أقيم في دولة الظاهر ليكمل بذلك عبادات المسلمين قالت الاعراب آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم فافهم على أن طريق القوم قد اندرست وقل طالبها وقد أخبرني الشيخ نور الدين الصندلي رحمه الله تعالى ان الشيخ نور الدين الحسني رحمه الله تعالى سمع قبل موته بسنة شخص يقول يا قفة شيوخ بعثاني يعني بهم الاكلة التي يشرح بها الكتمان فاعتبر الشيخ وترك التلقين وأخذ العهد من ذلك اليوم الى أن مات وقد قالوا كثرة الاشياخ في بلد تدل على

وايس للذات العلية المتزهة غير انتهت فهذا ما أبرزه لنا رضى الله عنه وما هو مكتوم فيها فلا يعلم قدره الا الله تعالى انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وأما فضل صلاة رفع الأعمال) فقد ورد في بعض الآثار أن من صلى بها عشر في الصباح وعشر في المساء رفع له مثل عمل أهل الأرض انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه وأما اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي الخ فهي من مكفرات الذنوب وأما فضل وظيفة اليوم واللييلة وهي لا اله الا الله والله أكبر الخ فن ذكرها في الصباح ثلاثا لا يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم ومن ذكرها في المساء ثلاثا كذلك لا يكتب عليه ذنب في تلك اللييلة حتى يصبح انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وأما فضل الدور الأعلى للشيخ الاكبر فلم نطلع عليه الا ما فيه من الحفظ والتحصين لقارته (وأما استغفار الخضر عليه السلام فقال سيدنا رضى الله عنه من ذكره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه فهذا هو المنسوب لسيدنا الخضر عليه السلام (وأما المسبغات العشر فقد قال الشيخ أبو عبد الله الخروبي الطرابلسي هي من الاوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين والعباد بها يقرؤونها ويضيفونها الى وظائفهم وأورادهم قديما وحديثا غداة وعشية ولم تزل الشيوخ رضى الله عنهم يأمررون اخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها وقد أسند حديثها أبو طالب المسكي في القوت عن كرز بن وبرة قال وكان من الابدال عن أخ له من أهل الشام عن ابراهيم التيمي عن الخضر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى كلام الخروبي رحمه الله ولنا فيها سند عال غير هذا وهو عن شيخنا وسندنا عن شيخه سيدي محمود الكردى عن الخضر عليه السلام مشافهة بالرواية المتقدمة هكذا أخذناها عن سيدنا وأجازنا فيها رضى الله عنه وهذا السند لم يوجد الا من هذا الطريق اه (وأما فضل أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى الخ الحديث في البخاري عن عبادة بن الصامت عنه صلى الله عليه وسلم من قال أشهد أن لا اله الا الله الخ أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء على ما كان من العمل اه (وأما الاذكار التي بعد الصلوات فالفاتحة تقدم فضلها وآية الكرسي من ذكرها ببر كل صلاة لم ينعه من دخول الجنة الاموات اه (وأما سورة الاخلاص ففي الحديث الصحيح أن المرة الواحدة تعدل ثلاث ختمات من القرآن اه (وأما أعوذ بكلمات الله التامات الى وهو السميع العليم من قائلها ثلاثا في الصباح والمساء لم يضره سم اه (وأما فضل تباركت الهى الخ من قائلها ببر كل

رخص الطريق عند الناس ولو أن الاشياخ قد شوا المريدون في مقام الصدق لوجدوهم أقل من القليل فكان يكنى في مثل مصر كلها مساك واحد قال ولما دخل الشيخ يوسف الجعفي رحمه الله تعالى في سلسلة الطريق بعصر بعد أن سمع الهاتف ثلاث مرات يقول له اذهب الى مصر وهو يردده فقال في الثالثة اللهم ان كان هذا واردا حق فاقبل هذا النهر لبنا حتى أشرب منه بقصعتي فانقلب النهر لبنا فشرب منه وأسقى من حضر من الناس ثم سافر الى مصر على اثره فوجد سيدي حسنا التستري قد سبقه الى مصر فقال له يا حسين الطريق في مصر لواحد فاما أن تبرز أنت وأكون أنا الخادم واما أن أبرز أنا وتكون أنت الخادم فرد كل منهما على الآخر ثم ان سيدي حسنا انتصب قائما وقف بين يدي يوسف خادما بجد واجتهاد وعزم وصدق فلم يزل يخدمه حتى مات سيدي يوسف فبرز سيدي حسن بعده هكذا كان الاشياخ رضى الله تعالى عنهم فبهذا هم اقتصدوا فهم يا أخي ذلك والله يتولى هداك اه وفي لواقع الانوار



القدسية في اليهود والمحمدية أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نرغب اخواننا في العزلة عن الناس اذ لم  
 يأمنوا على أنفسهم عند الاختلاط على أصل قاعدة المسلمين في دينهم وقد أجمع الأشياخ على أنه ليس للكامل الهروب من الناس لعدم  
 الخوف عليهم من الاشتغال بالخلق عن الله تعالى وأما من خاف مع دعوى الكمال فدعوا الكمال زور وبهتان فهو إما شخص جلس  
 بنفسه من غير فطام على يد شيخ وإما مشيخة مفتر كذاب لا يصلح أن يكون أستاذا كما هو الغالب في أهل هذا الزمان حين فقدت الأشياخ  
 فصار كل من سؤلت له نفسه أن يكون شيخا جمع له بعض الناس من العوام وجلسوا يد كرون الله تعالى صباحا ومساء من غير آداب الذكر  
 المشهورة عند القوم وظن في نفسه أنه صار شيخا مثل الأشياخ الماضين مع أنه لا يصلح أن يكون مریدا ثم قال وقد رأيت أشخاصا كثيرة ممن  
 أذن لهم أشياخهم بالترية عادوا أشياخهم وهجروهم وادعوا أنهم أعلم بالطريق (١٥٩) منهم فقتلوا ولم ينجح على أيديهم أحد

وكل ذلك لوقوع الاذن لهم من  
 أشياخهم قبل خمود نار بشريتهم  
 فكان اللوم على الأشياخ لا عليهم  
 وقد كان سيدي على المرصفي عزيز  
 الاذن في المشيخة الا أن يأتيه اذن  
 بذلك من رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مرارا فلما مات انحس  
 نظام الطريق في مصر وقراها  
 وما ظهر بعده سوى الاخ الصالح  
 سيدي أبي العباس الحريثي  
 رحمه الله تعالى وكان يحكي عن  
 سيدي يوسف الجهمي أنه لما أراد  
 الله تعالى أن ينقله من بلاد الجهم  
 سمع قائلا يقول يا يوسف اذهب الى  
 مصر انفع الناس فقال شيطان ثم  
 ناداه ثانيا فقال شيطان ثم ناداه  
 ثالثا فقال شيطان فلما ناداه الرابعة  
 قال اللهم ان كان هذا وارد حق  
 فاقبل لي هذا النهر لبنا حتى  
 أعترف منه بقصتي فأنقلب النهر  
 لبنا فشرب منه فعلم أنه وارد حق  
 فلما دخل مصر وجد أخاه الشيخ  
 التستري قد وصل الى مصر  
 واسكن لم يتصدر للشيخة فقال له  
 يوسف يا حسن الطريق لواحد

عمل كان مقبولا ثم آية الكرسي تقدم فضلها ثم لقد جاءكم رسول الخ من ذكرها سبعا في الصباح  
 والمساء لم يعت مادام يذكرها اه ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق تقدم فضلها  
 ثم حزب البحر تقدم فضله ثم يامن أظهر الجبل تقدم فضله ثم الأسماء الادريسية تقدم أيضا  
 ثم الاخلاص كذلك ثم آية الكرسي ثم آية الخرص ثم السبني ثم حزب البحر كذلك ثم لا اله  
 الا الله يادافع الخ ثم الدعاء الذي ذكره أبو طالب المكي وهو أنت الله لا اله الا أنت الخ فضله من  
 ذكره كتب من الساجدين المحبتين الذين يجاورون سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وإبراهيم وموسى  
 في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والارضين اه (وأما) فضل سبحان الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله أكبر الخ من ذكره مرة واحدة يكتب عند الله من الذالكين كثيرا ويكون  
 أفضل من ذكره بالليل والنهار وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه وتحتات عنه ذنوبه  
 ويكون له غرسا في الجنة انتهى من املائه رضي الله عنه علينا ~~و~~ وأما صفة المريد وحاله وما يقطعه  
 عن استاذ ~~ه~~ فاعلم اناسا لنا سيدنا رضي الله عنه عن مسائل من جملتها ذلك ونص السؤال  
 ساداتنا رضي الله عنهم وأرضاكم وتمع المسلمين بطول بقائكم ومثواكم جوابكم عن مسائل منها  
 ما حقيقة المريد الصادق وخروجه من المقت اللاحق بوعد صادق وسألو كوتريته قبل لقاء  
 الشيخ الصادق وادامته على ما ينجمه من ربه بعزم صادق فاذا من الله عليه بقرّة عينيه وكشف  
 له الغطاء بأنه كفيله ومربيّه فهل له لقاء القياد اليه وتسليم نفسه بالكلية اليه واتباعه فيما  
 أشار به عليه ولا يخالفه لحظة فيما أمر به ونهيه اليه ولا يسأله ما الحكمة فيما أشار به عليه  
 فيما ظهر له في زعمه أنه مخالف لشريعة نبيه أو يختبره وينظر في الشواهد والدلائل التي لديه  
 لتلايفت بالضالين المضلين الذين بين يديه فان قلنا سيدي بالتصديق من أول وهلة لادعائه  
 المشيخة والتربية والترقية والنظر والحال لرأينا ما يكذب في الحال والمآل وان قلنا لا بد من  
 الاختبار والامتحان خفنا على أنفسنا من الطرد والبعد من حضرة الملك الديان وأي علامة  
 للعارف وهو في أيام دهره في الملابس والمآكل والزخارف بين لنا ما حقيقة الشيخ الكامل  
 والتلميذ الصادق الواصل بيانا شافيا ونصا من محله واقبا وهل طلب الشيخ فرض عين على كل  
 مسلم فيجب على كل فرد فرد أن يطلب من يوصله الى الله تعالى بعد تعليم الفرائض أو هو خاص  
 ببعض دون بعض فان قلنا بالوجوب على كل فرد فردين لنا ما وجهه وان قلنا بتخصيص البعض

لانهم على الاخلاق الالهية فاما أن أبرز وتكون وزيرى وخادمى واما أن تبرزوا كون وزيرك وخادمك فردا الشيخ الأمر سيدي يوسف  
 فبرز وصار سيدي حسن يخدمه الى أن مات فبرز سيدي حسن بعده باذنه له في حياته فظهر في الطريق المجائب ودانت له المسولة  
 والأمراء اه وفي البحر المورود أخذ علينا العهد أن نفرح بكل شيخ أو واعظ برز في بلدنا وأن نقلب اليه جميع أصحابنا حتى لم يبق  
 حولنا فقير واحد ومتى تكدرنا من ذلك الذي برز وضاق صدرنا منه فهو دليل على حبنا للرياسة على عباد الله دون ارادة الخير لهم والمراتب  
 كلها بيد الله يفرقها على من يشاء من عباده وليس لعباد أن يقول لسيد لم عطيتني من الشيء القلاني وأعطيته عبدك القلاني وربما كان  
 ذلك الشيخ أعلم منا بالشرائع والحقائق فتكدرنا منه حتى وبالجحلة فيجب علينا أن ندور مع الحق حيث دار وتعلم ذلك الشيخ موافقة للناس  
 الذين أقبلوا عليه اه وفي لواقع الانوار القدسية في العهد والمحمدية فهاهنا نحن نفسنا على يد شيخ يخرجنا من رعونات النفوس حتى



لا تبقى في نفسك شهوة ولا حرص على شيء من الدنيا ومن أصحابك أيضا المجاهدة كذلك يعني على يد شيخ اه وقال في الخلاصة المرضية  
ويجب على الشيخ اذا رأى شيئا فوقه أن ينصح نفسه ويلزم الخدمة لذلك الشيخ وتلا مذته فانه صلاح في حقه وحق أصحابه ومن لم يفعل  
فليس بنصف ولا ناصح نفسه ولا صاحب همة بل هو ساقط الهمة بل انما هو محب للرياسة والتقديم وهذا في طريق الله ناقص ألا ترى الى  
محمد صلى الله عليه وسلم كيف قال لو كان موسى حيا ما وسعه الا أن يتبعني والياس وعيسى عليهما السلام تحت حكم شريعة محمد صلى الله  
عليه وسلم فهكذا ينبغي أن يكون شيخ هذه الطائفة اه **قلت** والتصدر للشيخوخة بغير إذن شيخ كامل خطر جدا لانه يكون سببا  
لسوء الخاتمة وان لم يتب فاعله فلا يموت الا كافرا وفي جواهر المعاني ذكر أهل الكشف أمورا أن من فعل واحدة منها ولم يتب منها يموت  
على سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى وهي (١١٠) دعوى الولاية بالكذب وادعاء المشيخة وهي التصدر لا عطاء الورد من غير إذن

اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب  
والله سبحانه المرجع والمآب  
**الفصل الخامس عشر**  
في اعلامهم أن المرید اذا تصدّر  
للمشيخة وأراد أن يكون له مرید  
قبل خلود بشريته وفطامه على يد  
شيخ فانه محجوب محب للرياسة  
لا يحب منه شيء فأقول وبالله تعالى  
التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء  
الطريق قال في بغية السالك أما  
الانتفاع الكثير فلا يكون الا من  
الوارث الكامل الذي رسخ علمه  
وقوى عقله وتطهرت نفسه  
وصدقت فراسته وترجع رأيه  
وسامت فطامته وامتحى هواه  
وانشرح صدره بأنوار المعارف  
ونفحات الاسرار وأخذ عن شيخ  
وارث بهذه الصفات وأذن له  
في الانتصاب له بداية الخلق  
بتخليص أنفسهم من عللها وهذه  
هي الوراثة الحقيقية ثم قال وأما من  
لم يبلغ هذه المنزلة من الوراثة ولم  
يتخلص من تبعات نفسه فاشتغاله  
بصلاح نفسه أولى وأسلم من فساد  
الرياسة لانه يباقي فيه من العلل

دون البعض بين لنا أيضا ما وجهه والسلام عائد عليكم ورحمة الله (فأجاب) سيدنا رضي الله عنه  
ونص الجواب اعلم أيديكم الله بروحه أن المرید الصادق هو الذي عرف جلال الربوبية وما لها  
من الحقوق في مرتبة الألوهية على كل مخلوق وانما مستوجبة من جميع عبيده دوام الدؤب  
بالخضوع والتذلل اليه والعكوف على محبته وتعظيمه ودوام الانحياس اليه وعكوف القلب عليه  
مع رضاعن كل ماسواه حبا واراادة فلا غرض له ولا ارادة في شيء سواه لعلمه ان كل ماسواه كسر اب  
بقية يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا فلما عرف هذا وعرف ما عليه من دوام  
العكوف على الانقطاع الى الحضرة الالهية وعرف خسة نفسه وكثرة شؤمها وشورها وانها في جميع  
توجهاتها مضادة لحضرة الألوهية وأن جميع حظوظها ومراداتها مناقضة للحقوق الربانية وعرف  
ما فيها من التثبط والتثييط عن النهوض بالقيام بحقوق الحق ومعرفة ما يجب له تعالى من الخدمة  
والادب لما ألقته من الميل الى الراحة والعكوف على الشهوات والانقطاع عن خالق الأرض  
والسموات وان جميع حظوظها لا تدور الا في هذا الميدان وعرف عجزه عن تقويم هذه النفس  
الأمارة بالسوء وعن ردها الى الحضرة الالهية منقطعة عن هواها وشهواتها وعرف انه ان قام معها  
على هذا الحال استوجب من الله في العاجل والا - جل من الغضب والمقت وشدة العذاب  
والسكال المؤبد بالخلود مما لا حمله ولا غاية وارتعب قلبه من هذا البلاء الذي وقع فيه والعلة المعضلة  
التي لا خروج له منها فلا يمكنه المقام مع نفسه على ما هي فيه مما ذكر قبل استجابة الغضب والمقت  
من الله ولا قدرة على نقل نفسه من مقرها الخبيث الى استيطان الحضرة الالهية حين عرف هذا  
رجع بصدق وعزم وجد واجتهاد في طلب الطبيب الذي يخلصه من هذه العلة المعضلة ويده  
على الدواء الذي يوجب كمال الشفاء والصحة فهذا هو المرید الصادق وأما غيره ممن لم ينصف بهذه  
الصفات المتقدمة فهو طالب لا غير قديد وقد لا يجد تعلق نفسه بامر فطلبه وأما الاول فامكان  
صدقه كأن الشيخ أقرب اليه من طلبه فان عناية الحق به التي وهبته ذلك العلم المذكور هي التي  
تقوده الى الشيخ الكامل وتلقيه في حضرة الشيخ الواصل وتقلب له قلب الشيخ بالمحبة والتعظيم  
فيقع الائتلاف بينهما والادب فيفتح باب الوصول لان عناية الحق متى وقعت على امر جذبت به  
جذبا قويا لا يمكن توقيفه ولو كان ما كان فالذي يجب على المرید الصادق في الطلب مع كمال العلم  
المتقدم وشدة الاهتمام بالأمر المطلوب وعناية القلب عن سوى مطلوبه فلا يشتغل بشيء سوى

لا يخلو عن شره وبالشرة تراكم الظلم فتغيب الحكم والانفعال بها فالمتعرض لهداية غيره الهداية

المشار اليها بغير علم قبل أن تحصل له حقيقة الوراثة فهو لما عنده من الشره والجهل هالك ضال مضل ولقد أحسن القائل حيث قال

يا من يبيت لغيره تعليمه \* هلا لنفسك كان ذا التعليم لا تنه عن خلق وتأتي مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم

فأبد لنفسك فامها عن غيرها \* فاذا انتهت عنه فأنت حكيم فهناك يسمع ما تقول ويقتدي \* بالقول منك وينفع التعليم

**وقال غيره**

وكيف تريد أن تدعى حكما \* وأنت لكل ماثم وركوب وتعبث دائما ظهرا البطن \* وترتكب الذنوب ولا تتوب

ومن تعرض لهداية غيره بغير معرفة فهو خائن ومن طب غيره بغير علم فهو ضامن اذ بما عنده من الجهل ربما أخرج الأدوية عن موضوعاتها



وعـذل عن مقاديرها فـساق المـريض الى الهـلكة وـعاجـله بالمـنيـة اهـ وقال بعض العارفين في قوله تعالى يعندهم ويعنيهم وما يعندهم الشيطان الا غرورا ومن الغرور قوله لا يريد انك قد بلغت منتهى المقامات و آخر الدرجات فاسكن عن مجاهدتك ورياضتك واجلس في مجلس الشيوخ وتكلم بكلامهم أنت أعظم منهم حتى يدور حولك المريدون أراد بذلك الغرور أن يوقعه في حب الجاه والرياسة فيهلك فيها كهلاك هؤلاء المطرودين في زماننا هذا طهر الله تعالى وجه الأرض منهم ومن أمثالهم اهـ ﴿قلت﴾ ولهذا السبب حذر الأسياف من الاغترار بكل مدع ناهق واتباع كل متحيل بما ليس له نافع وقالوا الاغترار أضل كل غواية والحذر أصل كل هداية والمراد بالاغترار التسليم لكل مدع وانما يسلم لمن ظهرت عليه آثار الخصوصية لا لكل مدع بل أجمعوا على أن من ادعى رتبة من الرتب كلف بإقامة الدليل على صدق دعواه وبنصب ميزان الشرع هل يصدق فيما ادعاه ولا يسلم (١١١) للمدعين اذ لو سلم لهم لفسد الدين من أصله ولتولى الأمر غير أهله ولهذا الطريقة حفاظ يحفظونها وحراس يحرسونها هم أهل الله تعالى وأنصار دينه أيدهم الله بالعلم الباطن والظاهر وأمدهم بأسماء الحفيظ والناصر وما أوتى على كثير من الناس الا من الغلط في التسليم فسلموا لكل مدع دعواه محقا كان أو مبطلا ورأوه التسليم المأمور به والحق أنه انما يسلم ان لاحت له آثار الخصوصية وتأدب بأداب الطريقة اهـ ﴿قلت﴾ ومن لم يكن له حذر وبصيرة تامة ربما اغتر بالمدعين الكاذبين ووقع على يد واحد من أهل الظلام الذين يجتمع عندهم أهل الظلام الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا حكى الشيخ أحمد بن المبارك في الابريز عن شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنهما قال وقد يكون الرجل مشهورا بالولاية عند الناس وتقضى بالتوسل به الى الله تعالى الحوائج ولا نصيب

ما يريد هذا هو الصدق المفيد وهو الذي يخرج من المقت اللاحق فالذي يجب على المريد قبل لقاء الشيخ أن يلازم الذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بشدة حضور القلب في تأمل المعاني حسب الطاقة مع اعتقاده أنه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم مع دوام الاعراض عن كل ما يقدر عليه من هوى النفس وأغراضها والسعي في كل ما يجيبه الى الله تعالى من نوافل الخيرات وهي معروفة في الأوقات كوقت الضحى وقبل الظهر وبعده وقبل العصر وبعده المغرب وبعده العشاء وبعده النهوض من النوم وفي آخر الليل وليقل من ذلك ويجعل اهتمامه بالذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من النوافل فان الذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مفتاح أبواب الخبر مع العزلة في وقت الذكر وتقليل الغذاء والماء واستعمال شيء من الصيام والصمت الى غير ذلك مما هو مسطر عند أهل الطريق والحذر الحذر من كثرة التخليط في الأذكار وكثرة تشعيب الفكر بين أقاويل المتصوفة فانه ما تتبع ذلك أحد فافلح قط ولكن يجعل لنفسه ذكرا واحدا يهتم به ووجهة واحدة يهتم بها وأصلا ثابتا يعول عليه من الطرق هذا سلوكه وتربيته قبل لقاء الشيخ ثم يسعي في طلب الشيخ الكامل كما قال طمطم الطالب الصادق لا ينظر في غير مطلوبه الطالب لا يسعي في غير مطلوبه الطالب لا يهتم في غير مطلوبه فهذه صفة المريد وأحواله وأما ما يقطعه عن استاذة فامور فقد قال سيدنا رضي الله عنه الأمور التي تكون سببا لطرد المريد عن الشيخ منها الاغراض ومنها الاعتراض بالقلب واللسان ومنها كرازة المريد من ظهور بشرية الشيخ بامر لا يطابق المعرفة ومنها سقوط حرمة من القلب فاما الاغراض سواء كانت دنيوية أو أخروية وذلك ان الشيخ لا يصعب ولا يعرف الا الله عز وجل لا شيء وهي في أمرين يعني الصحبة فاما ان يواليه الله تعالى بان يقول هذا ولي الله وأنا أواليه الله وسر ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم مخبر عن الله من عادي لي وليا فقد آذنته بالحرب وفي طيه من والي وليا لأجل انه ولي اصطفيته واتخذته وليا وهذا هو السر الأكبر الجاذب للمريد الى حضرة الله تعالى والأمر الثاني يعلم أن الشيخ من عبدة الحضرة ويعلم ما يجب للحضرة من الأدب وما يفسد المرء فيه من الأوطار والأرب فاذا علم هذا يصعب له على الله وعلى ما يقر به اليه والصحبة في هذين الأمرين لا غير ومن صحب غيرهما خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت هذا فاعرف ان الرب سبحانه وتعالى يعبد

له في الولاية وانما قضيت حاجة المتوسل به الى الله على يد أهل التصرف وهم رضي الله تعالى عنهم الذين أقاموا ذلك الرجل في صورة الولي ليجمع عليه أهل الظلام مثله وهم الذين يتصرفون تبع القدر فهو عندهم عزلة الصورة التي يجعلها صاحب الزرع في فدانه ليتردها العاصف تظن الصورة رجلا فتهرب منه وذلك في الحقيقة من فعل صاحب القدان لا من فعل الصورة فكذلك أهل التصرف رضي الله تعالى عنهم يقيمون ذلك الرجل ويجمعون عليه أهل الظلام مثله والمتصرف فيهم خفي عندهم وهو لا يظهر لهم لانه حق وهم لا يطيقون الحق اهـ واذا فهمت هذا علمت أن المقتر بكل مدع خائب خاسر وان ظهور من لم يكن صالحا للظهور وضرر عظيم وعطب جسيم وعذاب أليم عاجلا وأجلا متبعيه الا اذا من الله تعالى عليهم عرش صادق ينقذهم ويخلصهم بصحبته ويردهم الى طريق الفلاح ونقل عن القشيري رضي الله تعالى عنه أنه قال ان الشيخ اذا لم يكن عارفا بالسالك وما يطرأ على المريد وأخذ الطريق من الكتب وقدير في المريدين طلبا للرتبة



والرياسة فانه مهلك لمن تبعه فلا بد أن يكون عند الشيخ دين الانبياء وتدير الأقطاب وسياسة الماوك اه وفي رسالة الامام أبي القاسم  
والخلاصة المرضية ومن آداب المريدين أن لا يتعرضوا للتصدر وأن يكون لهم تلميذا ومريدا فان المريدا اذا صار مرادا قبل خلود بشرية  
وآفته فهو محجوب لا تنفع أحد اشارته وتعليمه اه وقال في لوائح الاقوال القدسية يتعين على كل عالم أو شيخ حصلت عنده خرازة في صدره  
بكثرة المريدين لأحد من أقرانه أو بتركهم درسه واجتماعهم على غيره بحيث لم يكن عنده أحد من الطلبة أو المريدين أن يتخذ شيئا يسلك  
على يديه حتى يرقه الى درجة الاخلاص بحيث ينشرح لكل من تحول من طلبته الى غيره ففي تكدر من طلبته اذا تحولوا الى غيره فليس له  
في الاخلاص نصيب كما صرح به الاخبار والله يتولى هدايته اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب  
﴿ الفصل السادس عشر ﴾ في اعلامهم (١١٢) ان أول قدم يضعه المريد على هذا الطريق الصدق فأقول وبالله تعالى التوفيق

وهو الهادي عنه الى سواء الطريق  
قال الامام القشيري في رسالته في  
باب وصايا المريدين فأول قدم  
للمريدين في هذه الطريقة ينبغي  
أن يكون على الصدق وقال في باب  
الصدق قال الاستاذ الصدق عماد  
الأمرو به تمامه وبه نظامه وهو  
تألي درجة النبوة قال الله تعالى  
فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم  
من النبيين والصديقين والصادق  
الاسم اللازم من الصدق والصدق  
المبالغة منه وأقل الصدق استواء  
السر والعلانية والصادق من  
صدق في أقواله والصدق من  
صدق في جميع أقواله وأفعاله  
وأحواله وقال الشيخ أحمد بن  
حضره من أراد أن يكون الله  
معه فيلزم الصدق فان الله تعالى  
قال ان الله مع الصادقين وقيل  
الصدق القول بالحق في مواطن  
الهلكة وقال سهل بن عبد الله  
لا يشمر رائحة الجنة عبيدا من نفسه  
أو غيره وقال أبو سعيد القرشي  
الصادق الذي يتبأله أن يعوت  
ولا يستحي من فقهه لو كشف قال

لا لغرض بل لكونه الها يستحق الألوهية والعبودية من ذاته لما هو عليه من محامد الصفات العلية  
والأسماء الالهية وهذه هي العبادة العليا وكذلك الشيخ يصعب لا لغرض بل لتجلبه موالاة الى ولاية  
الله تعالى ويتعرف منه الآداب المرضية وما يشين العبد في حضرة الله وكل ما كان من متابعة  
الهوى ولو كان محمودا فهو شين على العبد في حضرة الله تعالى ولذا أمرت الشيوخ بقمع المريدين  
وزجرهم عن متابعة الهوى في أقل قليل لان المريد في وقت متابعة الهوى كافر بالله صريحا  
لا تلويح لكونه نصب نفسه لها وعصى أمر الله وخالفه فهو يعبد غير الله تعالى على الحقيقة ليس  
من الله في شيء وان قال لا اله الا الله في هذا الحال قال له لسان الحال كذبت بل أنت مشرك ومن هذا  
القبيل خرج قوله صلى الله عليه وسلم مات تحت قبة السماء اله يعبد من دون الله أعظم من هوى متبع  
فاذا عرف المريد هذا فلا يغضب على الشيخ ولا يتغير اذا لم يوافق هواه في غرضه فان الشيخ أعرف  
بالمصالح وأدري بوجوه المضار والتلميذ جاهل بذلك فاذا طلب منه غرض من أي فن كان ولم يساعده  
الشيخ عليه فليعلم أن الشيخ منعه منه لأجل مصلحته ودفع مفسدته فاذا عود نفسه التغير على الشيخ  
في مثل هذا طرد عن حضرة الله تعالى وانقطع عن الشيخ فاذا غضب المريد على الشيخ بعد تغيره انقطع  
انقطاعا كاملا لا رجوع له أصلا وأما الاعتراض بالقلب أو باللسان فانه سيف صارم يقطع الجبل بين  
الشيخ ومريده فلا يعترض شيئا من أمور الشيخ فان لم يوافق ما عنده من ظاهر العلم أو باطنه فليعلم أن  
هناك دقائق بين الشيخ ومريده لا يدريها التلميذ والشيخ يجري على منوال تلك الدقائق التي بينه وبين ربه  
فاذا خالف صورة ظاهر الشرع فليعلم أنه في باطن الأمر يجري على منوال الشرع من حيث لا يدريه  
الخلق وأما كرازة المريد من ظهور بشرة الشيخ فانها من جهله بالله تعالى وعبادته الخلقية وذلك  
أن الحق سبحانه وتعالى تجلي في كل مرتبة من مراتب خلقه بامر وحكم لم يتجل به في غيرها من المراتب  
وذلك التجلي تارة يكون كمالا في نسب الحكمة الالهية وتارة يكون صورته صورة نقص في نسب الحكمة  
الالهية ثم ان ذلك التجلي وان كانت صورته صورة النقص في نسب الحكمة الالهية فلا محيد لتلك  
المرتبة عن ظهور التجلي فيها بصورة ذلك النقص لان ذلك ناشئ عن المشيئة الربانية وكل تعلقات  
المشيئة يستحيل تحولها لغير ما تعلقت به فلا بد لكل عارف من ظهور النقص في ذاته ثم ان ذلك  
النقص تارة يلبسه بصورة كمال الدقائق التي بينه وبين ربه وتارة يلبسه منعدم أنه نقص وليس  
له في هذه الملابس الامانة الحكم الالهى الذي مقنضه القهر والغلبة بحيث أن لا محيد للعبد عنه

فاذا

الله تعالى فموت الموت ان كنتم صادقين وحكي عن أبي عمرو الزجاجة

أنه قال ماتت أمي فورثت دارا فبعتها بخمسين دينارا وخرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من القيافية وقال ايش معك فقلت  
في نفسي الصدق خير ثم قلت خمسون دينارا فقال ناولنيها فناولته الصرة فعدها فاذا هي خمسون فقال لي خذها فلقد أخذني صدقك ثم نزل  
عن الدابة وقال اركبها فقلت لا أريد وألح علي فركبتها فقال وأنا على أترك فلما كان العام المستقبل لحق بي ولازمي حتى مات وقال الشيخ  
ابراهيم الخواص الصادق لا تراه الا في فرض يؤديه أو فضل يعمل فيه وقال الجنيد الصدق أن تصدق في موضع لا ينجيك منه الا الكذب  
وسئل الخوارث المحاسبي عن علامة الصادق فقال الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل اصلاح قلبه  
ولا يجب اطلاع الناس على مناقيل الذنوب من حسن عمله ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله فان كراهته لذلك دليل على أنه يحب



ازيادة عندهم وليس هذا من اخلاق الصديقين وقال بعضهم من لم يؤد الفرض الدائم لم يقبل منه الفرض الموقت قيل فما الفرض الدائم قال الصدق وقيل عليه بالصدق حيث تخاف انه يضرك فانه يفعل وقيل كل شيء شيء ومصادقة الكذاب لا شيء وقيل علامة الكذاب جوده بالخلف لغير مستحلف وقال ذو النون الصدق سيف الله ما وقع على شيء الا وقطعه اه ملخصا **قلت** وعما يدل على فضيلة الصدق قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال في السراج المنير في الآية دلالة على فضيلة الصدق وكمال درجته ويدل عليه أيضا أشياء منها ما روى عن ابن مسعود انه قال عليكم بالصدق فانه يقرب الى البر والبر يقرب الى الجنة وان العبد ليصدق فيكتب عنده الله صديقا وياكم والكذب فان الكذب يقرب الى الفجور والفجور يقرب الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عنده الله كذابا ألا ترى انه يقال صدقت وبررت وكذبت وفجرت ومنها (١١٣) ما روى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم وقال اني رجل أريد أن أومن بك ألا أني أحب الخمر والزنا والسرقه والناس يقولون انك تحرم هذه الأشياء ولا طاقة لي بتركها فان قنعت مني بترك واحدة منها فعلت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اترك الكذب فقبل ذلك ثم أسلم فلما خرج من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان شربت وسألتني النبي صلى الله عليه وسلم وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت أقام على الحد فتركها ثم عرضوا عليه الزنا فجاء ذلك الخاطر فتركه وكذا في السرقة فعاد الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما أحسن ما فعلت لما منعني عن الكذب انسدت أبواب المعاصي على وفات الكل ومنها ما قيل في قوله تعالى حكاية عن ابليس فبعزتك لأغوينهم أجمعين الاعدادك منهم المخلصين ان ابليس انما ذكر هذا الاستثناء لانه لو لم يذكره لصار ككذابا في ادعاء اغواء الكل فكانه

فاذا رأى المرء من شيخه بشرية تقتضي النقص اما شرعيا واما محاييلا بالمرءة فليلاحظ هذه المعاني التي ذكرناها وليعلم أن ذلك لا يخرج الشيخ عن حضرة ربه ولا يخرج عن محل قربه ولا يحطه عن كمال أدبه فاذا عرف هذا فلا يرفض شيخه لظهور البشرية وكل مرء يطلب مرتبة للحق يتعلق بها للقرب والوصول يريد أن لا يظهر فيها نقص كان لسان حاله ينادي لا مطمع لك في دخول حضرة الله تعالى لان كل المراتب لا بد لها من نقص فليس يظهر الكمال صورة ومعنى وحساب ريثا من النقص بكل وجه وبكل اعتبار الا في ثلاث مراتب فقط لا ما عداها وهي الرسالة لمن دخل حضرتها والنبوة لمن دخل حضرتها والقطبانية لمن دخل حضرتها فان هذه الثلاثة لا صورة للنقص فيها والباقي من المراتب يظهر فيه النقص في الغالب وقد لا يظهر فان هذه المراتب الثلاثة ولو ظهر لزم فيها صورة نقص فذلك النقص هو غاية الكمال وانما يتفحصه المرء بجهله واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يشتهون عن الشيء أن فعله فوالله اني لأعلمهم بالله وأخشاهم له وأماسقوط حرمة فهي أكبر قاطع عن الله وسقوط الحرمة هي عدم ظهور المبالاة اذا أمره أو نهاه ومن أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومرءه هو أن لا يشارك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستعداد منه ولا في الانقطاع اليه بقلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم فان من ساوى رتبة نبيه صلى الله عليه وسلم مع رتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على انه يموت كافر الا أن تدركه عناية ربانية بسبق محبة الهية فاذا عرفت هذا فليكن المرء مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يعادل به غيره في هذه الأمور ولا يشارك غيره ومن أكبر القواطع عن الله أن ينسب ما عنده من الفتح والاسرار لغير شيخه لان تلك الأنوار الالهية الواردة على العبد بالاسرار والأحوال والمعارف والعلوم والترقي في المقامات كل نور منها يحن الى مركزه وهي الحضرة الالهية التي منها برز وفيها نشأ فليكن شيخ من أهل الله حضرة لا يشترك فيها مع غيره فاذا ورد منها نور باهر من الامور التي ذكرناها ونسب الى غير تلك الحضرة من الحضرة الالهية اغتصاب ذلك النور وطار ورجع الى محله وصورة ذلك في نسب الحكمة الالهية ان الله قضى في كتابه بنسبة كل واحد الى أبيه قال تعالى ادعوهم لا بانهم هو أقسط عند الله فن نسب نور الى غير محله من الحضرة الالهية فقد أساء الأدب في حضرة الحق

( ١٥ - جواهر - ل ) استنكف عن الكذب فذكر هذا الاستثناء فاذا كان الكذب شيئا يستنكف منه ابليس لعنه الله فالمسلم أولى أن يستنكف منه ومنها قول ابن مسعود الكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولا أن يعد أحداكم أخاه ثم لا ينجزه اقروا ان شئتم وكونوا مع الصادقين اه **قلت** وعما يدل على فضيلة الصدق أنه أول أجزاء النبوة قال القطب الكامل الشيخ عبد العزيز بن مسعود المعروف بالدباغ كافي الا برير للشيخ أحمد بن المبارك رضى الله تعالى عنهما وأما النبوة فالاول من أجزائها قول الحق وهو مما ينشأ عن نور في الذات يوجب لها هذا القول ويكون ذلك من سميتها وطبيعتها ولا يرجع عنه ولو كان فيه مخالفة الأحياء ومفارقة الاوطان بل ولو كان فيه ضرب الأعناق وقد طلب المشركون منه عليه الصلاة والسلام أن يرجع عن قوله وراودوه على ذلك بكل حيلة فأبى وامتنع ثم نصبوا له العداوة ورموه عن قوس واحدة فإزاده ذلك الاتيتم ورسوخا لان الذئاب الشريفة مطبوعة على قول الحق لا يتصور



عندها غيره قال ثم حكى رضى الله تعالى عنه حكيتين الأولى أن في بعض بلاد العجم طيور معلقة تكون على باب الدار فإذا دخل سارق نطقت الطيور وقالت سر قوايقاف معقودة ولا يرجع ذلك الطير عن قوله ولو هددوا وشير عليه بالتخويف وكذلك لا يرجع إذا أعطى شيئا يؤكل وبالجملة لا يرجع ولو قتل يشير رضى الله تعالى عنه بهذه الحكاية الى تفسير معنى قول الحق والى أن الخير بالتعلم لأن الطير مع بعده علم حتى صار هذا القول سجية له فكيف بينى آدم فكيف بالمؤمنين الثانيه أن بعض المريدين قال لشيخه يا سيدي داني على شيء يرجعني مع الله عز وجل فقال له الشيخ ان أردت ذلك فكن شبيها له في شيء من أوصافه عز وجل فإنت اذا تصفت بشيء منها فإنه يسكنك يوم القيامة مع أوليائه في دار نعيمه ولا يسكنك مع أعدائه في دار جحيمه فقال المريد وكيف لي بذلك يا سيدي وأوصافه تعالى لا تتحصر فقال الشيخ كن شبيها في بعضها فقال (١١٤) وما هو يا سيدي قال فكن من الذين يقولون الحق فان من أوصافه تعالى قول الحق

فان كنت من الذين يقولون الحق فان الله سيرحك فعاهد الشيخ على أنه يقول الحق وافترقا وكان بجوار المريد بنت فدخل الشيطان بينهما حتى فجر بها وافتضاها فلم تقدر البنت على الصبر مع أنها هي التي طلبت منه الفعل لأنها تعلم ان الافتضا لا يخفى بعد ذلك فاعلمت أباها فرفعه الى الحاكم وقال ان هذا فعل بيتي كذا وكذا فقال الحاكم للمريد أسمع ما يقول فقال صدق قد فعلت ذلك وكان مستحضرا للعهد الذي فارق الشيخ عليه فلم يقدر على الجود والسكران فلما سمع منه الحاكم ما سمع قال هذا أحق اذهبوا به الى المارستان فان العاقل لا يقر على نفسه بما يعود عليه بالضرر فدخل المارستان ثم جاء من رغب الحاكم وشفع فيه فسر حوه يشير رضى الله تعالى عنه بهذه الحكاية الى أن عاقبة قول الحق لا تكون الا محموده والله أعلم اهـ ﴿قلت﴾ وصفه المريد كما قال الشيخ أحمد بن

وكذب على الله والحضرة لا تحفل بالكذب فلذا يطرده ويسلب والغياذ بالله تعالى انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وقد آن لنا أن نذكر هنا في هذا المحل آياتا من الرائية للإمام الشريشي رضى الله عنه لمناسبة ما ذكره سيدنا رضى الله عنه من الشروط ونص الآيات

ولا تقدر من قبل اعتقادك انه \* مررب ولا أولى بها منه في العصر  
فان رقيب الالتفات لغيره \* يقول لمحبوب السراية لا تسرى  
وان تسم نحو الفقر نفسك فاطرح \* هواها وجانبه بجانب الشر  
وضعها بجحر الشيخ طفلا فالحا \* خروج بلا فطم عن الجبر والجور  
ومن لم يكن سلب الارادة وصفه \* فلا يطمع في شتم رائحة الفقر  
ولا تعترض يوما عليه فانه \* كفييل بتشتيت المريد على هجر  
ومن يعترض والعلم عنه بعزل \* يرى النقص في عين الكمال وما يدري  
ومن لم يوافق شيخه في اعتقاده \* يظل من الانكار في لهاب الجبر  
فذو العقل لا يرضى سواء وان نأى \* عن الحق نأى الليل عن واضح الفجر  
ولا تعرفن في حضرة الشيخ غيره \* ولا تعلان عيننا من النظر الشرر  
ولا تنطقن يوما لديه فان دعا \* اليه فلا تعدل عن الكلم التز  
ولا ترفعوا أصواتكم فوق صوته \* ولا تجهروا جهر الذي هو في وقر  
ولا تقعدن قدامه متربعا \* ولا باد يارجل فبادر الى الستر  
ولا باسطا سجادة بمحضوره \* فلا قصد الا السعي للخادم البر  
وسجادة الصوفي بيت سكونه \* ولا وكرالا أن يطير عن الوكر  
وفر اليه في المهمات كلها \* فانك تلقى النصر في ذلك الفر  
ولا تلتك عن بحسن الفعل عنده \* فيفسد الا أن يفر الى الكر  
ومن حل من صدق الانابة منزلا \* يرى العيب في أفعاله وهو مستبر

اهـ ما أردنا كتبه من الرائية المباركة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

﴿الفصل الثالث﴾ في معرفة حقيقة الشيخ الذي يتبع في سائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع لاهله وما يفعله في أيامه وليلاليه وأدعية شتى أجراها الله على لسان سيدنا في بعض أحيانه

(اعلم)

المبارك في البريز أن يكون صحيح الجزم نافذ العزم ماضى الاعتقاد لا يصنى لاحد من العباد ثم قال ولتثبت

في هذا الباب حكيات ليعتبر بها من أراد اصلاح نفسه بعد تقديم كلام سمعته من الشيخ رضى الله تعالى عنه وهو كالمقدمة للحكيات سمعته يعني الشيخ عبد العزيز الدياغ رضى الله تعالى عنه يقول كنت قبل أن يفتح الله على أشاهد صورة هائلة سوداء طويلة جدا على صورة جبل وقع لي هزيمة واحدة فلما فتح على وشاهدت من عوالم ربي ما قدر لي فتشت عن عالم الصورة الهائلة وطلبت جنسها في أي موضع هو فخارأت له خبرا فسألت سيدي محمد بن عبد الكريم رضى الله تعالى عنه عن ذلك فاخبرني انه لا وجود لجنس تلك الصورة أصلا فقلت له وأي شيء شاهدت فقال ذلك من فعل الروح أعنى روح ذاتك فقلت له وكيف ذلك فقال ان الذات اذا جعلت الشيء بين عينها وبخزمت به ساءت في الروح في إيجاد الصورة التي بخزمت بها وجعلت تخاف منها فتساعفها الروح في إيجادها ولو كان فيها ضرر الذات



قال وجزم الذات لا يقوم له شيء لا في جانب الخير ولا في جانب الشر قال سيدي محمد بن عبد الكريم وكنت قبيل القتم مررت بموضع فعرض لي بحرفي الطريق لا يقطع الا بالسفن وهو من البصور التي على وجه الأرض فصل لي في الذات جزم عظيم باني أمشي عليه ولا أغرق ولا يصيبني شيء قال فوضعت رجلي على ظهر الماء والجزم يتزايد فلم أزل أمشي فوقه حتى قطعت الساحل الآخر فلما رجعت مرة أخرى وزال الجزم من ذاتي وجعلت أشك في المشي عليه فادليت رجلي لاخترت فغرقت في الماء فأخرجتها وعلمت اني لا أطيق مشيا عليه قال الشيخ رضي الله تعالى عنه ومتى دامت الذات جازمة بالشيء فإن الشيطان لا يقربها وانما يقربها اذا ذهب الجزم منها وهو يعلم بنهاية لانه يجري من ابن آدم مجرى الدم فاذا رآه ذهب أقبل عليها بالوسواس حتى يفوتها الخير قال رضي الله تعالى عنه فالجزم مثل سور المدينة الحصين فتي كان للمدينة سور فلا يطعم فيها العدو ومتى حصل في السور خلال (١١٥) وظهرت فيه أبواب وفرج بادر العدو للدخول

فغيب الشيطان ووسوسته تابع لغيب سور الذات الذي هو الجزم فليبادر كل عاقل لا صلاح سور ذاته حتى لا يقرب به شيطان ولا يستفزه انسان ومن هذا المعنى سمعته رضي الله تعالى عنه مرة يقول اذا وعد الصادق أحدا بشيء من أمور الآخرة أو الدنيا فان كان في وقت سماعه للوعد ساكنا مطمئنا جازما بصدق الوعد فهو علامة على أنه يدرك ذلك الشيء لا محالة وان كان في وقت سماعه للوعد مضطربا مرتابا في صدق الوعد فهو علامة على انه لا يدرك ذلك الشيء فالجزم علامة أهل الصدق والتحقيق نسأل الله تعالى عنه وفضله أن يرزقنا حلالوته وأسراره \* وأما الحكايات فمنها ما سمعت من الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول كان بعض من أراد الله رحمته في الماضي يحب الصالحين فألقى الله في قلبه أن خرج من ماله فباعه وجمع ثمنه فذهب لبعض من اشتهر عند

(اعلم) أن سيدنا رضي الله عنه سئل عن حقيقة الشيخ الواصل ما هو فأجاب رضي الله عنه بقوله أما ما هو وحقيقة الشيخ الواصل فهو الذي رفعت له جميع الحجب عن كمال النظر الى الحضرة الالهية نظرا عينيا وتحقيقا يقينيا فان الأمر أوله محاضرة وهو مطالعة الحقائق من وراء استر كفيف ثم مكاشفة وهو مطالعة الحقائق من وراء استر رقيق ثم مشاهدة وهو تجلي الحقائق بلا حجاب لكن مع خصوصية ثم معاينة وهو مطالعة الحقائق بلا حجاب ولا خصوصية ولا بقاء للغير والغيرية عينا وأثرا وهو مقام الحق والحق والدك وفناء الفناء فليس في هذا الامعينة الحق في الحق للحق بالحق

فلم يبق الا الله لا شيء غيره \* فنام موصول ولا ثم واصل

ثم حياة وهي تميز المراتب بعرفة جميع خصوصياتها ومقتضياتها ولوازمها وما تستحقه من كل شيء ومن أي حضرة كل مرتبة منها ولما وجدت وماذا يراد منها وما يؤل اليه أمرها وهو مقام احاطة العبد بعينه ومعرفة بجميع أسرارها وخصوصياتها ومعرفة ما هي الحضرة الالهية وما هي عليه من العظمة والجلال والنعوت العلية والكمال معرفة ذوقية ومعاينة يقينية وصاحب هذه المرتبة هو الذي تشق اليه المهامه في طلبه لكن مع هذه الصفة فيه كمال اذن الحق له سبحانه وتعالى اذنا خاصا في هداية عبيده وتوليته عليهم بارشادهم الى الحضرة الالهية فهذا هو الشيخ الذي يستحق أن يطلب وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لأبي جحيفة سئل العلماء وخايط الحكماء واصحاب الكبراء وصاحب هذه المرتبة هو المعبر عنه بالكبير ومتى ما عثر المرء على من هذه صفته فاللزم في حقه أن يلقى نفسه بين يديه كالميت بين يدي غاسله لا اختيار له ولا ارادة ولا اعطاء له ولا افادة وليجعل همه منه تخليصه من البلية التي أغرق فيها الى كمال الصفاء بطالعة الحضرة الالهية بالاعراض عن كل ما سواها وليتزهد نفسه عن جميع الاختيارات والمرادات مما سوى هذا ومتى أشار عليه بفعل أو أمر فليحذر من سؤاله بلم وكيف وعلى م ولا شيء فانه باب المقت والطرد وليعتقد أن الشيخ أعرف بمصالحه منه وأي مدرجة أدرجه فيها فانه يجري به في ذلك كله على ما هو الله بالله باخراجه عن ظلمة نفسه وهواها وأما الشيخ الذي هذه صفته كيف يتصل به وبماذا يعرف فالجواب ان الشيوخ المتصفيين بهذا الأمر كثيرون وأغلبهم في المدن الكبار فانهم مفرهم وأما معرفتهم والاتصال بهم فانه عسير أغرب وجودا من الكبريت الأحمر لأنهم

الناس بالصلاح وكانت تقصده الوفود من النواحي فذهب اليه هذا المرحوم بجملة ماله حتى بلغ بلده فسأل عن داره فدل عليها فدخل الباب فخرجت الخادمة فقالت ما اسمك فقال عبد العلي وكان الشيخ المشهور بالولاية من العصاة الممرفين على نفوسهم وكان له نديم يتعاطى معه الشراب وغيره اسمه عبد العلي فوافق اسمه اسم هذا المرحوم فذهبت الجارية فقالت للشيخ اسم هذا الذي دق الباب عبد العلي فقال وظن أنه نديمه ائذني له فدخل على الشيخ فوجد الشراب بين يديه وامرأة فاجرة معه ورزقه الله تعالى الغفلة عن ذلك كله فتقدم اليه فقال ياسيدي سمعت بك من بلادى وجئت قاصدا لتداني على الله عز وجل وهذا مالي أتيتك به لله تعالى فقال له الشيخ يتقبل الله منكم ثم أمر الجارية أن تدفع له رغبيا فأخذه وأعطاه القأس وأمره بالخدمة في بستان للشيخ عينه فذهب ذلك المرحوم من ساعته ونفسه مطمئنة وقلبه مسرور بقبول الشيخ له فذهب فرح الخادمة وقد لقي نصيبا من سفره للشيخ وما استراح حتى بلغ البستان وجعل يخدم بفرج



وسرو وانشاط نفس فكان من قدر الله عز وجل وحسن جميله بذلك المرحوم ان صادق مجيئه الشيخ الكذاب المسرف وقاؤه رجل من  
أ كابر العارفين وكان من أهل الديوان خضر وفاته الغوث والأقطاب السبعة فقالوا له ياسيدي فلان كم مرة ونحن نقول لك اهبط  
الى مدينة من مدن الاسلام فعسى أن تلقى من يرثك في شرك ولم تساعدنا فلا نحت وقاتك فيضيع شرك وتبقى بلا وارث فقال لهم  
ياسادتي قد ساق الله الى من يرثي وأنا في موضعي فقالوا له ومن هو فقال عبد العلي الذي وفد على فلان المبطل فانظروا الى حسن سريره  
مع الله عز وجل والى تمام صدقه ورسوخ خاطره ونفوذ عزمه وصلابة جزمه فانه رأى ما رأى ولم يتزلزل له خاطر ولم يتحرك له وسواس فهل  
سمعتهم بمثل هذا الصفاء الذي في ذاته أفتوافقون على ارثه فقالوا نعم فخرجت روح الولي واتصل بسيدي عبد العلي بالسر وأثابه الله عز وجل  
على حسن نيته فوقع له الفتح وعلم (١١٦) من أين جاءت الرحمة وأن الشيخ الذي وفد عليه مسرف كذاب وأن الله تعالى رحمه

بسبب نيته لا غير والله تعالى  
الموفق ومنها ما سمعته من الشيخ  
رضي الله تعالى عنه قال كان  
لبعض المشايخ مرید صادق فأراد  
أن يمتحن صدقه يوما فقال له يا فلان  
أتجبنی قال نعم ياسيدي قال له من  
تحب أكثر أنا أو أبوك فقال أنت  
ياسيدي فقال أفرأيت ان أمرتك  
أن تأتيني برأس أبيك أنطيعني  
قال ياسيدي فكيف لا أطيعك  
ولكن الساعة ترى فذهب من  
حينه وكان ذلك بعد ان رقد  
الناس فتسور جدار دارهم وعلا  
فوق السطح ثم دخل على أبيه  
وأمه في منزلهما فوجد أباه يعض  
حاجته من أمه فلم يعمله حتى  
يفرغ من حاجته وان كان ركب  
عليه وهو فوق أمه فقطع رأسه  
وأتى به للشيخ وطرحه بين يديه  
فقال له ويحك أتيتني برأس أبيك  
فقال ياسيدي نعم ها هو هذا فقال  
له ويحك انما كنت مازحا فقال  
له المرید أما أنا فكل كلامك  
عندي لا هزل فيه فقال له الشيخ  
رضي الله تعالى عنه انظر هل هو

اختلطوا بصور العامة وأحوالهم ومن سألهم عن هذا الحال نفروه وطرده وحلفوا له ما عندهم  
من هذا الأمر شيء والعلّة الموجبة لهم لهذا أنه قد فسد نظام الوجود بمشينة الحق سبحانه وتعالى التي  
لا منازع لها وليس لكل آدمي الا السعي في أغراضه وشهواته بالاغراض عن الحضرة الالهية وما  
تستحقه من توفيق الحقوق والآداب وليس للعامة في هذا الوقت من السعي للدواب الا لاغراض  
فاسدة يريدونها من التمتع بالدنيا ولذاتها وشهواتها والتجاعة من المصائب والعطب في هذه الدار  
مع اقامتهم واصرارهم على الدواهي المهلكات العظام من الكبائر الفاحشة التي لا عقي لصاحبها  
الادار البوار وليس لهم عن هذا الميدان خروج ولا لهم في الرجوع الى الحضرة الالهية ولوج  
فلما عرف العارفون ما في العامة من هذا الأمر احتجوا عن العامة وطردهم بكل وجه وبكل حال  
وكان اقتضاء ذلك أن يسكنوا في البراري والقفار وكان مراد الحق منهم أن يبقوا في وسط العامة  
ويسكنوا في وسطهم لا مورا أرادها الحق منهم سبحانه وتعالى وحكم بها عليهم فلا منازع له في حكمه ولم  
يجدوا ماسا في الخروج عن العامة في البراري والقفار لما عليهم من حكم الله الذي لا خروج لهم عنه  
ولا يجدون سبيلا الى اصلاح العامة ورددتهم الى الحضرة الالهية فهم بمنزلة من أقيم بين جماعة الحقا  
يرمونه بالجحر وكلف بالصبر والاقامة بينهم فهم في عذاب فلهذا احتجوا عن العامة وطردهم  
بكل حال ورمواهم العامة روائح وصولهم من وراء الحجب فنهضوا الى التعلق بهم فيما يريدونه  
من أغراضهم فخلط العارفون عليهم بوجوه من التغليب استتاروا عن العامة باظهار أمور من الزنا  
والكذب الفاحش والخروج وقتل النفس وغير ذلك من الدواهي التي تحجبكم على صاحبها أنه  
في سخط الله وغضبه والأمور التي يقتضيها العارفون في هذا الميدان انما يظهرون صوراً من  
الغيب لا وجود لها في الخارج انما هي تصورات خيالية يراها غيرهم حقيقة فيعلمون في تلك  
الصوراً أموراً منكرة في الشرع وهم في الحقيقة لم يفهموا شيئا فاستتروا بذلك عن العامة حفظا  
لمقامهم وتحريراً لأديهم واذا عرفت هذا فقد اختلط الصادقون والكاذبون في هذا الميدان  
ولا يعرف هذا من هذا ولا حيلة لأحد في معرفة العارف الواصل أصلاً ورأساً الا في مسألة  
نادرة في غاية الندور وهو أن بعض الكل يظهر في مظاهر الصور الشرعية الكاملة  
فن ظهر بهذا المظهر وادعى المشيخة بالمعرفة فيه أنه يعرف بدلالته على الله تعالى والرجوع اليه  
والترهيد في الدنيا وأهلها وعدم المبالاة بها وبوجودها مع ظهور صفة الفتح في غيره على يديه فان

ظهر

رأس أبيك فنظر المرید فاذا هو ليس برأس أبيه فقال له الشيخ رأس من هو فقال له رأس فلان العليج

قال وكان أهل مدينتهم يتخذون الغلوج كثيراً بمنزلة العبيد السودانيين قال وكان أبوه غائباً تلك الليلة فخافته زوجته في الفراش ووعدت علجا  
كافرا ومكنته من نفسها وكوشف الشيخ رضي الله تعالى عنه بذلك فأرسل المرید ليقتله على الصفة السابقة ليمتن صدقه فعلم أنه  
جبل من الجبال فكان وارث سره والمستولي بعده على فتحه والله تعالى الموفق قال ومنها التي سمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول جاء  
بعض المریدين لشيخ عارف فقال له ياسيدي القبول لله عز وجل فقال نعم فأمره بالمقام عنده والعكوف على خدمته وأعطاه مسجاة  
في رأسها كورة حديد زائدة لا تقع فيها الا ثقيل المسجاة وكان المرید هو وارث الشيخ بشرط أن لا ينتبه لكورة الحديد المذكورة فان  
انتبه وقال ما فائدتها ولا شيء تصلح ولا معنى لها الا التثقيب فانه لا يرت منه شيأ قال رضي الله عنه فبقي في خدمته سبع سنين وهو يخدم



بالفاس ولا تحرك له غرق وسواس ولا هزته عواصف رياح الشيطان وصارت الكورة المذكرة بمنزلة العدم الذي لا يرى ولا يسمع به فهذه حالة الصادقين الموفقين والله تعالى الموفق قال وسمعتة رضى الله تعالى عنه يقول كان لبعض العارفين بالله عز وجل مرید صادق وكان هو وارث سره فاشهد الله تعالى من شيخه أموراً كثيرة منكورة ومع ذلك فلم يتحرك له وسواس فلما مات شيخه وفتح الله تعالى عليه شاهد تلك الأمور وعلم أن الصواب مع الشيخ فيها وليس فيها ما ينكر شرعاً إلا أنها اشتبهت عليه من ذلك أن امرأة كانت من جيران الشيخ وكانت تذكّر بالسوء وكان المرید يعرف شخصها وكان للشيخ امرأة على صورتها ولكن المرید لا يعرفها وكان الشيخ موضع بخلو به بين باب الدار وبين البيوت وكان المرید لا يبلغ اليه وانما يقف بالباب فاتفق أن دخلت المرأة المشهورة بالسوء على المرید وهو بالباب فآزت الدار واتفق أن خرجت امرأة الشيخ الشبهة بها فدخلت على الشيخ الخلوة (١١٧) وكان الشيخ أرسل إليها يقضى حاجته منها

فدخلت وقام إليها الشيخ ومرت الشبهة بها نحو البيوت فرمى المرید ببصره إلى الخلوة فرأى المرأة مع الشيخ وهو يقضى حاجته منها فاشك أنها المشهورة بالسوء وربط الله على قلبه فلم يستغفره الشيطان ثم خرجت المرأة وحانت الصلاة فخرج الشيخ للصلاة وتيمم وكان به مرض منعه من الاغتسال فاشك المرید أن الشيخ تيمم من غير ضرر وربط الله على قلب المرید وكان بالشيخ مرض منعه من هضم الطعام فصنعوا له ماء الفلنيس عصروه وأتوا له بمائه ليشر به فدخل المرید فوجده يشربه فاشك أنه ماء خمر وربط الله على قلبه فلم يتحرك عليه وسواس فلما فتح الله تعالى عليه علم أن المرأة التي وطئها الشيخ امرأة لا المرأة المشهورة بالسوء وعلم أن التيمم الذي فعله الشيخ ضرر كان بجسده وعلم أن الماء الذي شربه الشيخ ماء فلنيس لا ماء خمر والله تعالى الموفق قال وسمعتة رضى الله تعالى عنه يقول

ظهر للمرید على هذه الصفة فليلق نفسه إليه بمجرد اللقاء والذي يجب على المرید في حقه أن لا يلقى نفسه إليه حتى يتعرف نواتر أخباره من ثقافة الواردين عليه والمجاورين له فان ظهرت الصفة المعروفة عليه فليصحبه والا فلا ومن رام الوصول إلى شيخ في هذا الوقت ولم يجد حيلة في معرفته وخاف من الوقوع في حبال الكذابين فعليه بالتوجه إلى الله بصدق لازم وانحياش اليه بقلب دائم ودوام التضرع اليه والابتغال اليه في الكشف له عن الشيخ الواصل الذي يخرج من هذه الغمة وأن يدله عليه وأن يوفقه لا متثال أمره حتى يقع في الغرق في لجج بحره فلا حيلة له إلا هذا وأكبر من ذلك وأولى وأنفع وأبلغ في الوصول إلى المراد وأرفع لمن لم يجد حيلة في العثور على الشيخ الكامل استغراق ما يطيق عليه من الأوقات في كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالتأديب والحضور وتوهم القلب أنه جالس بين يديه صلى الله عليه وسلم وليدأوم على ذلك فان من دأوم على ذلك وكان اهتمامه بالوصول إلى الله تعالى اهتمام الظمان بالماء أخذ الله بيده وجذبه إليه أما أن يقيض له شيخاً كاملاً واصل لا يأخذ بيده وأما أن يقيض له نبيه صلى الله عليه وسلم يريه وأما أن يفتح له باب الوصول ورفع الحجب بسبب ملازمته للصلاة على حبيبه صلى الله عليه وسلم فانها أعظم الوسائل إلى الله تعالى في الوصول اليه وما لازمها أحد قط في طلب الوصول إلى الله تعالى فالحق قط وأما السؤال عن الاختبار للشيخ ووزن أفعاله وأحواله فلا يصلح وما تتبع أحد ذلك فافلح قط لأن ذلك مغلاق لبواب الله تعالى فان من أراد ذلك واتبعه في جميع الخلق أراه الله تعالى صفة النقص في كل مخلوق فلا يطعن لا أحد وأما التصديق للشيخ فانه أمر الهى يضعه الله في القلوب فلا يقدر صاحبه على الإنكار عنه ولو رأى منه ألف معصية لكن ان كان المرید صادقاً فثواب صدقه أن لا يرى من الشيخ إلا ما يطعن به قلبه ولا يقع إلا على الشيخ الصادق ومن كان خبيث السريّة وطلب فلا يرى إلا ما ينكره وينقصه ويوجب له النفور عنه والهروب (وأما السؤال) عن طلب الشيخ هل هو فرض على كل فرد فرد أو على البعض دون البعض وما السبب في كل (فالجواب) ان طلب الشيخ في الشرع ليس بواجب وجوباً شرعياً يلزم من طلبه الثواب ومن عدم طلبه العقاب فليس في الشرع شيء من هذا ولكنه واجب من طريق النظر وطريق النظر في هذا ما قدمناه إلى الماء وان لم يطلبه هلك فطلبه عليه لازم من طريق النظر وطريق النظر في هذا ما قدمناه من كون الناس خالقوا لعبادة الله والتوجه إلى الحضرة الإلهية بالأعراض عن كل ما سواها وعلم

كان لبعض المریدین أخ في الله عز وجل فمات ذلك الأخ وبقي المرید فجعل إذا فتح الله تعالى عليه بشيء يقسمه بين أولاده وبين أولاد الأخ في الله وكان لهذا المرید أرض مع أخوانه فبيعت عليهم من جانب المخزن ظمناً فلما أخذوا ثمنها كان نصيب المرید منها أربعين مثقالاً سكة زماناً فقال له أخوانه ما تفعل بدراهمك قال أقسمها بيني وبين أولاد أخي في الله تعالى فاستحقوه وقالوا له ما رأينا مثلك في نقصان العقل تسبب بدراهمك واشترتها كذا واصلحها كذا ودع عند هذه الحاجة التي أنت مشغول بها فأرادت نفسه أن تميل إلى قولهم فقال لها يا نفسي ما تقول لي الله عز وجل إذا وقفت بين يديه غدا حيث يقول لي رزقك أربعين مثقالاً فاستأثرت بها وضيعت حق الأخوة فالיום أضيعك كما ضيعتها فوقعه الله تعالى فقسم الدراهم بينه وبين أولاد أخيه في الله عز وجل فلما أخرج من عندهم فتح الله عليه وأعطاه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وجعله الله من العارفين لصدق نيته واصداقة عزمه ونفوذه عزيمته والله تعالى



الموفق اه وقال وسمعت من غير الشيخ رضي الله تعالى عنه ان بعض الأكارب كان له عدة أصحاب وكان لا يتخيل النجاسة الا من واحد منهم فأراد أن يختبرهم يوماً فاختبرهم بم ففروا بجملتهم سوى ذلك الواحد وذلك انه تركهم حتى اجتمعوا على باب خلوته فأظهر لهم صورة امرأة جاءته فدخلت الخلوة فقام الشيخ ودخل معها فأيقنوا ان الشيخ اشتغل معها بالفاحشة فتفرقوا كلهم وخسرت نياتهم الا ذلك الواحد فانه ذهب وأتى بالماء وجعل يسخنه بقصد أن يغتسل به الشيخ فخرج عليه الشيخ فقال ما هذا الذي تفعل فقال رأيت المرأة قد دخلت فقلت لعائك تحتاج الى غسل فسخت لك الماء فقال له الشيخ وتبغني بعد أن رأيتني على المعصية فقال ولم لا أتبعك والمعصية لا تستحيل عليك وإنما تستحيل في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم أخاطبك على انك نبي لا تعصى وإنما خاطبتك على انك بشر وانك أعرف مني بالطريق ومعرفتك باقية فيك فالوصف (١١٨) الذي عرفتك عليه لم يزل فلا تبدل لي نية ولا يتحرك لي خاطر فقال له الشيخ يا ولدي

تلك الدنيا تصورت بصورة امرأة وأنا فعلت ذلك عمداً لئلا ينقطع عني أولئك القوم فادخل يا ولدي وفعلت الله معي الى الخلوة فهل ترى امرأة فيها فدخل فلم يجد امرأة فازداد محبة على محبته والله تعالى الموفق قال ورأيت في كتاب الشيخ محيي الدين تلميذ الشيخ تاج الدين الذكي المصري رحمه الله تعالى أن رجلاً جاء الى بعض الأكارب فقال له يا سيدي أريد منكم ان تعطوني السر الذي خصكم الله به عز وجل فقال الشيخ انك لا تطيق ذلك فقال المريد أطيعه وأقدر عليه فامتحنه الشيخ بأمر سقط منه على أم رأسه نسأل الله السلامة وذلك أنه كان عند الشيخ مريد شاب حدث أبوه من الأكارب فلما قال ذلك المريد أنا أطيع السر قال له الشيخ اني سأعطيكَ ان شاء الله السر فأمره بالمقام عنده ثم ان الشيخ أمر الشاب الحدت بالاختفاء في مكان بحيث لا يظهر لأحد ثم أدخل الشيخ خلوته كبشاً فذبحه وجعل على ثيابه شيئاً من الدم فخرج على

المريد ما في نفسه من التثبط والتثبط عن النهوض الى الحضرة الالهية وعلم عجزه عن مقاومة نفسه بما يريد منها من الدخول في الحضرة الالهية بتوفيق الحقوق والآداب وعلم أنه لا ملجأ له من الله ولا منجأ ان قام مع نفسه متبعاً لها وما عرضا عن الله تعالى فانه بهذا النظر يجب عليه طلب الشيخ الكامل وهذا الوجوب النظري أمر وضحي طبيعي ليس من نصوص الشرع اذ ليس في نصوص الشرع الا وجوب توفيق القيام بحقوق الله تعالى ظاهراً وباطناً على كل فرد فرد من جميع العباد ولا عذر لأحد في ترك ذلك من طريق الشرع ولا عذر له في غلبة الهوى عليه وعجزه عن مقاومة نفسه فليس في الشرع الا وجوب ذلك وتحريم ترك ذلك لوجوب العقاب عليه فهذا ما كان في الشرع ولا شيخ يجب طلبه الا شيخ التعليم الذي يعلم كيفية الأمور الشرعية التي يطلب فعلها من العبد أمر او نهياً وفعل أو تركاً فهذا الشيخ يجب طلبه على كل جاهل لا يسع أحداً تركه وما وراء ذلك من الشيوخ لا يلزم طلبه من طريق الشرع لكن يجب طلبه من طريق النظر بمنزلة المريض الذي أعرضته العلة وعجز عن الدواء من كل وجه وانه قد تمت الصحة في حقه فنقول ان شاء البقاء على هذا المرض بقي كذلك وان طلب الخروج الى كمال الصحة قلنا له يجب عليه طلب الطبيب الماهر الذي له معرفة بالعلة وأصلها وبال دواء المزيل لها وكيفية تناوله كما وكيفاً ووقتها وحالاً والسلام (وأما السؤال) عن السماع وحكمه واستعماله وكيفية ومن يسمع ومن يسمع وعلى أي حالة يكون وبأي كلام يكون (فالجواب) والله الموفق عنه وكرمه الى الصواب اعلم أن أمر السماع قد اختلفت فيه أقاويل الشيوخ الكبار المتحققين بكمال المعرفة بالله العيانية الشهودية والتوجيه الخاص الذوقي وكال الهدى والتبري من جميع وجوه متابعه النفس والهوى فمن قائل باباحته مطلقاً من غير طلب فعل ولا طلب ترك ومن قائل بتحريمه مطلقاً ودم فاعليه ومن قائل بكراهته دون التحريم ومن قائل بنده وإيثار الميل اليه ولا قائل بوجوبه والفتوى فيه مفصلة في كتب التصوف فلا نطيل بها ومن قائل بتفصيل الأمر فيه بين إيثار فعل وإيثار ترك وتحريمه وكراهته ونده وإيثاره والميل اليه على حسب عوارض الوقت ودواعي الحال وكل ذلك مفصل في كتب التصوف والأمر المحقق فيه في هذا الوقت ان ما كان خالياً من آلات الطرب وما يشوش الفكر من ذكر القدود والحدود والتشبيب بالنسوان وسماع أصواتهن وأصوات الشبان ذوى الجمال فكل ما خرج من هذه الأمور وسلم من الصورة المحرمة شرعاً كاختلاط النساء والرجال فالحكم فيه أن

المريد السابق والسكين في يده والدم يسيل على يديه وهو في صورة الغضب ان فقال المريد ما عندكم يا سيدي ينظر فقال ان الشاب القلاني أغضبني فما ملكت نفسي ان ذبحته فها هو في ذلك المكان مذبح يشير الى الخلوة التي ذبح فيها الكبش فان أردت السر يا ولدي فاكنتم هذا الأمر ولا تذكره لأحد وان سألتني عنه أبوه فاني أقول له مرض ولدك ومات فانه يصعد قنني ويحصل في المسئلة لطيف فعساك يا ولدي تساعدني على هذا الأمر وتسترني فيه فان فعلت فأنا أعطيكَ السر ان شاء الله تعالى فقال المريد وقد تمعر وجهه وظهر غيظه حيث ظن ان الشيخ في قبضته سأفعل بكلام يظهر منه الكذب ففارق الشيخ وذهب سريعاً الى والد الشاب وأعلمه بالقصة وقال له ان الشيخ الكذاب الذي كنتم تعتقدون فيه الخير قتل ولدكم في هذه الساعة وجعل يرغبنى ان أسأله ويطلب مني ان أكنه عنكم وان شككنكم في الأمر فاذهبوا معي الساعة فانكم تجدون ولدكم يتشخط في دمه فقال له الناس ويحك فان سيدنا فلان لا يفعل هذا ولعل الأمر شبه عليك



فقال لهم اذهبوا معي حتى يظهر صدقي أو كذبي ففشا قوله في الناس وسمع به ارباب الدولة فأقبلوا الى الشيخ من اعداء والمريد امامهم حتى وقفوا على خلوة الشيخ ففرعوا الباب فخرج الشيخ وقال لهم فالكلم وأي شيء أقدمكم فقالوا له ألا تسمع ما يقول هذا يشيرون الى المريد فقال له الشيخ وأي شيء كان فقال له المريد الذي كنت ترغبني فيه وتطلب مني كتمانته هو الذي كان فقال الشيخ ما وقع بيني وبينك شيء وما كلمك قط فقال المريد الكذب لا ينبغي قد قتلت ولد الناس فصاح الناس على الشيخ من كل ناحية قتلت ولد الناس فلا آن تقتلك يا عدو الله تغش الناس بعبادتك وتخدعهم بخلاوتك فقال الشيخ سلوه من أين علم بأنني قتلته فقال المريد ألم تخرج علي وأثر الدم على يديك وثوبك فقال الشيخ نعم وقد ذهبت شاة فقال المريد فلندخل الى الخلوة ان كنت صادقا فدخلوا فوجدوا شاة مذبوحة فقال المريد انك أخفيت القتييل وأظهرت هذه الشاة في موضعه لئلا تقتل به فقال الشيخ أرايت ان خرج الشاب ولا (١١٩) بأس عليه أتعلم انك من الكاذبين الذين

لا يفلحون فقال المريد فأتخرجهم ان كنت صادقا فأرسل الشيخ الى القتي فخرج ولا علم عنده بما وقع فلما رآه الناس تضرعوا الى الشيخ وجعلوا يسبون المريد الكاذب وعند ذلك قال له الشيخ أأنت تزعم يا كذاب انك تطيق السر وتقدر عليه فبالك لم تقدر على كتم هذا الأمر الذي لم يكن منه شيء وانما صنعنا معك هذا للدعوى انك تطيق السر فاذهب فقد أعطيتك السر الذي يليق بأمثالك فكان ذلك المريد من يومه ذلك موعظة للغيرين ونكالا للذابين نسأل الله تعالى عنه التوفيق قال ووقع لرجل آخر حكاية عجيبة وذلك انه كان شيخ ركب الخيول وكان من بلاد المغرب وكان يعتني كثيرا بلقاء الصالحين ويحبهم ويفتش على الذي يرجع على يديه فكان هذا دأبه اذا طلع الى المشرق واذا رجع فالتقى بمصر مع بعض الصالحين فأعطاه أمانة وقال له الرجل الذي يطلبها منك هو

ينظر الشخص في حاله عند حضور سماعه فان وجد فيه زيادة في حاله أو تحريك الساكن هيمته الى النهوض لطلب الحضرة الالهية أو للبعد عن المألوفات والعادات والصور المهيئات والمحرمات أو للتعلق بالله تعالى وتحريك شيء من محبته في القلب فليس له صاحب هذا الحال حضوره وإيثاره مالم يؤد الى تعطيل أوراده والخروج عن مراعاة أوقاته فإنه ان كان بهذا الحال فضرره أكثر من نفعه وان وجد الشخص فيه فتور عزمته والميل الى الراحة ورأي نفسه ركنت اليه في هذا الباب بتقليل نهوضها الى الحضرة الالهية فصاحب هذا الحال لا يحل له حضوره والالتزام به وان كان حال الشخص في حضوره لازيادة ولا نقص من كل ماذكرنا الا التمتع بالأصوات المطربة والألحان المعبجة فالحكم في هذا الاباحة ان شاء حضره وان شاء تركه وما كان من أصوات الشبان ذوى الجلال والنسوان فسماعه محرم أو كالمحرم للكل ولورأي منه زيادة في حالة من الأمور التي ذكرناها فان الولوع بذلك مع رؤية ظهور الزيادة في الحال كالذي يشرب عسلا مخبأ فيه سم ساعة فإنه يقتله من حيث لا يدريه وأما ما خرج من هذا وكان فيه شيء من آلات الطرب فإنه يحق على العاقل اجتنابه الا أن يكون بحضرة شيخ واصل كامل فإنه ان كان بهذه المثابة فيستحب حضوره لان السماع بآلات الطرب وان لم يتمكن ضرره فسيغيب الفساد باطنه عن نزلة السحابة المفروحة بها للسقى والأمطار فيسقط منها على الثمار برد عظيم وصواعق فيفسد الثمر الذي كان ينتظر صلاحه الا أن يكون بحضرة الشيخ الواصل الكامل فان حضوره عاصم من الضرر والهلاك وكل هذا الأمر في حق أصحاب الحجاب وأما الفرق في بحار الحقائق والنوحيد فلا يحكم عليهم بهذا الحكم لكن يتركون تحت حكم حالهم ومقامهم فان العارف في مقامه يفعل ما يقتضيه مقامه بنص أو تصريح أو إشارة أو تلويح غير ملتفت لمن ينكر عليه أو يندبه فان أعطاه مقامه حضور السماع وإيثاره ترك على حاله ولا ينكر عليه لأنه أعرف بمصالحه وعياله وان أعطاه مقامه الهروب عنه والنفور فليس لأحد أن يندبه اليه ولا أن يحثه على حضوره فان الأحوال في المعارف مختلفة والأذواق متباينة وفوائد المراتب وفيوضاتها وفتوحاتها غير ملتبسة ولا متشابهة فكم من صاحب مقام ينضرر بالسماع بأدنى لمة من حضوره ويكون ذلك عليه أشد من سم ساعة في قتل الاجسام الكثيفة وكم من عارف يفاض عليه في حضوره بالسماع من الحضرة القدسية من فيوض الأحوال والمعارف فيرتقي به من المقامات ما لا يرتقيه بالعبادة وصفاء الاوقات في مائة ألف عام من المقامات فهذا

صاحبك فيزال يطوف على الصالحين الذين يعرفهم واحدا واحدا حتى قدم لبلده ودخل داره وبقي ماشاء الله فلقبه ذات يوم جاره فقال له أين الامانة التي أعطاكها فلان بعصر فعلم أن جاره هو صاحب الوقت فسقط على رجليه يقبلها ويقول يا سيدي كيف نخفون أنفسكم علي وما تركت صالحا يشار اليه بالمشرق والمغرب الا أتيتهم وأنتم خيراني وأقرب الناس الي ثم طلب منه السر الذي خصه الله به فقال له الشيخ هذا أمر لا تطيقه فقال بل أطيقه يا سيدي فقال الشيخ فان كنت تطيقه فاعمل بشرطى فقال وما شرطى يا سيدي فقال الشيخ شرطى كبر ضرر عليك فيه هو أن تحلق لحيتك الطويلة هذه فقال له يا سيدي كيف يسوغ لي ذلك وبها أهاب وأعظم في طريق المشرق فقال الشيخ فان أردت السر فافعل ما أقوله لك فقال له يا سيدي هذا أمر لا أطيقه فقال له الشيخ وما بقي لك علي ذنب حيث لم تقبل شرطى ففارقته فلما مات الشيخ وفاته ما فاتته ندم وقال لو كان عقلي اليوم عندي في زمن الشيخ لفعلت ما قال وزدت عليه قال وسمعت من بعض الثقات عن كان يرى



الذي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وكان يشمر رائحة مدينة النبي صلى الله عليه وسلم من مدينة فاس قال كنت مع بعض الأولياء يوم الجمعة في جامع الاندلس فلما صليت الجمعة وخرجت من الجامع فاذا رجل يقبل بذلك الولي ويقول يا سيدي اني احببت الله عز وجل فقال له الولي وقد نظرت فيه نظرة منكورة لم تعلم ان الله يعلم السر وأخفى يعني فهلا اكتفيت بعلم الله وحسن جزائه فذهب الولي وجعل الذي ادعى المحبة يبكي مما سمعه من الولي فتقدمت اليه وقلت يا هذا انك قد ادعيت أمراً عظيماً ولا بد للشيخ أن يختبرك فمكن رجلاً والافهوا الفراق بينك وبين الشيخ قال وكان جار للشيخ في بعض بساينه وكانت شجرة تين للشيخ في الحدود فكان ذلك المدعي يجنيها كل عام والشيخ يصبر ويعفو ويصفح ويحسن جواره فلما ادعى المحبة أسقط عنه كافة التحمل وقال له ان الشجرة شجرتي لاشئ لك فيها فانكره المدعي وقال هي لي فقام الشيخ معه على ساق الجد في النزاع (١٢٠) والخصام حتى سمعت ذلك المدعي يسب الشيخ رضى الله عنه قال وسمعت الشيخ

رضي تعالى الله عنه يقول كان بعض الشيوخ المجاذيب يظهر مخالفة ليعر عنه الناس حتى انه أراق على ثوبه ذات يوم خمر اجعل الناس يشمون منه رائحة الخمر ويفرون منه ولم يبق معه الا وارث سره فقال فعلت هذا عمدا ليعرني هؤلاء الغل يشير الى كثرة الناس الذين كانوا يتبعونه فانه لا حاجة لي فيهم والحاجة انما هي بك وحدك والله تعالى الموفق قال وسمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول جاء رجل الى بعض الأولياء وجعل يتأمله ويصعد فيه النظر حتى تأمله من رأسه الى رجليه فقال له الولي ما مرادك قال يا سيدي هذه غنيمة أردت أن تنظر ذاتي ذاتك لتشفع فيها غدا بين يدي الله تعالى قال الشيخ رضي الله عنه فرج ذلك الرجل رجلاً كثيراً وكان رضي الله تعالى عنه اذا ذكر هذه الحكاية يقول الناس يا قون في هذه الأمة والحمد لله والله تعالى الموفق قال وسمعت رضى الله

تفصيل الحكم في العارفين رضي الله عنهم وكل واحد له ذوق ومقام وحال والفطر مختلفة والمباني غير مؤلفة فان لكل مقام مقالا ولكل ذوق ووجد رجلا ولكل وقت حكم يخصه ولكل حال وقت يسطه فالواقع من هذا ان العارف بالله في حضور السماع بحكم وقته ومقامه وحاله وذوقه ووجده فلا يعترض عليه لا في الحضور ولا في الترتيب وأما أصحاب الحجاب فقد سبق تفصيل الحكم فيهم (وأما قول السائل) اذا أمر به الشيخ بعض أصحابه أو فعله في نفسه خاصة ولم يأمر به أصحابه هل لهم بعد موته أن يفعلوه ويزيدوا فيه برأيهم أم لا (فالجواب) في هذا أن يجري القانون فيه على حكم ما تقدم لأصحاب الحجاب وأصحاب المعارف فمن كان منهم من العارفين جرى على منوال ما تقدم أولا وما كان من أصحاب الحجاب جرى على التفصيل الذي ذكره أولا وأما ما ذكر في السماع من أثره حضوره لصاحبه الذي وجده الزيادة في حاله مع حفظ أوقاته وأوراده وقلنا بأثره حضوره فليكن ذلك مع ذوى المواثيق والعهود الراسخين في حفظ الحدود من تكميل أمر التقوى والاستقامة الذين يقصدون السماع قصد صحيحا لله وفي الله فهذا وجه حضوره وأما السماع المعهود اليوم في فقراء الوقت فان صاحبه الهلاك أقرب اليه من نجاته ونفعه أبعد من عطبه وكان العطب أقرب اليه من شراك نعله فالحذر الحذر من حضور السماع مع هؤلاء لكونهم لا عهد لهم ولا ذمة ولا وقوف على الحدود ولا مراعاة لهم لحفظ أمر الله فهؤلاء لا يحضر معهم للسماع لان المريد الصادق اذا حضر معهم كسبه أحوالهم فوق فيما هم فيه من التخليط والفساد والعصيان والفسوق وطرد عن باب الله أي طرد والسلام انتهى ما أملاه علينا شيخنا رضي الله عنه من حفظه وافظه (وأما) الادعية التي أجراها الله على لسانه ونصها باسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني أسألك أن تصلي وتسلم على سيدنا محمد وعلى آله عدد ما في علمك وأن تعطيني وتعطي فلانا كذا وكذا جمعا وأفرادا من كل ما شئت من ابتداء خلقك الى انتهاء يوم القيامة في كل مقدار طرفه عين لكل واحد على انفراده عشرين فيضة من بحر رضاك وأن تعطي كل واحد في كل فيضة أو فرحظ ونصيب من كل خير سألك منه سيدنا محمد نبينا ورسولك صلى الله عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم أعلم من خيرات الدنيا رالاخرة والتجاة من كل شراستعاذك منه سيدنا محمد نبينا ورسولك صلى الله عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم أعلم من شرور الدنيا والاخرة ومغفرة جميع ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر في الدنيا والاخرة وأداء جميع تبعاتنا من خزائن فضلك وكرمك لا من حسناتنا والذي في كل فيضة

غير

تعالى عنه يقول جاء بعض الصادقين الى بعض من يعتقد فيه الخير فقال له اني احببت في الله عز وجل فقال له

الشيخ وكان ذلك عند صلاة الصبح فان أردت أن ترجع فلا ترجع الى دارك أبدا واذهب الى بلاد المشرق قال فامتل ولم يخالف فرجع دنيا وأخرى والله الموفق قلت وبما قدمنا يظهر لكل من له أدنى علم ومعرفة أن لا سعادة أصلا الا بالصدق ولا شقاوة الا بالكذب لأن رأس كل خير هو الصدق في الايمان بالله تعالى وبكل ما جاء عنه وبه يصح ايمان المؤمن ورأس كل شر هو الكذب في ادعاء الايمان لان من لم يكن في ايمانه صادقا فهو المنافق الذي يكون في الدرك الأسفل من النار واذا كان هذا في مرتبة الايمان الذي يشترك فيها الطالح والصالح فما ظنك بمرتبة الاحسان الذي يريد المريد أن يصل اليها فكيف يدخل الكاذب حضرة الحق الذي لا يقبل الا الحق وذلك لا يكون أي ان قلت قد ظهرت لنا حقيقة الصدق والكذب وفضل الصدق والصادقين وبيع الكذب والكاذبين ولا تريد أن تزيد



في تبين حقيقة المرید الصادق **قلت** ان المرید الصادق كما في جواهر المعاني هو الذي عرف جلال الربوبية وما لها من الحقوق في مرتبة الألوهية على كل مخلوق من دوام الرضا والخضوع والتذلل اليه والعكوف على محبته وتعظيمه ودوام الانحياش اليه وعكوف القلب عليه معرضا عن كل ما سواه حبا وارادة فلا غرض له ولا ارادة في شئ سواه لعل له أن كل ما سواه كسر اب ببقية بحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا لم يعرف هذا وعرف ما عليه من دوام العكوف على الانقطاع عن الحضرة الالهية وعرف خسة نفسه وكثرة شؤمها وشورها وانها في جميع توجهاتها مضادة للحضرة الالهية وأن جميع حظوظها وماراداتها مناقضة للحقوق الربانية وعرف ما فيها من التثبط والتثبيط عن النهوض بالقيام بحقوق الحق ومعرفة ما يجب له تعالى من الخدمة والأدب عما ألفته من الميل الى الراحة والعكوف على الشهوات والانقطاع عن خالق الأرض والسموات وان جميع حظوظها (١٢١) لا تدور الا في هذا الميدان وعرف عجزه عن

تقويم هذه النفس الامارة بالسوء وعن ردها الى الحضرة الالهية منقطعة عن هواها وشهواتها وعرف أنه ان قام معها على هذا الحال استوجب من الله تعالى في العاجل والآجل من الغضب والمقت من شدة العذاب والتكال المؤبد للخلود ما لا يحمله ولا غاية وارته قلبه من هذا البلاء الذي وقع فيه والعلة المعضلة التي لا خروج له منها ولا يمكنه المقام مع نفسه على ما هي فيه مما ذكر قبل من استجابة الغضب والمقت من الله تعالى ولا قدرة له على نقل نفسه من مقرها الخبيث الى استيطان الحضرة الالهية فحين عرف هذا رجع بصدق وعزم وجد واجتهاد في طلب الطيب الذي يخلصه من هذه العلة المعضلة ويدله على الدواء الذي يوجب به كمال الشفاء والصحة فهذا هو المرید الصادق وأما غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات المتقدمة فهو طالب لمرتبة لا غير قد يجد وقد لا يجد تعلق نفسه بأمر طلبة وأما الاول

غير الذي في الأخرى وهذا كله غير الذي تقدم وأسألك أن تعطيني وكل واحد منهم جميع ذاك وان تعطيني وكل واحد منهم في جميع ذاك وذلك بمحض فضلك وكرمك اه وهذا في غير عموم أهل التوحيد وأما في عمومهم فتصل فيه الى خبرات الدنيا والآخرة فقط ولا تزدد النجاة ثم تضادى على الدعاء تقول والذي في كل فيضة غير الذي في الأخرى لان الدعاء بما بقي لعموم أهل التوحيد دعاء بما علم أن الله لا يفعله فهو كمن يسأل من الله النبوة والرسالة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم فهو اذا لم يكن كافرا لم يبعد عن الكفر لان الله عز وجل مضى حكمه بذلك وأخبرنا به وان من سأل الله مناقضة ما مضى به حكمه كان داخلا في الكفر به لانه سأل من الله جورا وهو قدوس عن الجور فهو يريد من الله أن لا يكون قدوسا لكون ما مضى به حكمه هو عين العدل وتقيضه عين الجور والسلام اه وهذا الدعاء فيه ثلاث مراتب مرتبة لجميع الموحدين ومرتبة لنفس الداعي ومن أراد تخصيصه ومرتبة لجميع من أحسن اليه أو بينهم ما محبة أوله حق عليه فن أراد الدعاء بمرتبة من المراتب الثلاثة فليركب لكل واحدة ما يناسبها من المطالب فافهم كذا سمعته من الشيخ رضي الله عنه انتهى من خط محبتنا وسيدنا أبي عبد الله سيدي محمد بن المشري من املا سيدنا عليه (ومن أدعيت) رضي الله عنه مما أملاه علينا من حفظه ولفظه قوله رضي الله عنه اللهم اجذبني اليك قلبا وقلبا وقلبا بجوارب عنايةك والبسني خلعة استغراق أوقاتي في الاشتغال بك واملا قلبي وجوارحي بكرك وحبك والشوق اليك امتلاء لا يبق في متسع غيرك واسقني كأس انقطاعي اليك بشكيل البراءة من غيرك وعدم التفات قاني لسواك واجعلني بك قائما وعندك آخذا ومنك مستقما واليك ناظرا وراجعا وعليت معولا وفيك متعركا وساكنما مطهرا بقبوض تجلياتك من جميع الحظوظ والبغايا ومن جميع المساكينات والملاحظات لغيرك وحل بيني وبين النفس وهواها والشيطان بسرادات عصمتك لي منهم وأدم لي صفاء الوقوف بين يديك بك من حيث ترضى عما ترضى مثل أكار الصديقين بين يديك وحقي بجنود نصرتك لي وتأيدك لي وعونك لي بكال توليدك لي بعنايتك لي ومحبتك لي واصطفائك لي وحل بيني وبين غيرك من أول الأمر الى آخره حتى تمتتي على ذلك واجعلني في الدنيا والآخرة من أهل ولايتك الخاصة الكاملة الصرفة التي لا شائبة فيها لغيرك انك على كل شئ قدير وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما فن أراد قراءة هذا الدعاء فليجعل ألفا من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١٦ - جواهر - ل) فلمكان صدقه كان الشيخ أقرب اليه من طلبه فان عناية الحق به التي وهبته ذلك العلم المذكور هي التي تقوده الى الشيخ الكامل وتلقبه في حضرة الشيخ الواصل وتقلب له قلب الشيخ بالمحبة والتعظيم فيقع الائتلاف بينهما والأدب فينبغ باب الوصول لان عناية الحق متى وقعت على أمر جذبته جذبا قويا لا يمكن تخلفه ولو كان ما كان فالذي يجب على المرید الصادق في الطلب كمال العلم المتقدم شدة الاهتمام بالأمر المطلوب وعناية القلب عما سوى مطلوبه فلا يشتغل بشئ سوى ما يريد وهذا هو الصدق المقيد وهو الذي يخرج من المقت اللاحق اه واذا علمت أن للصادقين من السعادة ما لا يحيط به إلا كبار الفحول والكاذبين من الشقاوة ما لا تكفيه الأفكار والعقول فاختر لنفسك ما تريد ومن تكون نفسه آية \* يجنح للراتب العلية \* أما الذي همته دنية \* فلا مبالاة له سنية \* ففوق جهل الجاهلين يجهل \* وتحت بل السارقين يدخل \* فخذ صلاحا بعد أوفسادا \* وشقوة ترديك أو اسعادا



وقربا وبعدا وضحا وارضى \* وجهة الفردوس أو نارافى والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب  
 الفصل السابع عشر \* فى اعلامهم أن الولي لا يعرف ولا يصحب ولا يحب ولا يخدم الله ومن كان كذلك انتفع به دنيا وأخرى  
 ولو بعد حين ومن لا فلا ولو صحبه أعواما ودهورا ولو كان قطبا بل عطبه أقرب اليه من شرارك نعله فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو  
 الهادى عنه الى سواء الطريق قال شيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وأماما يقطعه يعنى المريد عن استاذه فأمر منها الاغراض  
 سواء كانت دنيوية أو آخروية وذلك أن الشيخ لا يصحب ولا يعرف الا الله عز وجل لا شئ سواه وهى بمعنى الصحبة فى أمرين اما أن يوالى الله  
 تعالى بان يقول هذا ولي الله وأنا وواليه الله وذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم مخبرا عن الله من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب وفى طيه من  
 من والى لى وليا لاجل انه ولي اصطفيته (١٢٢) واتخذته وليا وهذا هو السر الاكبر الجاذب للمريدين الى حضرة الله تعالى والامر

الثانى أن يعلم أن الشيخ من عبید  
 الحضرة ويعلم ما يجب للحضرة من  
 الادب وما يفسد المرء فيها من  
 الاوطار والارب فاذا علم هذا  
 يصحبه لبدله على الله تعالى وعلى  
 ما يقرب به اليه والصحبة فى هذين  
 الامرين لا غير ومن يحب لغيرهما  
 خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت  
 هذا فاعرف أن الرب سبحانه وتعالى  
 يعبد لا لغرض بل لكونه الها  
 يستحق الألوهية والعبودية لذاته  
 لما هو عليه من محامد الصفات  
 العلية والاسماء البهية وهذه هى  
 العبادة العليا وكذلك الشيخ  
 يصحب لا لغرض بل لتجلبه  
 موالاته الى ولاية الله تعالى  
 ويتعرف منه الآداب المرضية  
 وما يشين العبد فى حضرة الله تعالى  
 وقال أيضا رضى الله تعالى عنه  
 وأرضاه وعنايه فى قول ابن عطاء  
 رضى الله تعالى عنه سبحانه من لم  
 يجعل الدليل على أوليائه الامن  
 حيث الدليل عليه ولم يوصل اليهم  
 الامن أراد أن يوصله اليه ومعنى  
 الحكمة هو أنه اذا وصل الله عبدا

فى الصباح والفا فى المساء وليدع بهذا الدعاء خلف كل ألف سبعا ويهذى ثواب الصلاة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تعظيما واجلالا لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ويكون ذلك بترتيل وحضور قلب  
 قدر الاستطاعة وداوم على هذامع لزوم الاعتزال والصمت وتخفيف الأكل والشرب فى غير  
 افراط ولا تفريط ويحفظ قلبه من الجولان فى أمر الدنيا والنساء والشهوات ومن سقط  
 المقدور ومن الجزع من كل ما لا يطابق الهوى فى الوقت فن فعل هذا يرى من الاسرار والأنوار  
 ما لا يدخل تحت حصر وبالله التوفيق انتهى من املائه علينا رضى الله عنه (ومن أدعيتـه)  
 رضى الله عنه لجميع المطالب ونصه اللهم انى أسألك بما وارته حجب جلالك من سبحات وجهك  
 التى لو ظهرت للوجود لند ككذلك وانحرق وصار محض العدم نسألك بتلك السبحات وجلالها  
 وعظمتها أن تصلى وتسلم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأسألك أن تعطينى كذا وكذا ويسمى  
 حاجته انتهى (ومن أدعيتـه) رضى الله عنه التى سألتها من الله عز وجل وهى مشقة على جميع  
 المقامات والمنازل والمواقف والحضرات والترقيات والأحوال والدرجات التى نالها العارفون  
 السكل والأقطاب والأفراد وأشير لك بشئ من أولها لتعرف وتتحقق وسع معرفة هذا السيد  
 ووسعه وقدره عند الله وما أعد الله له من زمامته وموهبته ونصها يارب أسألك من فضلك بفضلك  
 وبجودك من جودك وبكرمك من كرمك وبعبدك من عبدك أن لا تعطينى حتى تبلغنى أقصى  
 قطبية سيدى فلان وأقصى قطبية سيدى فلان وعمادى هكذا الى أن عد جماعة من أكابر السلف  
 رضى الله عنهم أزيد من خمسين ثم قال وخلافة هؤلاء وغوثيتهم وفردانيتهم وجامعيتهم فى كل  
 ما جمعت جميع تلك القطبية والخلافة من سائر العلوم الضرورية والنظرية والنقلية والكشفية  
 واللدنية وسائر المعارف معارف ذاتك وصفاتك وجميع اسمائك وأفعالك وجميع الاسرار  
 والأنوار والأعمال والأحوال والمقامات والمنازلات والكشوفات والفتوحات واليقين والتوحيد  
 والمشاهدة والمحبة والتخصيص والأدب بين يديك والفهم عنك والفقه فى دينك وطوال تجلياتك  
 فى جميع المطالع والقيام بحقوق ربك بيتك والاستغراق فى شهود عظمتك وكبرياتك ودوام الذبول  
 والذوبان من هيبتك وسطوة جلالك والنجود تحت عواصف رياح مقاديرك وكمال القيام بك لك  
 اسلاما وایمانا واحسانا وعملا وحالا ومنازلة ومقاما وتحققا وتخلقا حاصل الأمر أن لا تعطينى  
 حتى تعطينى جميع ما أعطيتهم فى جميع قطبانيتهم فى حياتهم الى مماتهم من كل ما ذكرته وما لم

الى ولي وأقر سبحانه فى قلب ذاك العبد أن هذا من الأولياء قطعا لا يتردد ولا يشك ثم خدمه بالصدق والادب  
 وأشرق محبة ذلك الولي فى قلبه وكانت فيه من حيث انه من أهل حضرة الله وعن اصطفاه الله تعالى لنفسه فاحبه لاجل هذا الغرض  
 لا لغرض آخر فلاشك ان هذا يصل الى الله ولو بعد حين وأما اذا وصل الى الولي وأقبل على أغراضه وشهواته ولم ينل من الولي الا ما طابق  
 أغراضه فليس هذا من أهل الوصول الى الله تعالى ولا من أهل الوصول الى الولي غاية الولي فى هذا أنه يديم معاشرته من باب الاحسان الى  
 الخلق الذى أمره الله تعالى به ومعاشرتهم بالمعروف ويقبض عنه أسرارهم فهذا هو الذى لا يديم معاشرته من باب الاحسان الى  
 يقول له ما وصلتنا الله ولا وصلتنا لاجلنا وانما وصلتنا الغرض الذى كنت تناله لانسبة بيننا وبينك والسلام قال الشيخ أحمد بن المبارك فى  
 البريز وسعته يعنى القطب عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنه يقول ان المحب لا ينتفع بمحبة الكبير له ولو كان الكبير نبيا

أذره



حتى يكون الصغير هو الذي يجذب الكبير حينئذ ينتفع بمحبته الا الله تعالى فانه تعالى اذا أحب عبدا نفعته بمحبته ولو كان العبد في غاية الاعراض وقال رضى الله تعالى عنه ان الصغير اذا أحب الكبير جذب ما في الكبير ولا عكس وكانت بين يديه اجاصة فقال ان هذه اذا أمدها الله تعالى بمحبة تفاحة حامضة مثلا وتمكنت فيها المحبة غاية فانها تسف ما فيها حتى انا اذا شققتها ها وجدنا حموضة التفاحة فيها ولا نجد في التفاحة شيئا من طعم الاجاصة الا الله تعالى فانه اذا أحب العبد لا يجذب شيئا من أسرار الله تعالى ما لم يحببه الله وسر الفرق هو أن الله تعالى لا يحب عبدا حتى يعرفه به وبالمعرفة يطالع على أسرار الله تعالى فيقع له الجذب الى الله تعالى بخلاف محبة العبد من غير معرفة له بربه عز وجل فانها لا تقضى شيئا قال فقلت فانهم يقولون ان الشيخ يكون مع مر يده في ذات المر يد ويسكن معه فيها فقال رضى الله تعالى عنه ذلك صحيح وهو من المر يد لانه اذا قويت محبته جذب الشيخ حتى يكون على الحالة المذكورة فتصير (١٢٣) ذات المر يد مسكنا للشيخ وكل واحد

بزین مسکنه یشیر الی تأثیر الشیخ  
 فی ذات المرید اذا سکنها قال  
 وسمعتہ یقول ان المرید اذا أحب  
 الشیخ المحبة الکاملة تسکن الشیخ  
 معه فی ذاته ویكون بمنزلة الحبلی  
 الی تحمل بولدها فان حملها تارة یتیم  
 صلاحه فیمتی علی حالة مستقیمه  
 الی أن تضعه وتارة یسقط ولا  
 یجی منه شیء وتارة یمحصل له  
 رقاد ثم یمتی والافاقه تحتلف فقد  
 یمتی بعد شهر وقد یمتی بعد عام  
 وقد یمتی لأکثر من ذلك فهكذا  
 حالة المرید اذا جلی بشیخه فتارة  
 تكون محبته خالصه تامة دائمة  
 فلا یزال أمر الشیخ یمتی فی ذاته الی  
 أن یفتح الله تعالی علیه وتارة  
 تكون محبته منقطعة بعد ان  
 كانت صادقة وانقطاعها بسبب  
 عروض مانع نسأل الله تعالی  
 السلامة منه فتبدل نیتہ فی الشیخ  
 وتنقطع أسرار الشیخ عن ذاته بعد  
 ان كانت ساطعة علیها وتارة تقف  
 محبته فی سیرها ثم تعود الی سیرها  
 لمدة قریبة أو متوسطة أو طويلة  
 فتنبأ أسرار ذات الشیخ عن ذاته

[illegible]

فإذا رجعت المحبة رجعت الاسرار فليختبر المريد نفسه من أى قسم هو من هذه الأقسام الثلاثة وليسأل الله تعالى العفو والعافية  
والنوفيق والهداية انه سميع قريب قال قلت وهذه الأقسام موجودة فى المردين فليتحفظ المريد على هذا الكلام فانه نفيس فى بابيه  
والله أعلم قال وسمعتة رضى الله تعالى عنه يقول لا يتنفع المريد بمحبة شيخه اذا احبه لسهرة أو ولايته أو لعلامة أو لكرمه أو لنحو ذلك من  
العلل حتى تكون محبته متعلقة بذات الشيخ متوجهة اليها لا لعللة ولا لغرض مثل المحبة التى تكون بين الصبيان فان بعضهم يحب بعضا  
من غير أغراض باعثة على المحبة بل مجرد الالفة لا غير فهذه المحبة ينبغى أن تكون بين المريد والشيخ حتى لا ترهق محبة المريد الى  
الاغراض والعلل فانها متى زهقت الى ذلك دخلها الشيطان وأكثر فيها الوسوس فرماتت قطع وربما تنفك كما سبق فى القسمين  
الآخرين والله تعالى أعلم قال وسألت رضى الله تعالى عنه لم كانت المحبة للعلم والولاية والسر ونحو ذلك لا تنفع فقال رضى الله تعالى عنه



لأن الأسرار والمعارف ونحوها كلها من الله تعالى وكل واحد يحب الله تعالى فإلى الآن ما أحب شيخه وانما تحقق محبته للشيخ إذا أحبه لخصوص ذاته لا لما قام به من الأسرار فقلت وكذا ذات الشيخ هي من الله تعالى فكل شيء منه فلم نفعت محبة البعض دون البعض فقال صدقت وغرضنا محبة الذات السكنانية عن كون المحبة خاصة لله تعالى لأن الذات مجردة لا يتصور منها نفع ولا غيره فإذا توجهت المحبة نحوها كان ذلك علامة على الخلو من الشوائب قال فقلت إن الناس لا بد لهم من أغراض وأرادت فن حث بقصد الفضل الحاصل له منه فيجب الحرث للفضل لذاته فقال رضي الله تعالى عنه نعم ولكنه إذا نوى الفضل وقصده في أول الأمر ثم شغل فكره بغيره بحيث أنه لا يبقى له على بال فهذا يحصل له الفضل الكبير وتجيئه الإصابة العظيمة وأما أن شغل فكره بهذا الفضل إليه ونهايه وجعل يفكر ويقتدر كيف يكون وما يفعل به إذا كان فهذا (١٢٤) لا يحصل له فضل بل يركبه الوسواس قبل أن يحصل له الفضل فلا يزال يقول في

نفسه هل أدرك هذا الفضل ولعل الآفة الغلانية تأتي عليه أو بغيره عليه بنو فلان ونحو هذا من الوسواس بخلاف الأول فإنه مستريح الفكر في أمر الفضل وفي أمر الوسواس فهكذا حال من أحب الشيخ لذاته ومن أحبه لعله قال وكنت أتكلم معه ذات يوم ونحن في جزاء ابن عامر بحروسة فأسأله الله فقال لي إن سيدي منصرف ورأى رأس الدرب أتحب أن تلتقي معه وتعرفه فقلت يا سيدي نعم حبا وكرامة وكيف لا أحب أن ألتقي مع القطب فقال لي رضي الله تعالى عنه أما أنا فلو قدرنا أن أبالك وأملك ولدا من عائلتك في شكلك وصفتك وعلمك وجميع ما عليه ذاك باطنا وظاهرا عدد مائة ما نظرت إلى واحد منهم أنت حظي وقسمتي وهم عندي كسائر الناس فاستيقظت من غفلي وانتبهت من نومي وعلمت أنني ما جئت بشيء فإن المحبة لا تقبل الشركة والله تعالى أعلم قال وسمعت رضي الله تعالى عنه يقول

كله من سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فله الحمد والشكر فهذا ما يمكن كنبه في هذا المجموع المبارك من ذكر مطالب سيدنا رضي الله عنه في ابتداء أمره وأما الآن فهو منتصف بما طلبه الله الحمد والشكر وأما مطالبه كلها فلم يسعدنا ذكرها هنا لظولها ولما احتوت عليه من الأمور التي لا ينبغي كشفها وانما ذكرنا هذه التبعة تبركاً ما نلتعلم قدر سيدنا رضي الله عنه وما هو عليه من الكمال والتحقيق مقام القطبانية العظمى والسلام (ومن أدعيته) رضي الله عنه عما أملاه علينا ونهيه رضي الله عنه قال اللهم حققني بك تحقيقاً يسقط النسب والرتب والتعينات والتعقلات والاعتبارات والتوهمات والخيالات حيث لا أين ولا كهف ولا رسم ولا علم ولا وصف ولا مساكنة ولا ملاحظة مستغرقاً فيك بحق الغير والغيرية بتحقيقك من حيث أنت بما أنت وكيف أنت حيث لا حس ولا اعتبار إلا أنت بك لك عندك منك لا كون لك خالصاً وبك قائماً واليد آية وفيك ذهاباً بسقاط الضمائر والإضافات واجعلني في جميع ذلك مصوناً بعناية سيدتي وتوليدي وأصطفائك لي ونصرك لي آمين أربعين مرة متوالية أو موزعة على الأوقات اه وهذا الدعاء للقطيعين إلى الله تعالى اه من أملاه علينا رضي الله عنه (ومن أدعيته) رضي الله عنه خرب التضرع والابتهال وقرع باب الكريم المتعال قال رضي الله عنه تقرأ الفاتحة بعد البسملة والتعوذ أو لا مرة ثم صلاة الفاتحة ثم أغلق الخ مرة ثم تقول اللهم وسيدتي ومولاي هذا مقام المعترف بكثرة ذنوبه وعصيانته وسوء فعله وعدم مراعاة أدبه حالي لا يخفى عليك وهذا ذلي ظاهري بين يديك ولا عذري فأبديه ليديك ولا حجة لي في دفع ما ارتكبته من مناهيك وعدم طاعتك وقدارتك كبت ما ارتكبته غير جاهل بعظمتك وجلالك وسطوة كبريائك ولا غافل عن شدة عقابك وعذابك ولقد علمت أنني متعرض بذلك لسخطك وغضبك ولست في ذلك مضاداً لك ولا معانداً ولا متصاعراً عظمتك وجلالك ولا متمهاً ولا باعزك وكبريائك ولكن غلبت علي شغوتي وأحذقت بي شهوتي فارتكبت ما ارتكبته عجزاً عن مدافعة شهوتي فجنحت على ظاهري وحكمت في نافذ وإيس لضعفي من ينصرتي منك غيرك وأنت العفو الكريم والبر الرحيم الذي لا تخيب سائلاً ولا ترد قاصداً وأنا متذللك متضرع لجلالك مستطرح جودك ونوالك مستعطف العفوك ورحمتك فأسألك بما أحاط به علمك من عظمتك وجلالك وكرمك ومجسدتك وعبودية ألوهيتك الجامعة لجميع صفاتك وأسمائك أن ترحم ذلي وفقري وتوسط رداء عفوكم وحلمكم وكرمكم ومجسدتكم على كل ما أحاط به علمكم بما أنا متصعب

أن طالب السر من المرید هو ذاته الترابية ومعطى السر من الشيخ هو ذاته الترابية فإذا كانت الذات الترابية

من المرید يتحب الذات الترابية من الشيخ محبة مقصورة عليها أمدها بأسرارها ومعارفها وإذا كانت ذات المرید يتحب أسرار ذات الشيخ وزهقت المحبة إليها وإلى معارفها منعت الذات الترابية من مطالوبها ثم لا تقدر لها الروح ولا غيرها على شيء فليجهد المرید جهده في محبة ذات شيخه معرضاً عن النفع مطلقاً ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والله تعالى أعلم قال وسأله رضي الله تعالى عنه عن المحبة هل لها من أماره وعلامة فقال رضي الله تعالى عنه لها أمارتان الأماره الأولى أن تكون راحة المرید في ذات شيخه فلا يتفكر إلا فيها ولا يجري إلا لها ولا يهتم إلا لها ولا يفرح إلا بها ولا يحزن إلا عليها حتى تكون حركاته وسكناته سراً وعلانية حضوراً أو غيبية في مصالح ذات الشيخ وما يليق بها ولا يبالى بذاته ولا يصالحها إلا أماره الثانية الأدب والتعظيم لجانب شيخه حتى لو قدر أن شيخه في بئر وهو في صومعة لرأى بعين



رأسه انه هو الذي في البئر وان شيخه هو الذي في الصومعة لكثرة استيلاء تعظيم الشيخ على عقله قال وقال رضى الله تعالى عنه ان الناس يظنون ان الجليل للشيخ على المريد والجميل في الحقيقة لا يزيد على الشيخ لا تنسب بقى أن محبة الكبير لا تنفع ومحبة المريد هي الجاذبة فلولا طهارة ذات المريد وصفاء عقله وقبول نفسه للخير ومحبة الجاذبة ما قدر الشيخ على شئ ولو كانت محبة الشيخ هي النافعة لكان كل من تامله يصل ويبلغ ما بلغت الرجال قال وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول علامة كون المريد يحب الشيخ المحبة الصادقة النافعة أن تقدر زوال الأسرار والخيرات التي في ذات الشيخ حتى تكون ذات الشيخ مجردة من ذلك كله وتكون كذوات سائر العوام فان بقيت المحبة على حالها فهي محبة صادقة وان تزخرت المحبة وزالت بزوال الأسرار فهي محبة كاذبة والله تعالى أعلم قال وسمعت رضى الله تعالى عنه يقول علامة المحبة الصادقة سقوط الميزان من المريد على الشيخ حتى تكون (١٢٥) أفعال الشيخ وأقواله وجميع أحواله كلها

موفقة مسددة في نظر المريد فما فهم له وجهها فذلك وما لم يفهم له سره وكله الى الله تعالى مع جزمه بأن الشيخ على صواب ومتى جوز ان الشيخ على غير صواب فيما ظهر له خلاف الصواب فيه فقد سقط على أم رأسه ودخل في زمرة الكاذبين قال وقال رضى الله تعالى عنه والشيخ لا يطلب من مريده خدمة ظاهرة ولا دنيا ينفعها عليه ولا شيئا من الاعمال البدنية وانما يطلب منه هذا الحرف لا غير وهو ان يعتقد في الشيخ الكمال والتوفيق والمعرفة والبصيرة والقرب من الله عز وجل ويدوم على هذا الاعتقاد اليوم على أخيه والشهر على أخيه والسنة على أخيه فان وجد هذا الاعتقاد انتفع المريد به ثم بكل ما يخدم به الشيخ بعد ذلك وان لم يوجد هذا الاعتقاد أو وجد ولم يدم فان عرض فيه الوسواس فالمريد على غير شئ قال وكنت ذات يوم معه بقرب باب الحديد أحد أبواب فاس حرسها الله تعالى

به من المساوى والمخالفات وعلى كل ما فرطت فيه من حقوق فانك أكرم من وقف ببابه السائلون وأنت أوسع مجدا وفضلا من جميع من مدت اليه أيدي الفقراء المحتاجين وكرمك أوسع ومجداك أكبر وأعظم من أن عبد اليك فقير يده يستطر عقوقك وحامل عن ذنوبه ومعاصيه فترده خائبا فاغفر لي وارحمني واعف عني فانما سألتك من حيث أنت لا تصافك بعاول الكرم والمجد وعاول العفو والحلم والجداهي لو كان سؤالي من حيث أنالمتوجه اليك ولم أقف ببابك لعلمي بما أنا عليه من كثرة المساوى والمخالفات فلم يكن جزائي في ذلك الا الطرد واللعن والبعد ولكن سألتك من حيث أنت معتدا على ما أنت عليه من صفة المجد والكرم والعفو والحلم ولما سمعت به نفسك من الحياء على لسان رسولك صلى الله عليه وسلم أن عبد اليك فقير فتردها صفرا وان ذنوبي وان عظمت وأربت على الحصر والعد فلان نسبة لها في سعة كرمك وعفوك ولا تكون نسبتها في كرمك مقدارا ما تبلغ هبة من عظمة كورة العالم فبحق كرمك ومجداك وعفوك وحامل اللواتي جعلتها وسيلة في استعطاري لعفوك وغفرائك اعف عني واغفر لي بفضلك وعفوك وان كنت لست أهلا لذلك فانك أهل أن تغف عمن ليس أهلا لعفوك وكرمك فانك أهل أن تغف في كل طرفة عين جميع ما مخلوقانك من جميع المعاصي والذنوب يا مجيد يا كريم يا عفو يا رحيم يا ذا الفضل العظيم والطول الجسيم اه ثم صلاة الفاتحة لما أغلق الخمرة (ثم قال رضى الله عنه) وآكد التوجه به الثلث الأخير من الليل فانه وقت يعدي فيه الرد من الله تعالى وينبغي أن يدعو به في أوقات الاجابة للمعلومة وأجاز رضى الله عنه كل من يحسن القراءة من أصحابه انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه بمجلس واحد بدار الصلاة بأبي سمغون وأجازنا فيه وكتب لنا بخطه في هذا المحل رضى الله عنه وأرضاه ومنتعنا برضاه آمين وينبغي لمن دعا بهذا الدعاء أن يجمع همته فقد قال سيدنا رضى الله عنه همه الانسان قاهرة لجميع الأكوان متى تعلقت بمطلوب وسعت في طلب ذلك المطلوب على الجادة المستقيمة بحيث أن لا يناله في طلبها سائمة ولا رجوع عن المطلوب ولا تعصب عليه صعوبة طلبه ولم ينله أشك ولا تردد بل باعتقاد جازم أن تناله أو تموت في طلبه اتصلت بمطلوبها ولو كان وراء العرش انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه وله أدعية غيرها هذه فلان طيل بذكرها لا يطوي ليله جدا ومن أرادها فليبحث عنها في محالها وقد ختمنا هذا الباب بهذه الادعية المباركة رجاء من الله أن يهب لنا فضلها آمين

ومعنا بعض الناس وكان يخدم الشيخ كثيرا ويتسخر له في كل ما يعرض حتى انه لا يبلغه في ذلك أحد من أصحابه رضى الله تعالى عنه فقال له الشيخ رضى الله تعالى عنه أتحبني يا فلان لله عز وجل فقال نعم يا سيدي محبة خالصة لوجه الله تعالى الكريم لا رياء فيها ولا سمعة فغيرني ذلك حين سمعته فقال له الشيخ أفرايت ان سمعت أني سلبت وزالت الأسرار التي في ذاتي أتبقى على محبتك قال نعم فقال الشيخ فان قالوا لك اني رجعت طراحا أو زبالا أو نحو ذلك أتبقى على محبتك قال نعم يا سيدي قال الشيخ فان قالوا لك اني رجعت عاصيا أو تركت المخالفات ولا أبالي أتبقى على محبتك قال نعم يا سيدي فقال الشيخ وان مرت على وأنا على ذلك سنة ثم سنة ثم سنة الى أن عد عشرين سنة قال نعم ولا يدخاني شئ ولا ارتياب فقلت للرجل ويحك هذا أول الخوف عليك وكيف يطبق الاعمى أن يختبره البصير فاطلب من الشيخ العفو والعافية واعترف له بالجزم والتقصير وأنا معك في ذلك ثم تضرعنا



اليه جميعا في الاقالة والنفوس سبق ما سبق الى ان اختبره بأمر فيه صلاحه فلم يظهر له وجهه فلم يطقه فتبدلت نيته في الشيخ رضي الله تعالى عنه قال قلت سر الله لا يطقه الا من كان خفاره صحيحا بان يكون صحيح الجزم نافذا العزم ماضى الاعتقاد لا يصفى لاحد من العباد قد صلى على من عدا شيخه صلاته على الجنائز اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

﴿الفصل الثامن عشر﴾ في اعلامهم ان الشيخ وهو الولي الكامل في قومه كالنبي في أمته وان مبايعته كبايعه النبي صلى الله عليه وسلم لكونه نائباً عن النبي صلى الله عليه وسلم فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كما في جواهر المعاني ومن أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده أن لا يشرك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستمداد منه ولا في الانقطاع اليه ويتأمل (١٢٦) ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم فان من سوى رتبة نبيه محمد صلى الله

### ﴿الباب الخامس﴾

في ذكر أجوبته عن الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وفي ذكر رسائله وكلامه وإشاراته وما سمعته من فيوض علومه وأسراره وتقريراته وفيه فصول وفروع وأصول وهذا الباب هو لب الباب وعليه مدار هذا الكتاب (لأخفاء) ان سيدنا وشيخنا أبا العباس مولانا أحمد التجاني الحسني رضي الله عنه ممن أوتي التحقيق وأعطى كمال المعرفة بهذا الطريق ونخاض من بحر المعارف بلججه وركب منه ثبحه حتى صار فيه اماما رائدا وطودا شامخا باعه فيه عريض ومجلسه من روض أريض حوى من اللطائف حداثق ذات بهجه واستوعب كيفية السلوك ونهجه واشتمل على دقائق الاسرار العرفانية وغوامض العلوم الربانية والحقائق العلية والاذواق السنية فاذا تكلم في آية أو حديث سحر الألباب وأتى بالعجب العجيب واذا وعظ أترك كلامه ونفذ سهامه واذا أُرشد الى مولا أفاد وأخذ عجامع اللب والفؤاد وانطاع له القلب وانتقاد كلامه هدى ونور وشفاء للصدر له الاشارات العلية والعبارة السمية يقرب البعيد للافهام ويفضح بالحجة الواضحة كابر الاعلام بليغ الخطاب مصيب للصواب لا تعوزه عن مراده عبارة ولا تنهم عن السامعين منه اشارة كل يحسب الكلام صادقا عليه ومتوجها اليه ينطق بجوامع الكلم وبدائع الحكم ويدل على الله أبدا ويجمع عليه ويدعو بالحكمة والموعظة الحسنة اليه يزيد كلامه بالكتاب والسنة ويجلي بنورهما كل دجنة واذا حضر مجلسه أهل العلم ولا يخلون منه غالبا أظهر لهم ما خفي منهم ما عليهم وأشهدهم ما كان غائبا يتسكلم في طريق القوم بما يهتدون العقول من جواهر الحكم الوهية لا من جواهر النقول فيتسكلم على المحبة والمحبة والمحبوب والسلوك والجذب والفناء والبقاء وعلى عالم الملك والملايكوت والجبروت وعالم الروح وعلى الكشف الأكبر والأصغر وعلى أسرار أسماء الله الحسنى والصفات العلى وعلى الاسم الأعظم وأسراره وما اختوى عليه من العلوم وأنواره وطريق معرفتها وآثارها ومؤثراتها وتعرفاتها ومقتضياتها وأحكامها ولوازمها وما يراود منها وبها وعلى أحوال القيامة ومواطنها على طريقة أهل الكشف تارة وتارة بما ورد في الكتاب والسنة وتارة ينسب ذلك لبعض الأكابر تستر حاله رضي الله عنه ويتسكلم على عيوب النفس ودسائسها ورعوناتها ويتسكلم في ترك التدبير والاختيار ومنازعة الأقدار وفي شكر النعمة وشهود الفعل من الله كما يعلم بعض ذلك مما تقدم

عليه وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافرا الا أن تدركه عناية ربانية بسبق محبة الهبة فاذا عرفت هذا فليكن المريد مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستمداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يعادل به غيره في هذه الأمور ولا يشرك غيره به اه وقال في الخلاصة المرضية روى السهروردي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفس محمد بيده لئن شئت لأقم من لكم أن أحب عباد الله الى الله الذين يحبون الله الى الله الله ويحبون عباد الله الى الله ويعشون في الارض بالنصيحة قال وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والدعوة الى الله لان الشيخ يحب الله تعالى الى عباده حقيقة ويحب عباد الله الى الله ورتبة المشيخة من أعلى الرتب في طريق

الصوفية ونياية النبوة في الدعاء الى الله تعالى فأما كون الشيخ يحب عباد الله تعالى الى الله تعالى فلأن الشيخ في يسلك بالمريد طريق الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صح اقتداؤه برسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعه أحبه الله تعالى قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ووجه كونه يحب الله الى عباده انه يسلك بالمريد طريق التزكية والتحلية فاذا تزكت النفس انجلت مرآة العبد وانعكس فيها نوار العظمة ولا ح فيها جمال التوحيد فأحب العبد به لاسمالة والشيخ من جنود الله تعالى يرشده المريد وينهيه به الطالبين فعلى المشايخ وقار الله ووجههم يتأدب المريد بظاهره وباطنه قال الله تعالى أولئك الذين هدى الله فبهم اهتدوا فالتفتوا للمشايخ لاسمالة اهتدوا أهوا للاقتداء بهم وجعلوا أئمة لتتقين فيسوس الشيخ نفوس المريد كما كان يسوس نفسه من قبل بالتأليف والنصح فبذلك يصير المريد كالجزء من الشيخ كأن الولد جزء من الوالد في الولادة الطبيعية وتصير هذه الولادة الثانية ولادة معنوية



كما ورد عن عيسى عليه السلام لن يلج ملكوت السماء من لم يولد مرتين ومن صرف اليقين على السكال يصل لهذه الولادة وهذه الولادة يستحق ميراث الأنبياء ومن لم يصله ميراث الأنبياء ما ولد وقال بعد كلام ومن شرط المرید أن لا يصحب من الشيوخ إلا من تقع له حومة في قلبه وأن يبايعه على المنشط والمكروه اه وقال في باب آداب الذكر الخامس أن يرى استمداده من شيخه واستمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه اه وفي البحر المورود للشعراني أخذ علينا العهد أن لا نأخذ العهد على فقير بالسمع والطاعة لما أمر به من الخير إلا أن كنا نعلم منه يقيناً انه لا يقدم علينا في المحبة أحداً من الخلق مطلقاً حتى أهله وولده وراثته نبوية لا استقلالاً قال واعلم انه لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لصحبة الناصح مدخل في حصول الهداية والانتقاء بسرعة دون بطء ما قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من أهله وولده والناس أجمعين ومن المعلوم أن جميع الدعوة الى الله تعالى من هذه الامة (١٢٧) انما هم نواب له صلى الله عليه وسلم فلمهم من

الادب معهم والمحبة لهم بحكم الارث نحو ما كان له صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك ليحصل للمرید كمال الانتقاد ويعتقد في شيخه أنه أشفق عليه من نفسه كما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأما اذا علم الشيخ من المرید تقديم أحد عليه في المحبة نقض يده منه ومن كلام العارف بالله تعالى سيدي عدي بن مسافر أحد أركان الطريق قدس الله سره اعلم انك لا تنتفع قط بالشيخ إلا ان كان اعتقادك فيه فوق اعتقادك في أمثاله وهناك يجتمع في حضوره ويحفظك في مغيبه ويهذبك بأخلاقه ويؤيدك باطرافه وينور باطنك بأشراقه واذا كان اعتقادك فيه ضعيفاً لم تشهد منه شيئاً من ذلك بل تنعكس ظلمة باطنك فتشهد صفاته هي صفاتك فلا تنتفع منه بشئ ولو كان من أعلى الأولياء وقد ذكر سيدي علي ابن فارجه الله تعالى في كتابه المسمى بالوصايا اعلم أن قلوب

في الباب قبل هذا وكلامه رضي الله عنه في هذا وغيره من المعارف والأذواق لا يأتي عليه العدد العديدي ولا يفي به الكثير من الأوراق ومجلس واحد من مجالسه لا تستوفي علومه ولا تستقصى فهمه ولا يمكن المراد النقاط ما حضر وجمع شئ مما سلف في بعض مجالسه وغيره مما يمكن مثلي رسمه ووجعه وضحه وله رضي الله عنه كلام بطريق الإشارة وغيره على آيات عديدة من القرآن العظيم وعلى كثير من الأحاديث النبوية والإشارات العلوية ان وافقت اللفظ ولم تغير خطاباً ولا اعراباً مقبولة على ما حرره الأئمة الأقدمون والعارفون وكما سلكه غير واحد من السادات الأئمة وأعيان الصوفية كالورججي وغيره من العلماء العاملين رضي الله عنهم ونفعنا بهم وبذكرهم وحشرنا في زميرهم وأمانتنا على نهجهم ومحبتهم وسنتهم انه ولي ذلك والقادر عليه وهذا الباب أعني باب الكلام أوسع من أن تستوفي أنواعه وفوائده وتجمع مسائله وشوارده اذ لم نزل نسمع من كلام سيدنا رضي الله عنه حكماً وفوائد ودرراً من المعارف وفرائد ولكن النسيان مستول على الانسان وما علق منه بالأذهان والأفهام إلا ما كثر سماعه وتكراره على عمر الليالي والأيام ولو أفرد هذا الباب بالتصنيف لكان حقيقاً ولعلنا نتعرض له ان شاء الله في غير هذا الوقت في جزء مستقل ان وجدنا لذلك طريقاً وقد حكينا بعض ما تقدم في غير هذا الباب بعضه بالمعنى وبسويها فيما أوردناه على ذلك المبني مع محادثات عبارته ما يمكن وايرادها بعينها ان وافق اللسان فظه المعين والحكاية بالمعنى أمر ما ألوف وكذا الرواية برعاية شرطها المعروف وقد أجازها للعارف أهل الحديث ورواها كلامه صلى الله عليه وسلم في القديم والحديث فما بالك بحديث من دونه فما زالوا يرتكبون فيه ذلك ويستعملونه ومنه بعض ما حكينا عنه رضي الله عنه من أجل ما ذكرنا فاض الله علينا من بركاته وخواتم من نفعاته ونفعنا بعلومه وأسراره ومعارفه وأنواره وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

### الفصل الاول في ذكر الآيات القرآنية

#### على طريق أهل الإشارة الربانية

وانتقدم مقدمة قبل الكلام على الآيات في معنى قول أهل السنة رضي الله عنهم وأرضاهم ان القرآن دال على كلام الله تعالى لتعلم بذلك معنى القرآن ومعنى تلاوته ومعنى الكلام الاذلي البارز من الذات العلية قال شيخنا رضي الله عنه أما قول أهل السنة رضي الله عنهم القرآن دال على كلام الله تعالى فيه اطلاق تسامح والافوجه التحقيق في ذلك ان كلاماً بالقرآن دال على مدلولات

الرجال أمثال الجبال فكما ان الجبال لا يزيلها عن أماكنها إلا الشراك بالله كما قال عز وجل وتخر الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً كذلك قلوب الرجال لا سيما الولي لا يزيل قلبه إلا الشراك الواقع من تلامذته معه من اشراك أحد معه في المحبة لا يزيله الا ذلك لا تقصير في الخدمة ولا غير ذلك فافهم قال الشعراني ثم لا يخفى عليك ان جميع الاشياخ انما طلبوا من المرید كثرة الاجلال والتعظيم لهم والرضا بكل ما يروونه عن ريتاله وطلبوا الترقية اذ الشيخ كاسم للترقي يترقي المرید بالادب معه الى الادب مع الله تعالى فمن لم يحكم باب الادب مع شيخه لا يشم رائحة الادب مع الله تعالى فيستفيد المرید بالرضا عن شيخه اذا حرمه ديناً كان يترصد حصولها مثلاً الرضا عن الحق تعالى اذا حرمه رزقاً او وظيفة أو نزل عليه بلاء أو أزال عنه نعمة ومتى لم يرض بحرم مان شيخه لا يصح له الرضى عن الحق تعالى اذا حرمه شيئاً كان يحبه ويستفيد به من غيره على غضب شيخه وهجره له وثباته تحت هجره وقطيعة الاديان على تحمل ذلك لو وقع من جانب الحق والعباد بالله



ويستفيد بمراقبة شيخه له في الخدمة له وعدم غفلته عنها وكثرة ملاحظته له عدم الغفلة عن عبادة الحق جل وعلا وكثرة ملاحظته بالقلب وهكذا قال وينبغي لك يا أخي أن تعتن نفسك إذا ادعت أنها تسمع لشيخها ما يأمرها به كما هو واقع من أكثر المريدين فيقولون نحن أول من يطيع ثم إذا قال له شيخه طلق زوجتك التي قلت أنها تسمع عن الله تعالى وتحوجك إلى تناول الحرام والشبهات هو خير لك أو اتنا بشطر مالك لنفرقه على أخوانك هؤلاء الفقراء أو أسقط حقك من سائر وظائفك من إمامة وخطابة وتدریس ووقادة وفراشة وأذان وخلوة وثياب ونحو ذلك لا يرضى بل يظهر على وجهه العبوسة حتى يشهد ذلك منه جميع الحاضرين ويفتضح ولو أنه أجاب شيخه لكان أولى فان الاشياخ لا تغش أبدا وماذا يقول المريدين إذا سمع شيخه وصار الحق تعالى عوضه عن كل شيء وماذا حصل من باع جلوسه في حضرة ربه عز وجل بقطعة دبغت بالدم (١٢٨) والبول لا تساوي في السوق درهما ولا بعضه إذا قطعت فعمله أن كل من لم يعتد

في شيخه أنه أشفق عليه من نفسه وأنه لا يأمره قط بترك شيء إلا ليعطيه أنفس منه فحجبه نفاق ولا يمكن للشيخ أن يطلعه على سر من الأسرار التي يترقى هو بها فان من لم يصلح لان يكون محلا للأسرار المكتومة عند الفقهاء يصير كأنه ما معهم وكذلك إذا كان الشخص يصعب الشيخ أكثر من ثلاثين سنة لا ينتفع بشيء من أخلاقه ثم قال بعد كلام وقد سئل الشيخ أبو السعود الجارحي رحمه الله تعالى يوما عن شيء من أسرار الفقراء فقال والله لا آمنكم على اخراج ربح فكيف آمنكم على أسرار أهل الطريق ولهذا تجد الشيخ يلقن عشرة آلاف نفس وأكثر لا يفلح منهم أحد بعده لعدم الصدق والله تعالى أعلم وفي جواهر المعاني وسألته رضي الله تعالى عنه عن قولهم رضي الله تعالى عنهم ان دائرة الولي أوسع من دائرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب رضي الله تعالى عنه بقوله المراد بالولي أولياء هذه الأمة فقط

الكلام الأزلي لا على عين الكلام الأزلي البارز من الذات فان ذلك لا يمكن الدلالة عليه ولا وصول للخلق في تلاوة القرآن إلى القرآن الابهذه المثابة فقط لأنهم يصلون إلى النطق بالكلام البارز من الذات دون مدلولاته فان ذلك غير ممكن لبعده تغايرهما لأنك إذا سمعت شخصا قال هذا الحائط والفرس مثلا فقلت أنت أيضا مثل قوله هذا الحائط والفرس فانه بالضرورة يعقل أن اللفظ البارز من ذاتك الدال على الحائط والفرس غير اللفظ البارز من ذات الشخص المتكلم بالحائط والفرس وإنما تحدث دلالتهم على الحائط والفرس واللفظان متغايران فبان لك بهذا أن الكلام الذي تتأوه في القرآن ليس هو الدال على المعنى القائم بذات الله تعالى ولا أنه عين المعنى القائم بالذات العلية وإنما تحدث دلالة لفظك بالقرآن ودلالة المعنى القائم بذات الله على المدلولات في الكلام فاطلق عليه اسم القرآن من هذا الباب اذ لم يكن لذلك سبيل الا هذا ومثاله قال الله سبحانه وتعالى خلق الله السموات والارض بالحق والمعقول في هذا الكلام هو الخلق وهو اخراج الممكن من العدم إلى الوجود والله هو الاسم الدال على الذات المقدسة والسموات والارض هي الاجرام المعلومات فاذا قرأت أنت خلق الله السموات والارض بالحق فانت تكلمت بكلام تكون دلالتة مماثلة لمدلولات كلام الله تعالى وليس كلامك هو عين الكلام البارز من الذات المقدسة ولا دال عليه وإنما هو دال على مدلولاته فاطلق عليه اسم القرآن وذلك هو اللائق به فان اسم القرآن ما أطلقه على الكلام البارز من الخلق الدال على مدلولات كلام الله تعالى وليس اسم القرآن يطلق على المعنى البارز من الذات المقدسة فان ذلك لا يطلق عليه اسم القرآن وإنما هي صفة قائمة بالذات العلية والقرآن لا يطلق الا على تلفظ بكلام الله تعالى وقراءته ويوضح لك هذا وهو أن علمك بالمعلومات ليس هو دال على علم الله وإنما هو دال على مدلولات علم الله فمدلولات علمك هي مدلولات علم الله تعالى وعلمك ليس هو علم الله تعالى فانهم متغايران وهكذا في السمع والبصر وهكذا في الارادة فان مدلولات ارادتك هي مدلولات ارادة الله تعالى وليست ارادتك عين ارادته ولا دالة عليها وخذ هذا المثال حتى في الكلام الأزلي انتهى من أملائه رضي الله عنه (ثم قال رضي الله عنه) الكلام على التفضيل بين الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وبين تلاوة القرآن أما تفضيل القرآن على جميع الكلام من الأذكار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الكلام فأمر أوضح من الشمس كما هو معلوم في استقرا آت الشرع وأصوله شهدت به الآثار

الصحيحة

والمراد منه من أمر بالدعوة إلى الله تعالى من رجالهم فهم الذين دواثرهم أوسع من دواثر الانبياء واتساع الدواثر

وضيقها باعتبار الطوائف الذين يدعونهم إلى الله تعالى فكل رسول من الرسل غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم رسالته خاصة بوطن أو جنس أو بلد لا يتعدى إلى غيره ورسالة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عامة في سائر البلدان والاقطار وفي جميع الاجناس والامم وفي جميع الاعصار فالاولياء الداعون إلى الله تعالى من أمته دعوتهم نعم كعموم رسالة نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تختص ببلد ولا جنس ولا أمة بل هي عامة كعموم رسالة نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا اتساع دائرة الولي عن دائرة النبي ثم هذه الدعوة إلى الله تعالى في حق الاولياء هي لازمة لهم بطريق الشرع الظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم من وابل المعروف وانهم واعر المنكر لاسكن هذه الدعوة المذكورة هنا ما هي بالأذن الخاص كاذن الرسالة فمن نهي إلى الخلق يدعوهم إلى الله تعالى بالأذن الخاص له من الله سميت كلمته في جميع القلوب



ووقع الاقبال من الخلق عليه والاستجابة عنه ووقع امتثال أمره ونهيه في الخلق وحلا كلامه في القلوب ومن نهض الى دعوة الخلق الى الله تعالى بالاذن العام وليس له شيء من الاذن الخاص لم ينتفع بكلامه ولم يقع عليه اقبال فان لسان الحق يقول له بلسان الحال في بساط الحقائق ما أمرناك بهذا أو ما أنت له بأهل بل انما أنت فضولي فمن وقف هذا الموقف ابتلى بحظوظ نفسه من الرياسة والرياء والتصنع وليس من الله في شيء قال ابن الفارض رضي الله تعالى عنه فعلمنا منهم نبي ومن دعا الى الحق من أقام بالرسالة قال ابن عطاء الله من أذن له في التعبير فهمت في مسامع الخلق عبارته وحلت لديهم اشارته وحكاية الشيخ الجليلاني رضي الله تعالى عنه معلومة قال كنت بالامس صائما فوضعت أم يحيى بويضات الى فطوري على طرف السرير فأتت هرة فخطمتها فأخذت النساء في البكاء على عادتهم الى آخر الحكاية ومن ادعى الاذن الخاص من الله تعالى وهو كاذب وانبط للخلق بالدعوة فانه يموت كافرا الا أن يتوب نسال الله تعالى السلامة والعافية بحياه النبي وآله اه وقال شيخ الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة المختار (١٢٩) بن أحمد الكنتي وما قيل انه يعني المريد

لا اختباره انما ذلك في الأمور الدنيوية فلا يدخل ما دخل بنفسه بل يدخل ما دخل به به وشيخه فيكون مع سؤاله مفوضا متأذبا غير متكاسل ولا متساهل بمثل لا امر الشيخ كأننا ما كان وان رأى فيه العطب فان فيه النجاة قال الله تعالى وما كان المؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة من أمرهم وقد ثبت وصح في الأثر أن الولي في قومه كائن في أمنه لانهم ورتهم والوارث ما للوروث قال الجنيد لولا أن الله تبارك وتعالى ستر عن العامة حقائق الأولياء لهلكوا بعدم الاتباع والاقتداء بهم وكانوا عليهم حجة يوم القيامة لكن الله تعالى بفضل له ورحمته سترهم بهذه الصورة البشرية فلا يعرفهم الا من هو مثلهم أو من أراد الله أن ينفعه ببركاتهم فيطوي عنه الصورة البشرية ويشهده الحقيقة الربانية فيدرك

الصحيحة وتفضيله من حيثيتين الخيفية الاولى كونه كلام الذات المقدسة المتصفة بالعظمة والجلال فهو في هذه المرتبة لا يوازيه كلام والخيفية الثانية ما دل عليه من العلوم والمعارف ومحاسن الآداب وطرق الهدى ومكارم الأخلاق والأحكام الالهية والأوصاف العلية التي لا ينصف بها الا الربانيون فهو في هذه المرتبة أيضا لا يوازيه كلام في الدلالة على هذه الأمور ثم ان هذين الخييتين لا يبلغ فضل القرآن فيهما الا عارف بالله قد انكشفت له بحار الحقائق فهو أبدأ يسبح في لججها فصاحب هذه المرتبة هو الذي يكون القرآن في حقه أفضل من جميع الاذكار والكلام لحوزة الغصيلة لكونه يسمعه من الذات المقدسة سمعا عاصريا محالا في كل وقت وانما ذلك في استغراقه وفدائه في الله تعالى والمرتبة الثانية في القرآن دون هذه وهي من عرف معاني القرآن ظاهرا وألقى سمعه عند تلاوته كأنه يسمعه من الله يقصه عليه ويتلوه عليه مع وفاته بالحدود فهذا أيضا لا حق في الفضيلة بالمرتبة الاولى الا أنه دونها والمرتبة الثالثة في تلاوة القرآن رجل لا يعلم شيئا من معانيه ليس له الاسر وحروفه ولا يعلم ماذا تدل عليه من العلوم والمعارف فهذا ان كان مهتديا كسائر الاجام الذين لا يعلمون معاني العربية الا أنه يعتقد أنه كلام الله ويلقى سمعه عند تلاوته معتقدا أن الله يتلو عليه تلاوة لا يعلم معناها فهذا لا حق في التفضل بين المرتبتين الا أنه منخط عنهم بكثير كثير بشرط أن يكون مهتديا موفيا بالحدود والواجبات غير مخجل بشيء منها والمرتبة الرابعة رجل يتلو القرآن سواء علم معانيه أو لم يعلم الا أنه متجري على معصية الله غير متوقف عن شيء منها فهذا لا يكون القرآن في حقه أفضل بل كل ما ازداد تلاوة ازداد ذنبا وتعاطم عليه الهلاك يشهد له قوله سبحانه وتعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه الى قوله فلن يهتدوا اذا أبدا وقوله سبحانه وتعالى ويل لكل أفاك أثيم الى قوله ولهم عذاب عظيم وقوله تعالى قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل الآية وكل من يحفظ القرآن ولم يقيم بحسب دونه فقد اتخذ هذه هزوا قال الله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن الى قوله ولا تتخذوا آيات الله هزوا وقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يشرفون المترفين ويستخفون بالعابدين ويقولون بالقرآن ما وافق أهواءهم وما خالف أهواءهم تركوه فعند ذلك يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض الحديث وأراد صلى الله عليه وسلم أنه يصدق عليهم

(١٧ - جواهر - ل) ادرا كقطعا لا ظنيا ولا حسبا نيا فينتعش بمشاهدته وتبقى مسافة المسير الى الدرجات العلية فتكون

سرعتهم على قدر رقة طباعهم وكثافتها وعلى قدر التجليات وهمة الشيخ واقباله عليهم ولا يكون اقباله عليهم الا بقدر اقبالهم عليه قال ابن عطاء الله لا تطلب من الشيخ أن تكون بباله ولكن اطلب من نفسك أن يكون الشيخ ببالك فبقدر ما يكون ببالك تكون بباله فذلك أول قدم تضعه في السلوك فمنهم من يرتقي في ساعة ومنهم من يرتقي في يوم ومنهم من يرتقي في شهر ومنهم من لا يرتقي الا في سنة ومن لا يبلغ الا بعد أمد مديد يختص برحمته من يشاء فمنهم المجذوب والسالك ومنهم المطرود والمهالك اه وقال في بغية السالك وأما الحقوق المرتبة للقدوة فأربعة الاول المحافظة على توقيره وتعظيمه بالانتماء الادب معه في جميع الحركات والسكنات فلا يوقع عليه الكلام بحضورته ولا يتكلم بحضورته الا عن اذنه ولا يتصرف في شيء الا بأمره ومشورته ولا يرفع صوته في محله ولا يسترسل في الكلام وأن يتلمع اشارته فليعمل بحسبها الثاني حسن الظن بالقدوة في القليل والتكثير في الخطير والحقير والحركات والسكنات فيما علم أو أشكل ومن حسن الظن بالقدوة



أن لا يوقر غيره فينظره بعين النقص عن مرتبة سواء الثالث التزام طاعته في كل مكروه ومحبوب بقوة عزم وطيب نفس ومسارة وليعلم التلميذ أن الذي يشق على نفسه من طاعة قدوته عاقبة أمره الخير والبركة الرابع أن لا يؤثر نفسه على قدوته بشئ من الحظوظ الدنيوية والآخرية بل يؤثره على نفسه بجميع ذلك أما الآخرية فمن عند جأ أصلها وأما الدنيوية فهي في جنب ما ناله على يديه من أمر الآخرة كشيء تافه لا قيمة له ومن أثر نفسه على قدوته بشئ من الأشياء ولو بحياة ساعة بعده فقد يخسره حقه ولم يوفه واجبه ومن توابع ذلك أن لا يكتف عن شئ من أحواله الظاهرة والباطنة الآخرية والدنيوية وإن كتمه شيئاً فقد خانه وعماده هذه الشروط كلها وذروة سنامها أن يكون القصد في ذلك رضا الله عز وجل قصد مجرد من جميع الشوائب والاهام وليعلم أن رضا الله تعالى في رضا قدوته فليلتزمه ما استطاع وأما التلميذ فيشترط فيه شروط وترتب له حقوق أما شروطه فأربعة الأول التزام عهد القدوة في ربط النفس للوفاء بوظائف السلوك جهده ووسع طاقته ومن لاعهده (١٣٠) له لا تلميذه الثاني أن يجعل دنياه تبعاً لآخرته ومن عرف ما يطلب هان

عليه ما يترك بصدق عزم وقوة جد وصحة قصد وإخلاص يقين ابتغاء مرضاة الله تعالى في طلب خلاصه من نفسه وطمعاني الوصول إلى معرفة ربه وقيج عن أراد الله وقصد المعرفة به أن يثني عنائه لغيره الثالث أن يحصل عنده العلم اليقيني يفرق به ما بين قدره وقدوته فليضف كل كمال للقدوة وكل نقص لنفسه الرابع الاقتصار على قدوة واحدة وهل الانقياد للقدوة إلا كالانقياد إلى الطبيب ولا شك أن العلاج إذا اختلف والمعالجة إذا تباينت ان الخلاص من العلل متعذر ومن استند إلى قدوة فهو القسيم بالسياسة في تأديبه وتمذيبه وهو أدري بذلك من غيره مع أن القدوة الكامل ربما تعذر وجوده اليوم فضلاً عن أن يكون منهم عدد فاذا نظر التلميذ بواحد منهم فليعلم أنه قد ظفر بمراده فلا ينبغي به بدلا ومهما مال عن قدوته بظاهرة وباطنه

الوعيد الذي في الآية قال تعالى أقنؤم منون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض إلى قوله أشد العذاب وقوله صلى الله عليه وسلم إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه وقوله سبحانه وتعالى ومن أعرض عن ذكرى إلى قوله وكذلك اليوم تنسى فمن ترك العمل بالقرآن فقد نسى والوعيد ثابت عليه فمثل هذا لا يكون القرآن في حقه أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فأصحاب المراتب الثلاثة الأول القرآن في حقهم أفضل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحب المرتبة الرابعة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في حقه أفضل من القرآن وبيان ذلك أنه يزداد من الله تعالى بتلاوة القرآن طرداً ولعناً وبعداً إلا أن يكون صاحب مرتبة الهبة في الغيب مدخراً في المعرفة بالله العيانة فإنه إن كان بهذه المثابة وحاله في المرتبة الرابعة كاذراً فمحق جميع ذنوبه في الغيب وتكتب جميع تلاوته حسنات لأجل المرتبة التي حصلت له من الله بطريق المحبوبة فإن خلاص هذه المرتبة فهو عند الله بين أمرين إما أن يعامله بالعفو في الآخرة وعدم المؤاخظة بالعذاب على ذنوبه بسبب من الأسباب المعروفة في الغفران وهي كثيرة وإما أن يناقشه ربه الحساب في الآخرة ثم يقول له لنؤاخذك بها ذرة فصاحب هذه المرتبة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل له من تلاوة القرآن لكونه الله يصلي عليه بكل صلاة عشر أعشار جميع العالم في كورة العالم عشر الكل صلاة فيفوز بذلك بالسعادة الأبدية فإن هذا الوعد من الله محقق الوقوع وهذا واقع لكل مطيع وعاص فكل من صلى عليه ربه وصلى عليه الملائكة فهو من أهل السعادة فصاحب هذا الحال يقع له الهلاك والشقاء بتلاوة القرآن وتقع له السعادة والغفران بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فإن قلت﴾ الثواب المرتب على تلاوة القرآن انما هو للقرآن فقط دون التالى وذلك حاصل في تلاوته حتى من الفاسق ﴿قلنا﴾ الجواب في هذا الأمر محتمل انه يكتب له من تلاوة القرآن لكن يظهر ابطاله من جهة أخرى وهو عدم علمه بالقرآن فان تلاوة القرآن مع عدم العلم هو المثل الذي ضرب به الله تعالى لاهل التوراة فقال مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ومعلوم أن الحمار لا نفع له في حمل الأسفار على ظهره وقوله ثم لم يحملوها أي لم يعملوا بما فيها

وقوله

ولو لمحة فإن ذلك وبال عليه ونقصان له وأن محبته لا تصفو ولا يستعد باطنه لسراية حال القدوة

فإن التلميذ كلما أيقن بتفرد الشيخ بالمشيخة عرف فضله وقويت محبته والمحبة هي الواسطة بين القدوة والتلميذ فعلى قدر حسن ظنه به تكون محبته وعلى قدر محبته تكون سرية حال الشيخ عنده فالمحبة علامة التعارف الحسى الداعى إلى التأليف المعنوى وبالله تعالى التوفيق وأما الحقوق المرتبة له فأربعة الأول أن لا يتعرض له القدوة أولاً باستجلاب واستئلاف وحسن كلام حتى إذا رأى أن الله عز وجل بعث إليه التلميذ مسترشداً بحسن ظن وصدق ارادة ضم عليه جناح التعليم والاشفاق والنصيحة بكل شئ ينفعه في رضا ربه وكل تلميذ مسترشداً لله تعالى إلى القدوة فليراجع القدوة النظر في معناه وليكثر اللجاء إلى الله تعالى أن يتولاه فيه وفي القول معه بحسن هداية وحيل سياسة ثم لا يشكلم مع التلميذ إلا وقلبه ناظر إلى الله تعالى مستعيناً به على الهداية لصواب القول والعمل والثاني حسن الخلق والصبر على وظائف التعليم وجفاء التلميذ وحمل أخلاقه فالكامل يسمع عنده الناقص قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم



واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه والقصدوا واث الثبوت في وظائف الهداية اه وقال السيد محمد بن الشيخ المختار الكنتي رحمه الله تعالى مجيبا عن سؤال سائل عن معنى قول ابن العربي من شرط المرید اذا دخل منزل شيخه أن يجعل منزله مثل قبره لا يحدث نفسه بالخروج منه الى أن يموت مراده والله تعالى أعلم ان الحق تعالى لا يعامل بالثبوت اذا العبد بهجرت به بائع لنفسه من ربه ويد الشيوخ نائبة عن يد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ويده صلى الله تعالى عليه وسلم نائبة عن يده تعالى قال اخبارا عن البيعة يد الله فوق أيديهم وقال تبيينا للبيعة وتنصيصا عليهم ان الله يشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فين الله تعالى معنى انعقاد البيع ولزومه وسهوى الثمن والمثمن والمشتري والبائع فالثمن الجنة والمثمن نفس المؤمن وماله والمشتري الحق تعالى والبائع المؤمنون فأكرم بيعة دلالها جبريل والمشتري فيها الجليل والبائع عبده الجليل وشاهداها ميكائيل وعزرائيل وكتابه اسرافيل ووثيقة عقدها التنزيل والكفيل عليها النبي الرسول ولا خفاء أن عقد البيع على ما يوجب انحلاله بما (١٣١) يناقض المقصود بفساد عقد البيع وان تسليم

المبيع واجب وما لا يصح تسليحه لا ينعقد عليه بيع والمريد بائع لنفسه من ربه مسلم له على يد شيخه والمبيع اذا أسلم الى المشتري وجب التخلي واسلامه الى المشتري يفعل به ما بدله فتحدث المرید بنفسه بالخروج من تحت يد الشيخ وكنف حضاته استقالة لبيعتة نفسه اذ قد أخبر تعالى عما يخاطب به النفس المشتراة بقوله يا أيها النفس المطمئنة يعني التي سكنت عن النزوع والمنازعة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي الذين لم يستقيلوا بيعتهم ولم ينقضوا عقدتهم وادخلي جنتي وقد انعقد اجماع مشايخ الصوفية على وجوب الاستسلام للشيخ والاطراح بين يديه كالغسيل بين يدي الغاسل اذ الشيخ طيب والمرید عليل ومهما تحكم العليل على الطبيب نفي عليه الطب والخروج من عند الشيخ رجوع من المرید

وقوله سبحانه وتعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به وحق تلاوته هو العمل بما فيه ومن أعرض عنه بعد العمل فأتلاه حق تلاوته (ثم اعلم) ان الكلام في القرآن على وجهين الوجه الأول هو ما عليه العامة وأحوالهم من الظلم وخراته والتفريق والتوبيخ واسناد الفعل الى المكلفين والغضب عليهم وإيقاع الوعيد عليهم باللعة والسخط والعذاب وإيقاع الحمد والثناء على القائمين بأمور الله منهم وبسط الكلام على ثوابهم ودرجاتهم في الجنة وما يلاقون من الرضا من الله سبحانه وتعالى الى غير ذلك فهذا ما في الطريق العامة وأما ما في طريق الخاصة فلا غاية له فاذا عرف ذلك بان للعارف به أن ما في طريق العامة غطاء غطي الله به أسرار القرآن وترك أسرار القرآن ومذاقات أهل الخصوص من وراء أطوار الحس والعقل المدركين في أمر العامة فيجب كتمه على كل من علمه ان لم يرد سبحانه وتعالى انظاره الى الخاصة العليا من خلقه (قيل) ان أبا يزيد يدا بسطه الحق في بعض مباحثه قال له يا عبد السوء لو أخبرت الناس بما ويك لرجوك بالحجارة فقال له وعزتك لو أخبرت الناس بما كشفت لي من سعة رحمتك لما عبدك أحد فقال له لا تفعل فسكت انتهى ما أملاه علينا شيخنا أبو العباس النجاشي رضي الله عنه وأرضاه (ثم قال) رضي الله عنه القرآن هو أفضل الذكر لكن السالك به على شرط أن يقدر التالى نفسه في نفسه أنه يشهد نفسه في وقت التلاوة أن الرب سبحانه وتعالى هو الذي يتلو عليه وهو يسمع فان دام له هذا الحال واتصف به اتصل بالفناء التام وهو باب الوصول الى الله تعالى والسلام انتهى من املائه رضي الله عنه (ثم اعلم) أن في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم تكفل الله عن صلى على حبيبه صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه عشر مرات بكل صلاة من تلك الصلوات التي من الله عز وجل على العبد لها سران السر الأول أن المصلي عليه صلى الله عليه وسلم يجب على نبينا صلى الله عليه وسلم مكافأة من صلى عليه على قاعدة حكم الكرم عند الكرم أن الاحسان الى الكرم لا يضيع الاحسان عند الكرم باطلا فهو صلى الله عليه وسلم بما اتصف من الكرم وجب عليه مكافأة من صلى عليه من هذه الحيثية فلما توجه عليه صلى الله عليه وسلم هذا باب الحق سبحانه وتعالى عنه في مكافأة من صلى عليه صلى الله عليه وسلم على احسانه ان يصلي عليه سبحانه وتعالى بكل واحدة

ادراجه بل الشيخ هو المكلف بتسريح المرید متى لاح له لائح الصلاحية للفظام فان الرضيع متى فطم قبل أو ان الفطام تضر رغبة الضرر كما أنه اذا بلغ أمد الفطام كان الأصلح به الفطام وليس ذلك بالموكل الى العبد وانما هو الى أولياءه ونظرهم فكذلك المرید متى خرج بنفسه وفطمها عن الشيخ قبل أو ان فطامها فقد عرضها للعطب وجعلها نصب العنا والنصب وقلمها أفلح المرید اذا فطم قبل أو ان فطامه بل متى مات شيخه أو فصله عنه عارض وكان له نائب أو خليفة تعين عليه ملازمته برسم ما كان عليه مع الشيخ ومتى لم يخلف نائبا ولا خليفة لزمه الانتقال الى مرشد أو شيخ يتخذ في بقية سيره والله تعالى الموفق المسدد وهو حسينا ونعم المعين المسعد اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿الفصل التاسع عشر﴾ في تحذيرهم من مخالفة الشيخ بعد امتثال أو امره حاضرا كان أو غائبا ولا اعتراض عليه سرا وجهرا فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم أنه لا شيء أضمر على المرید من مخالفة الأشياء وعدم امتثال أو امرهم والاعتراض عليهم وعلى الأولياء رضي الله تعالى عنهم وترك تعظيمهم واحترامهم وعدم قبول



أشارتهم فيما يشيرون به عليه قال في تحفة الإخوان فالأدب التي تطلب من المريد في حق الشيخ أوجبها تعظيمه وتوقيره ظاهراً وباطناً وعدم الاعتراض عليه في شيء فعله ولو كان ظاهراً أنه حرام ويؤمل ما اتهم عليه وتقديسه على غيره وعدم الاتجاء لغيره من الصالحين ومنها أن لا يقعد وشيخه واقف ولا ينام بحضرة الإباذنه في محل الضرورات كذكره معه في مكان واحد وأن لا يكثر الكلام بحضرة ولو باسطة ولا يجلس على سجادة ولا يسبح بسجته ولا يجلس في المكان المعدل ولا يلح عليه في أمر ولا يسافر ولا يتزوج ولا يفعل فعلاً من الأمور المهمة الإباذنه ولا يسلم يده للسلام ويده مشغولة بشيء كقلم أو أكل أو شرب بل يسلم بلسانه وينظر بعد ذلك ما يأمر به وأن لا يمشی أمامه ولا يساويه إلا بليل مظلم ليكون مشيه أمامه صوتاً له عن مصادمة ضرر وأن لا يذكره بخير عند أعدائه خوفاً من أن يكون وسيلة لقدحهم فيه ومنها أن يحفظه في غيبته كحفظه في حضوره وأن يلاحظه بقلبه في جميع أحواله سفر أو حضر التعمه بركته ومنها أن لا يعاشر من كان الشيخ يكرهه ومن طرده الشيخ عنه وبالجملة يجب (١٣٢) أن يحب من أحبه الشيخ ويكره من يكرهه ومنها أن يرى كل بركة حصلت له

من بركات الدنيا والآخرة فببركته ومنها أن يصبر على جفوته واعتراضه عنه ولا يقول لم فعل بفلان كذا ولم يفعل بي والالم يكن مسامحة له قياده اذ من أعظم الشروط تسليم قياده له ظاهراً وباطناً مخاطب بذلك أهل الله الصادقين ومنها أن يحمل كلامه على ظاهره فيتمشله الاقربنة صارفة عن ارادة الظاهر فاذا قال له اقرأ كذا أو صل كذا أو صم كذا وجب عليه المبادرة وكذا اذا قال له وهو صائم أفطر وجب الفطر أو قال له لا تصل كذا الى غير ذلك واعلم أن الشيخ العارف بما باسط تلامذته وخفف عليهم العبادة فاذا شتم منهم رائحة الصدق والاجتهاد بما شدد عليهم وأعرض عنهم وأظهر لهم الجفوة لقوت أنفسهم عن الشهوات وتقوى في حب الله تعالى ورعا اختبارهم هل يصدقون معه أولاً ومنها ملازمة الورد الذي رتبته فان مدد

عشراً والسر الثاني أنه سبحانه وتعالى عظيم المحبة والعناية برسوله صلى الله عليه وسلم بمن رآه سبحانه وتعالى توجه اليه بالصلاة على حبيبه صلى الله عليه وسلم اعتنى به وأحبه لأجل تحببه لحبيبه بالصلاة على حبيبه صلى الله عليه وسلم وكانت له تلك المحبة والعناية منه سبحانه وتعالى اذا تاب على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لو أتاه بذنوب أهل الأرض كلها من أول وجود العالم الى آخره أضعافاً مضاعفة لأدخلها كلها سبحانه وتعالى في بحر عفوه وفضله وواجهه سبحانه وتعالى في بلوغ أمله في الدار الآخرة بتبليغه له في أعلى مراتب رضاه عنه سبحانه وتعالى وكان حكمة في الغيب كلما صعدت الملائكة الى الله بصحيفة أعماله مخلوعة بالسيئات يقول سبحانه وتعالى للملائكة ان له عناية بحبيبي صلى الله عليه وسلم فلا تكون سيئاته كسيئات غيره ولا تقع المؤاخذه عليه في سيئاته كما تقع على غيره من أصحاب السيئات فاذا عرفت هذه الحثية عرفت أن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لمثل أهل هذا الوقت أفضل لهم من تلاوة القرآن من هذه الحثية التي سمعناها فقط لا أنها هي أرفع درجة من القرآن فان القرآن هو أفضل الدرجات في التقرب الى الله تعالى لكن لمن صفت أعماله وأحواله مع الله تعالى فيكون تاليه حينئذ من أكبر السابقين وأعظم الفائزين برضا الله تعالى ولا قدرة لأهل هذا الوقت على هذا فانه يقع بهم من المقت بتلاوة القرآن ما لا تدركه العقول فان لله سبحانه وتعالى غيره على كتابه لكونه حضرة القرب والتداني فن خالط كتابه وأساء الأدب معه طرده ومقته لكونه لم يعط الحضرة حقها فاذا عرفت هذا عرفت النسبة بينه وبين الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (فأجاب) رضي الله عنه بما نصه اعلم أن الكلام على محبة الحق سبحانه وتعالى لعبيده أماما يعهد في محبة المخلوقات التي هي شدة الميل والشغف بالشئ حتى لا يجد عنه صبراً وشدة الاشتياق الى المحبوب عند فقده والولوع به حتى يذهب عن عقله هائماً في خب المحبوب فهذه كلها مستحيلة في حق الله سبحانه وتعالى لا يتأتى في ذاته العلية أن يطرأ فيها ميل أو شغف أو شوق اذ هو في مرتبة ذاته جل وعلا في العلو الذاتي والكبرياء الذاتي والعز الكامل والجلال الذي

لا يوصف

الشيخ في ورده الذي رتبته فن تخلف عنه فقد حرم المدد وهيئات أن يصح في الطريق ومنها أن

لا تجسس على أحوال الشيخ من عبادة أو عادة فان في ذلك هلاك والله تعالى أعلم وأن لا يدخل عليه خلوة الإباذن ولا يرفع الستارة التي فيها الشيخ الإباذن والاهلاك كما وقع لكثير وأن لا يزوره الا وهو على طهارة لان حضرة الشيخ حضرة الله تعالى وأن يحسن به الظن في كل حال وأن يقدم محبته على محبة غيره ما عدا الله ورسوله فان المقصود بالذات ومحبة الشيخ تابعة لها وأن لا يكلفه شيئاً حتى لو قدم من سفر لكان هو الذي يسعى إلى الشيخ ولا ينتظر أن الشيخ يأتيه للسلام عليه اه وفي الخلاصة المرضية ومن شرط المريد أن لا يصحب من الشيوخ الا من تقع له حزمة في قلبه وأن يبايعه على المنشط والمكره وأن لا يكتف عن شيخه شيئاً مما يخطر له وأن لا يعترض عليه فيما يكون منه والصدق في طلب الشيخ وأن لا ينظر في أفعال الشيخ ولا يتعدى أمر شيخه ولا يتأول عليه كلامه بل يقف عند ظاهر كلامه ولا يطلب عليه الا ما أمر الله به بل يبادر الى امتثال ما أمر به سواء عقل معناه أو لم يعقل وليفعل ما أمر به متى تأول على الشيخ ما أمر به



أو يقول تخيلت أنك أردت كذا فليعلم أنه في ادبار فليست على نفسه فانه ما أتى على أكثر المرادين الا من التأويل ولا بطأسجادة شيخه  
برجله ولا يلبس ثوباً بلبسه شيخه الا اذا كساه الشيخ اياه ولا يسأله عن شيء سؤال من يطلب الجواب منه بل يجب عليه أن يقص ما وقع له فان  
أجابته كان والا فلا وان وصف ذلك على أن يجيب عنه الشيخ فقد جعله سؤالاً واذا جعله سؤالاً فقد أساء الادب ولا يخون شيخه في أمره أمور  
به ويجب على المرادين أن لا يدخلوا على الشيخ ولا يقعدوا بين أيديهم الا على طهارة ظاهر او باطناً مساهمين مستسلمين هكذا شأنهم \*  
ومن شرط المرید أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي الغاسل ان غسل عضواً من أعضائه قبل عضواً آخر أو حركه أو تصرف فيه  
كيف يشاء بما يرى من المصلحة فلا يخطر عليه خاطر اعتراض ولو عاينه قد خالف الشرعية فان الانسان ليس بمعصوم ولا يجلس بين يديه  
الا مستوفزاً كجلاوس العبد بين يدي سيده واذا أمره بفعل شيء فثبتت فيه حتى يعرف مراده ولا يبادر وهو غير عارف بما أمره به ولا يعمل  
فيه قول قائل واذا عرف له عدواً فليجزمه في الله تعالى ولا يجالس ولا يعاشره واذا (١٣٣) رأى من يثنى عليه ويحبه فيحبه ويتقضى

لا يوصف ولا يكتيف وكل هذه الصفات العلية من حيث ماهي هي في الذات اقتضت أن لا يوجد  
شيء معه من الأكوان لان الكبرياء الذاتي والعز الذاتي والجلال الذاتي تقتضي كلها  
غيره من وجود غيره سبحانه وتعالى معه فضلاً عن أن يلتفت اليه بمحبة أو يلتوى اليه بشوق لما هو  
عليه من الصفات المذكورة وفيها يقول سبحانه وتعالى كنت كنزاً لم أعرف اذ هو في تلك الغيرة  
بوجود تلك الصفات بأنف من وجود غيره معه ثم تنزل سبحانه وتعالى بقوله فاجبت أن أعرف  
وهذا التنزل منه ليس نزولاً عن المرتبة الاولى بل هو فيها أزلاً وأبداً لكن اقتضت مشيئته سبحانه  
وتعالى التي يستحيل نفي ما تعلقت به أن لا بد أن يوجد عالماً من الموجودات يتصرف فيه بافاضة  
رحمته ونعمومها وبظهور سطوات جلاله وعلوها وعبر عما تعلقت به هذه المشيئة هو التنزل ثم قال  
نخلقت خلقاً فتعرفت اليهم في عرفوني وكان تنزله اليهم بحكم المشيئة اقتضى ذلك التنزل فيضامن  
نقط جوده وكرمه التي ينتفع بها من وقعت عليه ومن هذا الفيض حكم سبحانه وتعالى واختلاف  
حكمه سبحانه وتعالى في وجوده فطائفة شاء ترفيعهم وتعظيمهم وتمكينهم من الرتبة العليا والعلو  
والشرف والتعظيم وهؤلاء هم النبيون والملائكة ومن شاء اختصاصه من عوالمه في هذه الرتبة  
وطائفة قضى بتفريعهم وتعظيمهم واعلاهم الى رتب هي دون الاولى وأهل هذه الرتبة هم  
الاصديقون والأقطاب ثم حكم برتب دونهم في الترفيع والتعظيم وافاضة الفضل والجود وفي هذه  
المرتبة عامة الأولياء على اختلاف مراتبهم ومن شاء تخصيصهم مثلهم من العوالم ودونهم طوائف  
قضى بتفريعهم واعلاهم الى رتبة دون هذه الرتبة وفي هذه المرتبة طوائف الصالحين الذين قضى لهم  
سبحانه وتعالى بتوفية امتثال أمره واجتناب نهيهم مع ضيق الحجاب ونعمه فهم دائماً يتقلبون في  
أطوار المجاهدات وضيق الأمر لم يخرجوا الى روح الأحوال واتساع المجال واطلاق الأرواح  
في سراح الوجود الذي لا غاية له لان تلك مرتبة الأقطاب والاصديقين وطائفة دونهم في المرتبة  
قضى بتفريعهم واعلاهم واصطفاهم أيضاً وهم عوالم المؤمنين وهم الذين يقعون مع ايمانهم في  
مخالفة أمره والكل قد اكتنفتهم مراتب التعظيم والجلال والكل مأواهم الجنة لكن مراتبهم  
مختلفة كما قلنا وكل هذا تصرف المشيئة الالهية واختصاصها لمن شاء سبحانه وتعالى وهذا

وايحذر مكر الشيخ فانهم يعكرون بالطالب فليحافظ على أنفاسه في الحضور معه فان وقعت منه زلة في حق أدب مع الشيخ وعرف أنه قد عرف  
بها وسأحه فيها لم يعاقبه فليعلم أنه قد مكر به وعلم أنه لا يجي منه شيء ولهذا سكت عنه واذا عاقبه على الخطرة واللحظة وضائق عليه أنفاسه  
فليست بشيء بالقبول والفتح والرضى ولا يبدى الله عليه الا بسطة له كلما انبسط معه فليزد في قلبه المهابة والتعظيم والاحلال والاحترام  
والاحتشام كلما ازداد بسطة وخشوعاً زاد فيه مهابة وجلالاً \* ومن شرط المرید أن لا يرد على الشيخ كلامه ولو كان الحق بيد المرید فان  
الشيخ انما يقول ما فيه مصلحة فليقف عند قوله ولا ينازعه ولا يجادله ولا يعاشره ومتى وقع في شيء من ذلك أو خطر له نزاعه في خاطره فالنزاع  
وأن كان في نفسه هو عين الاعتراض والاعتراض على الشيخ حرام على المریدين وقوعه فهذا امر يده مسخرة للشياطين ساع في هوى نفسه  
سوءه مكشوفة عند سادات أهل طريق الله تعالى \* ومن شرط المرید اذا وجهه شيخه في أمر أن يعرض لأمره من غير تأمل ولا توقف ولا  
يصرفه عنه صارف حتى قال بعض المشايخ لبعض المریدين أرايت لو وجهت شيخك في أمر فتررت بمسجد تقام فيه الصلاة فما تصنع فقال



أمضى الأمر الشيخ ولا أصل حتى أرجع إليه فقال له أحسنت ولهم في ذلك خبر يستندون إليه وهذا بشرط أن لا يخرج الوقت فان خشي خروج الوقت صلى وذهب إليه \* ومن شرط المرید الوفاء بكل ما يشترط عليه الشيخ سواء كان ذلك صعباً أو سهلاً فان طريق الله تعالى مجاهدة ومكابدة ليس هي طريق الراحة وليس للمرید أن يشترط على الشيخ وإياك أن تعترض عليه في شيء من أقواله وإن كان ينظر إليها بالارادة وحسن الظن وتراعى الأدب بظواهرها وباطناتها فافهم قالوا الاعتراض على الشيخ وخ سم قال وان رأيت من الشيخ ما يتراءى عندك انه غير مشروع فاتهم نفسك واجمله على قصور علمك ونظرك فان الشيخ يكون له دلائل وبرهان قصر فهمك عن ادراكه واعلم أن الشيخ أولى برعاية الشريعة منك وأشد اهتماماً بها من غيره وكلما خطر لك شيء من هذا الجنس تذكر قصة موسى والخضر عليهما السلام ليندفع عندك الاعتراض والحق أنك لو طلبت صحة وجهها وتفكرت لظفرت به غالباً ولكن النفس لا تساعدك على هذا بل تغطي عليك وجه الصحة وان كان واضحاً بيناً وتلقنك وجهه (١٣٤) الفساد وتزيينه وان كان ضعيفاً لتستوي في حظها فلو صدر منك ذلك الفعل بعينه

أوقفت على صحته دلائل مثل الجبال الرواسي وتساعد النفس فيه وفوق ما ذكرنا من الاعتراض أن يكون مسلماً بالظاهر معترضاً بالقلب فتقطع الرابطة ويقع بينه وبين الشيخ مفارقة معنوية فلا ينفعه التسليم باللسان مع وجود الإنكار في الباطن اذ الرابطة أمر معنوي لا يتعلق باللسان وانما يتعلق بالقلب فاذا تمكن الإنكار فيه زال اتصال الباطن والمحكومة وهو المعنى من الرابطة فلا يبقى بين قلب المرید وبين قلب الشيخ علاقة فينسد طريق الفيض الذي كان يصل الى قلبه من قلب الشيخ فلا يسرى الى باطنه من أحوال الشيخ فيكون بعيداً عن الشيخ في الحقيقة وان كان قريباً فكم بينه وبين من يكون بعيداً في الصورة قريباً في الحقيقة هيئات مثل هذه المحبة لا تزيد الا شقاوة على شقاوة وردا على رد فيعود الامر

التصرف بحكم المشيئة هو المعبر عنه بمحبة الحق خلقه وان تبانت مراتبهم في المحبة لكن هي المحبة الخاصة منه وأصحابها كما قلنا الا أن هناك أمراً دقيقاً صعب المرام لا مطمع للعقول والأفكار فيه اختص به المرسلين والصديقين ومن وراءهم من عموم النبيين وهو محبة ذاته العلية حباً خالصاً لذاته لا يعود عليها منه شيء وهذا المطلب هو أقصى المرامات كلها فمن منحه سبحانه وتعالى ذرة من هذا المطلب ارتفع به الى الرتبة العلية في التعظيم والجلال ومن دون الصديقين لاحظ لهم في هذا الخطاب وهناك المحبة العامة منه سبحانه وتعالى وفي هذه المحبة جميع العوالم حتى الكفار فانهم محبوبون عنده في حضرة قوله تعالى فاحببت ان أعرف خلقت خلقاً فتعرفت اليهم في عرفوني لا تظن أن مخلوقاً أهمل من هذه المعرفة فان الأرواح كلها خلقت كاملة المعرفة بالله تعالى ولكن طرأ عليها الجهل بمخاطبتها للجسم فاعاد ذلك الجهل بمنزلة الذي كان كامل العقل والعلم بالأمور فطرات عليه مصيبة فصار أحق لا يعز شيئاً فان الجهل الذي وقع للأرواح ليس هو الأصل فيها وانما الأصل فيها المعرفة بالله تعالى من كل وجه واعمل المعارض بقول فابال أجسامهم جهلت بالله وهي داخلية تحت قوله فاحببت ان أعرف (فالجواب) أن أجسام الكفار ليس فيها جهل بالله تعالى وانما لها ادراك وحدها خلاف ادراك الروح وبذلك الادراك صارت عارفة بالله تعالى فتسجد له وتسبحه ولا علم لها بما الروح فيه من الشرك بالله قال سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فهي من جملة الأشياء التي تسبح الله تعالى وتسجد له وانما مصيبة الشرك والجهل خاصة بالروح وليست هي الأصل فيها بل هي مصيبة طرات عليها قوله فتعرفت اليهم في عرفوني معني اذ الكفار داخلون في هذه المعرفة لانهم ما جهلوه في هذه المرتبة وهم داخلون في عموم هذه المحبة وهذا الامر فيهم هو الأصل الذي اليه المرجع وما طرأ عليهم من وراء ذلك بسبب الكفر من الذلة والاهانة واللعن والطرود والغضب والسخط وشدة العذاب وتأنيده فانما هي تلك عوارض طرات على الأصل والأصل هي المحبة فما خرجت الكفار عن محبته سبحانه وتعالى لكن المحبة العامة اذا خاصة لاحظ لهم فيها التي مقتضاها الترقيق والجلال والمحبة العامة هم داخلون تحت محيطها واليه امر جمعهم وما لهم من وجه لا يحل ذكره وما يعقله الا الاكابر ويترك ذلك تحت غطاءه

لا يذكر

على موضوعه بالنقص ومثل هذا المرید يكون مع الشيخ باللسان وبالقلب مع النفس والشیطان فيعدم من

جمله الخداعين والمنافقين في الطريقة والمرید انما يتعلق بارادة الشيخ ليتخلص من الكفر الباطني ويشفي من المرض الخفي القلبي والافهو مسلم شمرعاً لا شدة في اسلامه واذا حققت وجدته ترك الاعتراض على الله تعالى لانه ان كان مسلماً للشيخ مطيعاً لحياته ظاهراً وباطناً حصل عليه خاطر الاعتراض على الله تعالى فالشيخ يخرج من هذه الورطة بحسن تربيته وارشاده وان كان في قلبه نوع انكار واعتراض على الشيخ فان وقع في مضيق الاعتراض على الله تعالى كيف يخرج عنه ومن يأخذه فيحصل غرض النفس اذ مقصوده من الاعتراض على الشيخ ليس الا أن تنقطع الرابطة فاذا دخل عليه خاطر الاعتراض على الله تعالى وأراد الشيخ أن يغيره عن هذه العقبة لا ينفذ فيه تصرفه ولا يجمع كلامه فتزل قدم المرید وينصرف عن جادة الطريق اذ الثبات ليس الا بقوة ولاية الشيخ ومحكومة بالمرید فيكون الامر كما نحب النفس ونشتهي اه ملخصاً وفي الابريز للشيخ أحمد بن المبارك وسبعته يعني القطب عبدالعزيز بن مسعود



الدباغ رضى الله تعالى عنه يقول لا ينبغي أن ينظر الى ظاهر الولى و يوزن عليه فيخسر الوازن دنيا و أخرى فان فى باطن الولى العجائب والغرائب ومما مثاله الا تكنشة صوف فى وسطها خنشة حرير لا تظهر الا فى الاسحرة وغير الولى بالعكس خنشة حرير فى وسطها خنشة صوف والعياذ بالله تعالى قال ولتثبت أسبابا كثيرة فى ظهور المخالفات على ظاهر الولى سمعناها من الشيخ رضى الله تعالى عنه مفارقة فلتجمعها هنا فنقول سمعته رضى الله تعالى عنه يقول كان لبعض الأولياء الصادقين مرید صادق فكان يحبه كثيرا وأطلعه الله على أسرار ولايته حتى أفرط فى محبته وكاد يتجاوز بشيخه الى مقام النبوة فأظهر الله تعالى على الشيخ صورة معصية الزنا رجة بالمريد المذکور فلما رآه رجع عن ذلك الافراط فى الاعتقاد ونزل شيخه منزله ففتح الله حينئذ على المريد قال رضى الله تعالى عنه ولودام على اعتقاده الأول لكان من جملة الكافرين المارقين نسأل الله تعالى السلامة قال رضى الله تعالى عنه وهذا أحد الاسرار فى الأمور التى كانت تظهر على النبي صلى الله عليه وسلم من نحو قوله فى قضية تأييد النخل لولم تفعلوا الصلحت ثم تركوا (١٣٥) التأثيرات الثرى صاى غير صالحة ومن

نحو قوله صلى الله عليه وسلم رأيت فى منامى أنا نزلت فى المسجد الحرام ان شاء الله آمين محلقين ومقصرين ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه الكرام رضى الله تعالى عنهم فصدمهم المشركون ولم يدخلوا الا فى عام آخر ونحو ذلك ففعل الله سبحانه هذه الأمور مع نبيه الكريم لئلا يعتقد الصعابة فيه الألوهية ولذا قال تعالى انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى ليس لك من الأمر شئ ونحو ذلك فان المقصود من ذلك كله هو الجمع على الله سبحانه والله تعالى أعلم قال وسمعته رضى الله تعالى عنه يقول ان الولى الكامل يتلون على قلوب القاصدين ونياتهم فنصفت نيته رآه فى عين السكال وظهر له منه الخوارق ما يسموه ومن خبث نيته كان على الضد من ذلك وفى الحقيقة ما ظهر لكل واحد الامانى باطنه من حسن

لا يذكر لاهل الظاهر لعدم قبول عقولهم له واطلع عليه الخاصة بالفيض الالهى ولقد غنا غنائت من هذا الأمر الشيخ الأكبر والشيخ عبد الكريم الجبلى فقد وقع عليهم الخطب والصعق عقوبة لهم لما أبدوا من العلم المخزون الا أنه جاء ما يدل على هذا فى الظاهر فى قوله صلى الله عليه وسلم فى سهيل بن عمرو وكان من أشرف قريش وكان خطيب العرب اذ انكلم حرك الساكن حين أخذه أسير ايوما بدر قيل له يا رسول الله انزع ثيقي سهيل لا يقوم عليك خطييا فى موضع قال صلى الله عليه وسلم لا أمثل به فمثل الله بهى وان كنت نبيا علم أنه ما خرج عن محبة الحق ولو كان كافرا اذ لو لم يكن محبوبا عنده ما صحت عقوبة نبيه لأجله وكذلك حين وجد عه حرة مملأه قال صلى الله عليه وسلم لئن أظفرونى الله بهم لا مثلن بهم بثلاثين قتيلا فى حرة فانزل الله سبحانه وتعالى عليه وان عاقبتهم فعاقبوا وعمل ما عوقبتهم به الى العاصرين فدل هذا على أنهم فى محبة الحق وان كانوا كافرا اذ لو لا ذلك ما نهى نبيه صلى الله عليه وسلم عن الزيادة فى التعليل فهذان الحديثان يرمزان لما قلنا من العلم المخزون قال أبو يزيد رضى الله عنه يوم باسطه الحق فى حضرة قريبه قال له يا عبد السوء لو أظهرت مساويك للناس لرجول بالحجارة قال هو وعزتك لو أخبرت الناس بما كشفت لى من رحمتك ما عبدك منهم أحد اتكالا على تلك الرحمة قال له سبحانه وتعالى لا تفعل قال له فلا تفعل أنت وأما محبة الخلق لله سبحانه وتعالى فهم فيها أيضا على مراتب الأكارب الاعلون منهم محبة ذاته سبحانه وتعالى فهم هم اغرقى فى بحار التوحيد لا يعرفون غير الله تعالى ولا يلتفتون الى سواه ولا عبرة عندهم بغيره محبة واعتقادا والتجاء وافتقاراتهم مما ليس لهم فى هذه الأمور الا الله سبحانه وتعالى لا يخطر فى أسرارهم غير الله تعالى ودونهم فى المحيط عامة الأولياء يحبون الله تعالى لفضله ولما منحهم من جوده وكرمه ومحبتهم مقتضاها الشكر وعلى هذه المحبة دلت الأنبياء جميع الخلق قال سيدنا هود عليه الصلاة والسلام اقوموا واذكروا اذ جعلكم خلفاء الى قوله لعلكم تفلحون وقال سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام اقوموا واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد الى قوله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين وهكذا جميع الرسل ذكرت الخلق بما منحهم الحق سبحانه وتعالى من نعمه وهذه المحبة مقتضاها الشكر وهى التى فيها تعمل العبد ليست كالمحبة الأولى التى هى محبة الذات فان تلك لا تعمل للعبد فيها انما هى فيض من

وقبح والولى بمنزلة المرأة التى تجلى فيها الصور الحسنة والصور القبيحة فن ظهر له من ولى كمال ودلالة على الله تعالى فليحمد الله تعالى ومن ظهر له غير ذلك فليرجع على نفسه قال رضى الله تعالى عنه واذا أراد الله تعالى شقاوة قوم وعدم انتفاعهم بالولى سخره الله سبحانه فيما هم فيه من قبح ومخالفة فيظنون أنه على شاكلتهم وليس كذلك حتى انه يتصور فى صور الولاية أن يقعد الولى مع قوم يشربون الخمر وهو يشرب معهم فيظنون أنه شارب الخمر وانما تصورت روحه فى صورة من الصور وأظهرت ما أظهرت وفى الحقيقة لا شئ وانما هو ظل ذاته يتحرك فيها تحركا وافيه مثل الصورة التى تظهر فى المرأة فانك اذا أخذت فى الكلام تكلمت واذا أخذت فى الأكل أكلت واذا أخذت فى الشرب شربت واذا أخذت فى الضحك ضحكك واذا أخذت فى الحركة تحركت وتحركت فى كل ما يصدر منك وفى الحقيقة لم يصدر منها كل ولا غيره لانها ظل ذاتك وليست بذاتك الحقيقية فاذا أراد الله تعالى شقاوة قوم ظهر الولى معهم بظلال ذاته وجعل يرتكب ما يرتكبون والله تعالى الموفق وقال وسمعته رضى الله تعالى عنه يقول ان الولى انما يتغير من القاصدين اليه باطنهم وأما



ظاهرهم فلا عبرة به عنده والقاصدون على أربعة أقسام قسم يستوى ظاهره وباطنه في الاعتقاد وهذا سعدهم وقسم يستوى ظاهره وباطنه في الانتقاد وهذا أبعدهم وقسم ظاهره معتقد وباطنه منتقد وهذا أضر الأقسام على الولي كلما فاق بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه إذا نظر إلى ظاهره يريد نفعه منعه الباطل وإذا أراد البعد منه حيث ينظر إلى باطنه أطمعه ظاهره قال رضي الله تعالى عنه والولي يسمع كلام الباطن كما يسمع كلام الظاهر فيكون هذا القسم عنده بمثابة من جلس إليه رجلان أحدهما في جوف الآخر فيقول الرجل الظاهر أنت سيدى وأنا عند أمرك ونهيك وعلى طاعتك وتصييرك ويقول الذي في الجوف أنت لست بولي والناس أخطوا فيما يظنون فيك وأنا على شد في أمرك وفيما يقول الناس فيك ونحو هذا فالجاهل الذي لا يعرف البواطن يستوى في نظره هذا القسم والقسم الأول فإذا رأى القسم الأول رجع وحصل له الخير الكثير من الولي قال في نفسه ولم يربح القسّم الثالث مع أنه يتأدب ويخدم بنفسه ويقف عند الأمر والنهي كالأول فيقول لعل الخلل (١٣٦) والنقصان من الولي فيكون هذا بابا واسعا للكلام في الأشياء ودخول الوسوسة

فيهم وأما القسم الرابع وهو ما يكون باطنه معتقدا وظاهره منتقدا فلا يتصور الامع الجسد نسأل الله تعالى السلامة والله تعالى أعلم وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي الكامل غائب في مشاهدة الحق سبحانه لا يحجب عنه طرفة عين وظاهره مع الخلق فيستعمل الحق سبحانه ظاهره مع القاصدين بحسب ما سبق لهم في القصة فنقسم له منه رحمة أطلق عليه ذلك الظاهر وأنطقه بالعلوم وأظهره ما لا يكيف من الخيرات ومن أراد به سواء لم يقسم له على يد شيء أمسكه عنه وجبه عن النطق بالمعارف وقال رضي الله تعالى عنه ومما مثل الولي مع القاصدين ألا يحجر بني إسرائيل فإذا كان بين يدي أولياء الله تعالى انفجرت منه اثنتا عشرة عينا وإذا كان بين أعدائه تعالى لا يخرج منه ولا قطرة واحدة وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي الكبير

فيوض الحق تعالى وفي هذه الرتبة جميع الأولياء والمحبة الثالثة هي محبة الايمان بالله تعالى وهي محبة جميع المؤمنين التي اتقني بها بغض الحق سبحانه وتعالى فما يتصور مع الايمان بالله بغض له سبحانه وتعالى والمحبة الرابعة العامة وهي للكفار خاصة فانهم يحبون الله تعالى محبة الألوهية لما هو عليه من كمال الألوهية وعمومها إلا أنهم مختلفون في هذه المرتبة منهم من أحب الله تعالى مع معرفتهم بالوحيته كاليهود مثلا ومنهم من أحب الله تعالى غلطاً منه بنسبة الألوهية لغيره إلا أن الحق سبحانه وتعالى تجلى لهم في تلك الالباس لئلا ينجسهم بذلك التجلي إلى محبة الوهيته ما كانوا يلتفتون إلى تلك الأوثان ولا أن يلهوا بها فصلاحهم أن يعبدوها فهم يحبون الله عابدين له من حيث لا يشعرون وهذه العبادة هي المعبر عنها بالسجود كرها في الآية قال سبحانه وتعالى ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال فكل عابد أو ساجد غير الله في الظاهر فاعبد ولا سجد إلا الله تعالى لأنه هو المتجلى في تلك الالباس وتلك المعبودات كلها تسجد لله تعالى وتعبدوه وتسبحه خائفة من سطوة جلالة سبحانه وتعالى ولو أنهم برزت لعبادة الخلق لها وبرزت لها بدون تجليه فيها تعظمت في أسرع من طرفة العين لغيرته سبحانه وتعالى لنسبة الألوهية لغيره تعالى قال سبحانه وتعالى لكليمه موسى عليه الصلاة والسلام اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني والاله في اللغة هو المعبود بالحق وقوله لا اله الا أنا يعني لا معبود غيري وان عبدا لأوثان من عبدها فما عبدو غيري ولا توجهوا بإلخضوع والتذلل لغيري بل أنا اله المعبود فيهم هذا معنى قوله تعالى لا اله الا أنا فاعبدني على هذا المنوال يريد أياك أن تعتقد ما يعتقده الجهال من أنهم يعبدون غيري أو أنهم يتوجهون لغيري فالمحبة هؤلاء حافظة لهم لأنهم محبوبون عنده وتوجهوا إليه بهمهمهم وما توجهوا لغيره سبحانه وتعالى فهذه محبة الخلق لله تعالى فهي على مراتب بحسب مشاربهم محبة الذات ومحبة الآلاء ثم محبة الايمان ثم محبة الوهيية وهي التي فيها الكفاية فهذه المراتب هي محبة الخلق لله تعالى ثم قوله تعالى يا مريم ائني من الله عليه وسلم فاتبعوني يحبيكم الله وكل طائفة اتبعته في المحبة على مقدارها فالذين لهم محبة الذات اتبعوه واقتدوا في الاتصاف بالأحوال العلية

فيما يظهر للناس بعضى وهو ليس بعاص وانما وجه حجب ذاته فظهرت في صورتها فإذا أخذت في المعصية والاخلق

فليست بمعصية لأنها إذا كانت سراً مثلاً فأنها بمجرد جعلها في فيها فأنها ترميه إلى حيث شاءت وسبب هذه المعصية الظاهرة شقاوة الحاضرين والعباد بالله فإذا رأيت الولي الكبير ظهرت عليه كرامة فاشهد على الحاضرين بأن الله تعالى أراد بهم الخير أو معصية فاشهد بشقاوتهم وكأن أراحهم هي التي تتولى كراماتهم كذلك هي التي تتولى معاصيهم الظاهرة والله تعالى أعلم وقال رضي الله تعالى عنه إن الولي قد يغلب عليه الشهود فيخاف على ذاته الترابية من التلاشي فيستعمل أموراً ترده إلى حسه وإن كان فيها ما يعاب عليه من باب إذا التقي ضرران ارتكب أخفهما فإذا رآه شخص ارتكب ذلك الأمر ولا يعلم الوجه الذي ارتكبه لاجله رجا بادر إلى الإنكار عليه فيحرم بركته وقد تقرر في الشرع أي في الشريعة المطهرة أن العضو إذا أصابه الأكلية وخيف على الذات منها فإنه يباح قطعة لتسلم الذات مع أن العضو معصوم ولا يمكنه من باب إذا التقي ضرران ارتكب أخفهما وكذلك الشخص إذا خاف على نفسه الهلاك من شدة الجوع



فانه يباح له أكل الميتة حتى يشبع ويتزود منها وغير ذلك من الفروع الداخلة تحت هذه القاعدة وهذه الامور التي ترد ذات الولي الى حسها هي المعتادة لها قبل الفتح وكل ذات وما اعتادت فانهم بالاشارة في التفصيل والتصريح وحشة والله تعالى أعلم اه ملخصا والى معنى جميع ما تقدم أشار شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به كما في جواهر المعاني بقوله وأما ما يقطع به المريد عن استناده فامور منها الاغراض ومنها الاعتراض بالقلب واللسان ومنها كرامة المريد من ظهور بشرية الشيخ بامر لا يطابق المعرفة ومنها سقوط حرمة من القلب فاما الاغراض سواء كانت دنيوية أو آخروية وذلك أن الشيخ لا يعرف ولا يصحب الا الله عز وجل لا شيء والصحبة في امرين الأول أن يواليه الله تعالى بان يقول هذا ولي الله تعالى وأنا وأاليه الله سبحانه وسر ذلك في قوله صلى الله عليه وسلم مخبراً عن الله تعالى من عادي لي ولياً فقد آذنته بالحرب وفي طيه من والي لي ولياً لاجل أنه ولي اصطفيته واتخذته ولياً وهذا السر الا كبر الجاذب للمريد الى حضرة الله تعالى والامر الثاني أن يعلم أن الشيخ من عبيد الحضرة ويعلم ما يجب للحضرة (١٣٧) من الادب وما يفسد المريد فيها من الاوطار

والارب فاذا علم هذا يصحبه لبلده على الله تعالى وعلى ما يقرب به اليه والصحبة في هذين الامرين لا غير وأما من يحب لغيرهما خسر الدنيا والآخرة فاذا عرفت هذا فاعرف أن الرب سبحانه وتعالى يعبد لا لغرض بل لكونه الها يستحق الألوهية والعبودية لذاته لما هو عليه من محامد الصفات العلية والاسماء الالهية وهذه هي العبادة العليا وكذلك الشيخ يصحب لا لغرض بل لتجلبه موالاته الى ولاية الله تعالى ويتعرف منه الآداب المرضية وما يشين العبد في حضرة الله تعالى وكل ما كان من متابعة الهوى ولو كان محموداً فهو شين على العبد في حضرة الله تعالى ولهذا أمرت الاشياخ بقمع المريدين وزجرهم عن متابعة الهوى في أقل قلب بل لان المريد في وقت متابعة الهوى كافر بالله تعالى صريحاً لا تلويحاً لكونه نصب نفسه لها وعصى أمر الله

والاخلاق الالهية والصفات القدسية التي لا تدرك الا ذوقاً ولا ينالها الا أهل محبة الذات وأهلها هم الصفوة العليا عند الله تعالى فهذا اقتداء الطائفة الأولى صلى الله عليه وسلم بحبيبكم الله في هذه المرتبة هو أنه يمحهم الله سبحانه وتعالى من تجلياته العيانة ومواهبه العرفانية وجذبهم اليه جذبا كليا حتى لا يبقى فيهم بقية لغيره أما ما ينفخ هؤلاء من العظام والمخ فلا يدرك ولا تدرك له غاية ولا يعرف له تقدير لقوله بحبيبكم الله وأما الطائفة الثانية الذين أحبوا لآلته ونعمائه ومقتضى ذلك هو الشكر لله تعالى فهو لاء اقتدوا به صلى الله عليه وسلم واتبعوه في مقام الشكر حيث قيل له في قيام الليل أتفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبداً شكوراً وقال صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذيكم به من نعمه وأحبوني بحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي فدل صلى الله عليه وسلم كدلت الانبياء قبله على محبة الله تعالى لآلته ونعمائه فهذا وجه الدلالة ولم يدل على المحبة الأولى وهي محبة الذات لانه أن تلك موهبة من فيوض الحق سبحانه وتعالى ليس للخلق فيها تعمل فذلك لم يدل عليها وهكذا جميع الرسل ما دلت على المحبة الأولى لانها ليست من عمل الخلق وقوله بحبيبكم الله في هذه الطائفة فانه يمحهم في الدار الآخرة من جزيل الثواب وعلو الدرجات ما لا تنتهي اليه الافكار اذ يكون في بعض المؤمنين من له في الجنة من الخور ما يزيد على عدد الملائكة باضعاف مضاعفة ولكل حوراء من الخدمة سبعون ألف جارية ولكل حواء قصر مخصوص بها في الجنة وهذا الرجل الواحد من المؤمنين يهبه سبحانه وتعالى شكر الجزاء أعماله قال تعالى وسنجزى الشاكرين وقال تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيماً ومأكلاً كبيراً وهذا معنى قوله تعالى بحبيبكم الله محبة كل طائفة على قدر مرتبتها وأما محبة أهل الايمان فقال سبحانه وتعالى في حقهم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الى قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فهذا معنى محبة لهم سبحانه وتعالى وهؤلاء اتبعوه صلى الله عليه وسلم في مرتبة الايمان والمحافظة على بعض الفرائض وان وقعوا في بعض المخالفات فما خرجوا عن متابعتهم صلى الله عليه وسلم ومحبة الحق لهم هو ما جازاهم به في الجنة وينتهون الى رؤية وجهه الكريم فهذا معنى قوله بحبيبكم الله وأما الطائفة الرابعة وهم الكفار فلا حظ لهم في متابعتهم صلى الله

( ١٨ - جواهر - ل ) تعالى وخالفه فهو يعبد غير الله تعالى على الحقيقة ليس من الله في شيء وان قال لا اله الا الله في هذا الحال قال له لسان الحال كذبت بل أنت مشرك ومن هذا القليل خرج قوله صلى الله عليه وسلم ماتحت قبة السماء اله يعبد من دون الله تعالى أعظم من هوى متبع فاذا عرف المريد هذا فلا يغضب على الشيخ ولا يتغير اذا لم يوافق هواء في غرضه فان الشيخ أعرف بالمصالح وأدري بوجوه المضار والتلميذ جاهل بذلك فاذا طلب منه غرض من أي فن كان ولم يساعده الشيخ عليه فليعلم أن الشيخ منعه منه لأجل مصلحته وودفع مفسدته فاذا عود نفسه التغير على الشيخ في مثل هذا طرد عن حضرة الله تعالى وانقطع عن الشيخ فاذا غضب المريد على الشيخ بعد تغيره انقطع انقطاعاً كلياً لا رجوع له أصلاً وأما الاعتراض بالقلب أو باللسان فانه سيف صارم يقطع الحبل بين الشيخ ومريده فلا يعترض شيئاً من أمور الشيخ فان لم يوافق ما عنده من ظاهر العلم أو باطنه فليعلم أن هناك دقائق بين الشيخ وربّه لا يدريها التلميذ والشيخ يجري على منوال تلك الدقائق التي بينه وبين ربه فاذا خالف صورة ظاهر الشرع فليعلم أنه في باطن الأمر يجري على منوال



الشرع من حيث لا يدري به الخلق وأما كرامة المريد من ظهور بشريه الشيخ فأنهم من جهله بالله تعالى وبمراتبه الخلقه وذلك أن الله سبحانه وتعالى تجلى في كل مرتبة من مراتب خلقه بأمر وحكم لم يتجلى به في غيرهما من المراتب وذلك التجلى تارة يكون كالأني نسبة الحكمة الإلهية وتارة يكون صورته صورة نقص في نسبة الحكمة الإلهية فلا يحيد تلك المراتب من ظهور التجلى فيها بصورة ذلك النقص لأن ذلك ناشئ عن المشيئة الربانية وكل تعلقات المشيئة يستحيل تحولها الغير متعلقات به فلا بد لكل عارف من ظهور النقص في ذاته ثم إن ذلك النقص تارة يلائم بصورة كمال الدقائق التي بينه وبين ربه وتارة يلائم معقدا أنه نقص وليس له في هذه الملازمة الامتناعية الحكم الإلهي الذي مقتضاه الفهر والغلبة بحيث أن لا يحيد للعبد عنه فإذا رأى المريد من شيخه بشرية تقتضي النقص إما شرعيا أو مما يخل بالمروءة فليلاحظ هذه المعاني التي ذكرناها وأبعل أن ذلك لا يخرج الشيخ عن حضرة ربه ولا يزوجه عن محل قربه ولا يخطئه عن كمال أدبه فإذا عرف هذا فلا يرفض شيخه لظهور (١٣٨) البشرية وكل مريد يطلب مرتبة من الحق يتعلق بها القرب والوصول يريد أن لا

يظهر فيها نقص كان لسان حاله ينادي عليه لا مطمع لك في دخول حضرة الله تعالى لأن كل المراتب لا بد لها من نقص فليس يظهر الكمال صورة ومعنى وحسابا ريثا من النقص بكل وجهه وبكل اعتبار إلا في ثلاث مراتب فقط لا ما عداها وهي الرسالة لمن دخل حضرتها والنبوة لمن دخل حضرتها والقطبانية لمن دخل حضرتها فان هذه الثلاث لا صورة للنقص فيها والباقي من المراتب يظهر فيها النقص في الغالب وقد لا يظهر فان هذه المراتب الثلاث ولو ظهر للمرء فيها صورة النقص فذلك هو غاية الكمال وانما ينتقصها المرء لجهله واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يتزهون عن الشيء أفعله فوالله اني لاعلمهم بالله وأخشاهم له وأما سقوط حرمة فهو أكبر قاطع عن الله تعالى وسقوط الحرمة هو عدم ظهور المبالاة

عليه وسلم ولا يتوجه لهم الخطاب يعني قوله فاتبعوني يحبسكم الله ويغفر لكم ذنوبكم هو لأهل المراتب الثلاثة وليس لأهل المرتبة الرابعة حظ من هذا الخطاب وقولنا فيما تقدم وهم داخلون في عموم هذه المحبة أي الكفار إلى آخر العبارة يعارض هذا الذي ذكرناه أهل الظاهر في كونهم وقع النص على الكفار في كتاب الله أنهم أعداء الله تعالى بقوله لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء وقوله ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد والجواب عن هذا أن الخلق كلهم جملة وتفصيلا على المشيئة الإلهية كان بروزهم ما خرجت منهم ذرة عن هذا المنوال وليست محبة الله في الوجود إلا تفصيل مشيئته وتخصيصها وقد كنا قد منأنا أن المحبة الممهودة في حق الخلق من شدة الولوع بالشيء وشدة التعشق وشدة الميل إلى الاتصال بالمطلوب وما يتبع ذلك من الشغف والاحتراق بالشوق كل ذلك مستحيل على ذات الله تعالى أن يحل فيها هذا الأمر لقيام البراهين القطعية على نزاهة ذاته المقدسة عن هذا المنوال ويطول جلب تلك البراهين والمسانع في ذاته المقدسة عن هذا أمور الأول من شدة الولوع بالشيء وشدة الشغف به وطلب الاتصال به أن الداعي لذلك هو الافتقار إلى ذلك الشيء المحبوب وتحصيل المنفعة به أو دفع المضرة به والذات المقدسة غنية عن هذا اذ هو الغني عن العالمين فلا يحل به شيء من هذا والأمر الثاني ما عليه ذاته المقدسة من العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو وكل هذه الصفات ذاتية وكل هذه الصفات اقتضت لذاته العلية أن لا يوجد شيء معها فضلا على أن تحتاج إلى شيء والأمر الثالث نزاهة ذاته العلية عن تعاقب الأحوال عليها فلا يطرأ عليها التغيير في لحظة من اللحظات بل هي على وصف قائم بها لا تتغير عنه بحال ولذا يقول صلى الله عليه وسلم في الحديث أعوذ بربك من سخطك وأراد صلى الله عليه وسلم بالرضا ما عليه ذاته المقدسة من الصفات الذاتية المتقدمة وكل الغنى فيها عن جميع العالمين فانه وصف ذاتي لها وهو مستحيل الانتقال والزوال ولذا استعاذ به صلى الله عليه وسلم اذ لو كان يصح انتقاله وزواله لكان نقول في بعض الأوقات يوافق زوال ذلك الشيء منها فلا تكون مقيدة له لعدم وجود ما استعاذ به فيها فلما كان مستحيل الزوال والانتقال استعاذ به صلى الله عليه وسلم ولما كان السخط من الله لا وجود له في ذاته انما هو من صفات الفعل فقط استعاذ منه صلى الله

إذا أمره أو نهاه ومن أكبر الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده أن لا يشارك في محبة غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستعداد منه ولا في الانقطاع إليه بقلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم فان من سوى رتبة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع رتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع إليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافرا إلا أن تدركه عناية ربانية يسبق محبة الإلهية فإذا عرفت هذا فليكن المريد مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع إليه بالقلب فلا يعادل غيره في هذه الأمور ولا يشركه ومن أكبر القواطع عن الله تعالى أن ينسب ما عنده من الفتح والأسرار لغير شيخه لأن تلك الأنوار الإلهية الواردة على العبد بالأسرار والأحوال والمعارف والعلوم والترقي في المقامات كل نور منها يحن إلى مركزه وهي الحضرة الإلهية التي منها برز وفيها نشأ ولكل شيخ من أهل الله تعالى حضرة لا يشارك فيها غيره فإذا ورد منها نور بأمر من الأمور التي ذكرناها ونسب إلى غير تلك الحضرة من الحضرات الإلهية اغتباط ذلك النور وطار ورجع إلى محله



فضرورة ذلك في نسبة الحكمة الالهية أن الله تعالى قضى في كتابه بنسبة كل ولد الى أبيه قال تعالى ادعوهم لا بأبائهم هو أقسط عند الله فمن نسب نورا الى غير محله من الحضرة الالهية فقد أساء الأدب في حضرة الحق وكذب على الله تعالى والحضرة لا تحمل الكذب فلذا يطرده ويسلب والعباد بالله تعالى اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

﴿الفصل الموفى عشرين﴾

في تحذيرهم عن قصد الكشوفات الكونية والكرامات العيانية واعلامهم أن طريقنا هذه طريقة شكر ومحبة وأهل هذا لا يشتغلون بالتشوف الى ما يشغل عن الله تعالى ولا يلتفتون الى الكشوفات الكونية ولا الى الكرامات العيانية فلاجل كونهم محبوبين لا يحصل لهم شئ منها الا نادرا بل المحبوبون منهم لا يحصل لهم شئ من ذلك البتة لئلا يركنوا اليه فيجد الشيطان سبيلا الى اغوائهم واضلالهم فيريهم من الأباطيل ما يكون استدراجا لهم كما يقع لكثير من ركن الى ذلك فضل وأضل وهلك وأهلك نعوذ بالله تعالى من الخسران حتى اذا أراد الله تعالى أن يفتح عليهم بفضله يفتح على شخص من غير شعور منه فتعجب يحصل به (١٣٩) على سعادة الدارين جعلنا الله تعالى منهم

بفضله آمين فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق قال في الوصايا القدسية وينبغي أن يكون يعنى المريد المذاكر صادق بخلص بهمنه نفسه من التعلقات بالكائنات والميل الى المشتهيات والمستلذات التي هي المعبودات الباطلة ومن الميل الى الكشوفات الكونية والكرامات العيانية فلا طائل تحتها ويطلب الحق وحده ويتره طلبه من المزج بهوى النفس فان الميل الى الكشوفات الكونية والكرامات من جملة هوى النفس وهواها ومن التفت اليها وكان مقصده ومطمع نظره في ذكره تلك فهو مدرج فيما بين الممكوريين بل وان وقعت بلا طلب يخاف عليه من الاستدراج قال الكبار اذا دخل السالك في بستان وقالت طيور أشجار ذلك البستان بالسنتهم السلام عليك يا ولي الله فان لم يقطن أنه مكر به فقد مكر به

عليه وسلم لأنه صحيح الاتقال والزوال لسكونه من صفات الفعل لا من صفة الذات فان الذات في غاية الرضا على أبد الابدي في حق المؤمن والكافر ولعل المعارض في هذا يقول فما وقع في الاخبار من ذكر سخط الله تعالى وغضبه في الآيات البينات كقوله تعالى في قاتل النفس وغضب الله عليه ولعنه يعني اغتله النفس بغير حق وكقوله في حق الكافرين ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا خالدين فيها أبدأ وأمثال هذه الآية كثيرة والجواب عن هذا أن تلك العقوبات منه سبحانه وتعالى لم تكن لاشفاء غيظ ولا للحقوق حقد في ذاته أو غل فان الذات المقدسة منزهة عن هذا وانما تلك كالات ألوهيته فالألوهية لها وصفان وصف هو بجنود الحق والنور والسعادة والوصف الثاني جنود الظلام والباطل والشقاوة فكلها كالات ألوهيته سبحانه وتعالى وتعلقات مشيئته لا يخرج شئ عن هذا المنوال وما أطلق في الكفار من العداوة والغضب والسخط فانما هي أحوال اقتضتها كالات الألوهية تتعاقب عليهم لا أمورا قائمة بذاته فانما هي من صفات الفعل فقط والأمر الرابع من أمور الذات المانع من شدة الميل الى الخلق واستحالة مشابقتها للحوادث لو حل فيها ذلك الشوق والشغف والولوع بالشئ لمائلت الحوادث وصارت حادثة مثلها وهو محال فتعين من هذا أن الذات مقدسة عن هذا كله لا يجب شيئا ولا يبغض شيئا فلم يبق الا تصرف مشيئته وتعلقها بالموجودات اذ كل ما تعلقت المشيئة به هو محبوب لله لأن المحبة هي عين الارادة متى أحب الشئ أرادته والارادة عين المشيئة فاذا عرفت هذا عرفت أن كل ما في الكون محبوب لله تعالى لأنه مراده كافرهم ومؤمنهم اذ لو لا تعلق ارادته بهم ما أوجدهم قال سبحانه وتعالى لسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام حين طلبه في اهلاك قارون قال له اني جعلت الأرض أن تطيعك فافعل بها ما تريد فدخل عليه دار الذهب وحوله عظماء بني اسرائيل ممن كان يعظمه لذيائه فقال لهم سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام من كان لي فليخرج ومن كان لقارون فليثبت معه فخرج الناس كلهم متبرئين من قارون الا قليلا فقال عليه السلام يا أرض خذيهم وكان على كرسى عظيم من الذهب فلما رأى الأرض أخذت تنبلع الكرسى وكان الملعون عالما بالامر ليس جاءه علم أن أمر الله لحقه كالحق الكفار فتاب فلم يجد للتوبة سبيلا فقال له

وهو لم يشعر بجميع المرشدين نفروا المرشدين من الميل الى الكرامات العيانية وقالوا انما حيض الرجال اه وقيل لأبي يزيد فلان يعيش في ليلة الى مكة فقال الشيطان يعيش في ساعة من المشرق الى المغرب في لعنة الله تعالى وقيل له فلان يعيش على الماء فقال الطير يطير في الهواء والمعل على الماء اه وقال سهل بن عبد الله أكرم الكرامات أن تبذل خلقا مذموما من أخلاقه وقال زين العابدين الخوافي في الوصايا ولا يدخل الخلوة لقصد كشف كوني أو تحصيل كرامات عيانية فان من دخل الخلوة على هذه الأمانى ولا يراعى شرط الاخلاص يتصرف فيه الشيطان ويلعب به ويتمخر ويريه الأشياء الباطلة بصور الحق وقال دخل واحد من الأصحاب في خراسان الخلوة بلاذن وبلاوقت فجاء اليه الشيطان في صورة الخضر فقال له أتريد أن تحصل لك العلوم الدنية قال نعم وكان ما تلا الى أن يتكلم بالمعارف على جريان اللسان فقال له افتح فاك ففتح فاه فرمى الشيطان بزاقه فيه ثم بعد ذلك صنف كتابا مشتملا على أبواب من المعارف فلما وصل الى الملاقاة عرض على ما صنف وحكى واقعته فقلت يا مسكين ذلك كان الشيطان قد جاءك في صورة الخضر وأمر بك



وشغلك عن طاعة الله تعالى وذكره وادخل الكتاب وتب الى الله تعالى من الاختيار والشيطان يحيى على صورة الصالحين كثيرا ولا يقدر على التمثيل بصورة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني حقافان الشيطان لا يمثلي ولا بصورة الشيخ اذا كان الشيخ تابعا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكرنا بالارشاد من شيخه المأذون هكذا الى حضرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى كثيرا على صورة الجبارين المتفقهة وعلى صورة المبتدعين وعلى صورة المردة الكريمة المنظر أصحاب القلائس في سن الست والسبع والى ثلاثة عشر وخمسة عشر وعلى صورة الماكرين ويحيى على صورة الكلب الاسود والذئب وعلى صورة نورانية حمراء كدرة اللون وبيضاء أيضا وبين الحجرة والبياض لكن يياض لونه ليس بصاف يطلع على الوجه على السرعة وينطقى وعلى غير هذه الصورة أيضا يعرفه المحترزون المستعيزون بالله تعالى المخلصون لله الصادقون في معاملاتهم مع الله تعالى تلك الصور ينبغي لهم الحق سبحانه وتعالى عليها بواسطة شيخهم وتعريفه (١٤٠) اباهم وكيفية مداخله ومواقع اضلاله وتلبساته في الحضور والغيبة بعد صحة

الرابعة قال ولقد رأيته جاء الى بصورة الخضر في زاوية نور اباد في خراسان في الخلوة نقلت بعد كلام معه أريد أن أسمع منك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلا واسطة كما سمع الشيخ ركن الملة والدين علاء الدولة قدس سره منك بلا واسطة فتغير ثم اذا افتتحت الحديث وقلت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيت الرجل جوجا مجبارا به فقد عنت خسارته قام وهرب متغير الصورة الخضروية الى صورة اص مكدرة فقصدت أخذه فلم أدركه قال والمقصود من هذا التطويل التنبيه والتحذير حتى لا يقع السالك المتبتل القاصد لرؤية الأشياء ووقوع خوارق العادات في شبكة الشيطان ولا يدخل الخلوة بلا اذن الشيخ قطعا قال بعض المشايخ من لم يكن له شيخ فشيخه الشيطان قال ولقد رأيت بعض من يدعى

ياموسى ناشدتك الله والرحم فلم يلتفت له ولا اكرت به وهو يقول عليه السلام يا أرض خذنيهم حتى أكمل قارون سبعين مرة وهو ناشد بالله والرحم والكليم عليه السلام يقول يا أرض خذنيهم فعند كمال السبعين ابتلعتهم الأرض وغاب فيها بكرسيه فالى الآن يتعاجل فيه الى قيام الساعة لا يبلغ قعرها الى النفخ في الصور فعاتب الله موسى عليه السلام عتابا شديدا قال له سبحانه وتعالى يستغيث بك سبعين مرة فلم تنفعه ولو استغاثت في مرة واحدة لأغثنه ثم قال الحق لموسى هل تدري لم ترحمه لأنك لم تخلقه ولو خلقت له رحمة ثم قال له وعزتي وجلالي لا جعلت الأرض بعدك طوعا لأحد فوجه الشاهد قول الحق سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام لأنك لم تخلقه ولو خلقت له رحمة وقدرى أن قارون سمع يونس عليه السلام حين ألقى في بطن الحوت وهو يستغيث فسأل قارون الملائكة الموكلين بعذابه أن يتركوه حتى يسأل سيدنا يونس عليه السلام فتركوه فناداه يا يونس ما الذى بلغ بك الى هذا الحال قال له عليه السلام ذنوبى قال له قارون ارجع الى مولاك فى أول قدم تجده قال له يونس فمالك أنت لم تنب الى الله تعالى قال له رجعت الى الله تعالى على قدم الصديق لكن تويتى وكنت الى ابن خالتي موسى فلم يقبلها فدل هذا على ان الخلق كلهم محبوبون لله تعالى مؤمنهم وكافرهم وأيضا أجل أنهم مظاهر ألوهيته سبحانه وتعالى خلقهم ليظهر فيهم بكمالات الالهية ولذا يقول أهل الحقائق لم يخلق خلقا عبثا سبحانه وتعالى يريدون انه ليس ثم مخلوق لله تعالى مجرد عن الفائدة لانهم مظاهر أحكامه وألوهيته فبان لك بما قررناه أن الخلق كلهم محبوبون لله تعالى ولا يلتفت لأبحاث أهل الظاهر من قصور أفهامهم فان هذه من علوم العارفين ليس لأهل الظاهر فيها مجال وقد استدل شيخنا رضى الله عنه فيما ذكره في شرح هذه الآية المتقدمة من أن الكفار داخلون تحت حيلة محبة الله تعالى ورحمته بقوله سبحانه وتعالى ورحمى وسعت كل شئ فسأ كتبها للذين يتقون الآية قال رضى الله عنه معناه فسأ كتبها خالصة من العذاب للذين يتقون دلت الآية على أن خلق الله قسمين هنا وهناك قسم معذب مرحوم وقسم مرحوم فقط لا عذاب عليه أما القسم المرحوم المعذب قال سبحانه وتعالى عذابى أصيب به من أشاء ورحمى وسعت كل شئ وأما النصف الثانى الذى هو مرحوم بلا عذاب فقال

الارشاد قطع الشيطان عليه الطريق وصار من أكبر وكلائه في الاضلال والافساد في معرض الارشاد سبحانه

فالصدق والاخلاص وعدم الاعجاب بشئ من الفضائل المحققة الوجود واتهام النفس بالسوء على الدوام ورؤية التقصير وعدم الاندراج في زمرة الكاملين وحسن الظن بالله تعالى والتحرز عن الاستعجال في نيل الوصول وتوطين النفس على التحمل في الاعتزال عن العوام والأراذل وعدم استحقار من آمن بالله تعالى ورسوله وقصر الأمل وملاحظة هجوم الأجل مما يؤرئس الشيطان ويوقعه في الحرمان عن ايقاع الضرر في منافع الايمان ويدفعه عما يعوق السالك في العروج الى ذروة العرفان نسأل الله تعالى علوا لهمة اه (قلت) واذا فهمت هذا فاعلم ان هذه الطريقة الاحدية الحميدة الالهية الخفيفة البجانية طريقة شكر ومحبة الرياضة فيها تعليق القلوب بالحق سبحانه والزامها العكوف على بابه واللبا الى الله تعالى في الحركات والسكنات والنبا عمن الغفلات المتخلة بين أوقات الحضور وعبادته تعالى على اخلاص العبودية والبراءة من جميع الحظوظ مع الاعتراف بالجزر والتقصير وعدم توفيقه للربوبية حقها وسكون



ذلك في القلب على عمر الساعات والأزمان فيبذل الواحد منهم في مقام التوبة والاستغفار من الذنوب أذبحاه الفتح المبين فلذلك لا يكون الفتح على واحد منهم إلا هجوماً لا تشوق منه إليه وحيث كان هذا فلا يكون إلا ربانياً لا يناله إلا المؤمن العارف الحبيب الذي لا يستدرج بالكشوفات الكونية ولا الكرامات العيانية لتلايركن إليه ظنانه أنه قد حصل على طائل فتزل قدمه في مهاوى الهلاك وهو غافل ويضل فيضل ويهلك فيهلك كما يقع لكثير من الضالين المضلين الذين سلكوا الطريق واستعملوا الخلووات لأغراض فاسدة من غير شيخ أصلاً أو بيد شيخ كذاب غير واصل مأذون له في الإرشاد ولم يعلموا أن المقصود من التربية هو تصفية الذات وتطهيرها من رعوناتم حتى تطبق حمل السر وليس ذلك إلا بازاحة الظلام منها وقطع علائق الباطل عن وجهتها ثم قطع الباطل عنها تارة يكون بصفاها في أصل خلقها بأن يطهرها الله تعالى بلا واسطة وهذه حالة القرون الثلاثة الفاضلة الذين هم خير القرون فقد كان الناس في تلك القرون متعلقين بالحق باحثين عليه إذا ناموا وأناموا عليه وإذا استيقظوا استيقظوا عليه وإذا تحركوا (١٤١) تحركوا وفيه حتى إن من فتح الله بصيرته ونظر

إلى بواطنهم وجد عقولهم إلا النادر متعلقة بالله تعالى وبرسوله باحثة عن الوصول إلى مرضاتهم فلهذا كثرت فيهم الخبيرة وسطع في ذواتهم نور الحق سبحانه وظهر فيهم من العلم وبلغهم درجة الاجتهاد مالا يكيف ولا يطاق فكانت التربية في هذه القرون غير محتاج إليها وإنما يلقي الشيخ مراده وصاحب سره ووارث نوره فيكلمه في أذنه فيقع الفتح للمريد بمجرد ذلك لطهارة الذوات وصفاء العقول وتشوقها إلى نوح الرشاد ويكون قطع الظلام من الذوات بتسبب من الشيخ وذلك فيما بعد القرون الفاضلة حيث فسدت النيات وكسدت الهويات وصارت العقول متعلقة بالدنيا باحثة عن الوصول إلى نيل الشهوات واستيفاء الذات فكان الشيخ صاحب البصيرة يلقي مراده ووارثه فيعرفه وينظر إليه فيجد عقله متعلقاً بالباطل ونيل

سبحانه وتعالى في حقهم فساء كتبها للذين يتقون الآية وما ورد في قوله تعالى مما يناقض عموم الرحمة في قوله سبحانه وتعالى والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم فالرحمة في هذه الآية التي يئسوا منها هي الجنة فقط فانها محرومة على ككل كافر وليست الجنة هي غاية رحمة الله تعالى فان رحمة الله تعالى لا تحيط بها العقول برحم الكفار حيث يشاء وقد ذكر بعض أهل الحقائق أن بعض أحوال الرحمة في أهل النار من الكفار أنهم يغمى عليهم في بعض الأوقات فيكونون كالنائم لا يحسسون باليم العذاب ثم تحضر بين أيديهم أنواع الثمار والمأكول فيأكلون في غاية أغراضهم ثم يفيقون من تلك السكرة فيرجعون إلى العذاب فهذا من جملة الرحمة التي تنال الكفار والسلام تكبيل لما تقدم من تقسيم مراتب المحبة وأهلها الذين سبقوا في صدر الآية قال سيدنا رضي الله عنه محبة الله على أربعة مراتب الأولى محبة الإيمان وقد تقدم الكلام عليها والثانية محبة الآلاء والنعماء لخوادم المؤمنين وتقدم الكلام عليها أيضاً والثالثة محبة الصفات وأهلها هم المسمون عند العامة بالآل وأولياء وهم الأكثرون في النفع للعامة والرابعة هي محبة الذات وأهلها هم الصديقون عند الصوفى والبقاء وقد تقدم الكلام عليها وبقى الكلام على محبة الصفات التي هي مرتبة الأولياء وأهلها أدبوا على خدمة الله تعالى والتوجه إليه بقلوبهم لأجل ما هو عليه من محامد الصفات لأنهم تعلقوا بالصفات الفعلية كالخلق والرزاق والوهاب وأمثالها فهم ملتحقون بالطائفة الثانية لأنهم أرفع منهم ومنهم طائفة تعلقوا به لما هو عليه من صفات كرمه ومجده وحده فهو لاء أصحاب التعلق بالصفات إلا أن معهم بقية من ملاحظة العطاء منه سبحانه وتعالى وهو ضرب من محبة الآلاء والنعماء وطائفة تعلقوا به ودأبوا على خدمته لما هو عليه من الصفات الذاتية وهي الكبرياء والعظمة والعز والجلال والعلو والمتعلقون بهذه الصفات محبة وخدمة معهم رغبة من محبة الذات فان هذه صفات الذات الأصلية فلا حظ فيها المخلوق إنما الصفات التي يكون بها مفيض خلقه هي اللطف والخلق والرزق والهبات والعفو والكرم وأمثالها فالمتعلقون بها مطالبون بعطائه ومنه والمتعلقون بالصفات الذاتية لم يردوا منه شيئاً مثل العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو لان هذه الصفات متي

الشهوات ويجذاته تتبع العقل في ذلك فتلهو مع اللاهين وتساهو مع الساهين وتغفل مع المبطلين وتترك الجوارح في ذلك حركة غير محدودة من حيث إن العقل الذي هو الكها مربوط بالباطل لا بالحق فاذا وجد في هذه الحالة أمره بالخلوة وبالذكر وتقليل الاكل فبالخلوة ينقطع عن المبطلين الذين هم في عدد الموتى وبالذكر يزول كلام الباطل واللهو واللغو الذي كان في لسانه وتقليل الاكل يقلل البخار الذي في الدماغ فتقل الشهوة فيرجع العقل إلى التعلق بالله تعالى وبرسوله فاذا بلغ المريد إلى هذه الطهارة والصفاء أطاق ذاتة حمل السر فهذا هو غرض الشيوخ من التربية وإدخال الخلوة ثم بقي الأمر على هذا مدة إلى أن اختلط الحق بالباطل والنور بالظلام فصار أهل الباطل يربون من يأتهم بإدخال الخلوة وتلقين الاسماء على نية فاسدة وغرض مخالف الحق وقد يضيئون إلى ذلك عزائم واستخدامات تفضي هذا إلى مكر من الله تعالى واستدراجات انظر إلى رز الشيوخ أحمد بن المبارك **ان قلت** قد ظهر لنا أن قصد الكشوفات الكونية والكرامات العيانية مذموم ومضل ومهلك وأن طريقة شيخكم طريقة شكر فلذلك من الله تعالى على أهلها بحفظهم من الأباطيل التي



يفضل بها الشيطان ولكن زيدا أن تزيدنا في ذلك وتبين لنا أيضا الفرق بين طريقة الشكر التي هي طريقكم وطريقة المجاهدة حتى ان الاولى مدارها كلها على الشكر والفرح بالمنعم من غير مشقة ولا كلفة والاخرى مدارها على الرياضة والتعب والمشقة والسهر والجوع وغيرهما وأولى وهل هما متوافقان على الرياضة وانما يأمركم بشي فحكم بالشكر بعد القرب للوصول أو عنده أو هو أمر بالشكر والفرح بالله تعالى من أول وهلة وحين البداية وهل الطريقان يمكن سبيلوكهما الرجل واحد أو لا يمكن أن ينتفع باحدهما الا بالاعراض عن الاخرى (أقول) والجواب والله تعالى الموفق عنه للصواب ما نقله الشيخ أحمد بن المبارك في الابريز عن الشيخ القطب عبد العزيز ابن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنه أن طريقة الشكر هي الأصلية وهي التي كانت عليها قلوب الانبياء والاصفياء من الصحابة وغيرهم وهي عبادته تعالى على اخلاص العبودية والبراءة من جميع الحظوظ مع الاعتراف بالعجز والتقصير وعدم توفية الربوبية حقها وسكون ذلك في القلب على ممر الساعات والازمان (١٤٢) فلما علم منهم تبارك وتعالى الصدق أنابهم بما يقتضيه كرمه من الفتح في معرفته

ونيل أسرار الايمان به عز وجل فلما سمع أهل الرياضة ما حصل لهؤلاء من الفتح في معرفته ونيل أسرار الايمان به عز وجل جعلوا ذلك هو مطلوبهم ومرغوبهم فجعلوا يطلبونه بالهيام والقيام والسهر ودوام الخلوة حتى حصلوا على ما حصروا فالهجرة في طريقة الشكر كانت من أول الامر الى الله وإلى رسوله لا الى الفتح ونيل الكشوفات والهجرة في طريقة الرياضة كانت للفتح ونيل المراتب والسير في الاولى سير القلوب وفي الثانية سير الابدان والفتح في الاولى هجومى لم يحصل من العبد تشوف اليه فبها العبد في مقام طلب التوبة والاستغفار من الذنوب اذ جاء الفتح المبين والطريقتان على صواب لكن طريقة الشكر أصوب وأخلص والطريقتان متفقتان على الرياضة اكتمها في الاولى رياضة القلوب بتعلقها بالحق سبحانه والزامها

برزت للعيان امتحق المشاهدة تحتها للقهر الذي يلزمه فانه لا يطبق أحد من الخلق مطالعة عظمتة وجلاله وعلاؤه وكبريائه وعززه ولذا يسحق ويمحق المشاهدة تحتها فلو سئل المتعلق بهم امثلا لماذا تخدم ربك وتقطع اليه لقال لما هو عليه من العظمة والكبرياء لا لبنا في منه شيء فان معهم رخصة من محبة الذات وبعدها محبة الذات وهي للصديقين ومن وراءهم من المرسلين والملائكة والنبين والاقطاب ثم قال رضي الله عنه وبيان التدرج في هذه المراتب المذكورة فصاحب محبة الايمان اذا دام التوجه بها الى الله تعالى ولازم قلبه ذلك انتقل منها الى محبة الآلاء والنعماء لانها أعلى منها وصاحب محبة الآلاء والنعماء اذا دام التعلق بها والتوجه الى الله بالقلب على طريقها انتهت به الى محبة الصفات فانتقل اليها حينئذ وهي أعلى منها وصاحب محبة الصفات اذا دام التوجه بها الى الله تعالى واستقام سيره وسلوكه انتقل منها الى محبة الذات وهي الغاية القصوى ومتى وصل الى محبة الذات أعنى انه يشم رائحة منها فقط انتقل الى الفناء مرتبة بعد مرتبة فيكون أمره أو لا ذهولا عن الآكوان ثم سكر ثم غيبة وفناء مع شعوره بالفناء ثم الى فناء الفناء وهو أنه لم يحس بشي شعورا وتهمما وحسار واعتبارا وغاب عقله ووهمه وانسحق عدده وكه فلم يبق الا الحق بالحق للحق في الحق وهو مقام الفتح والبداية يعنى بداية المعرفة وصاحبها اذا فاق من سكرته يأخذ في الترقى والصعود في المقامات الى أبد الأبد بلانهاية اه **تنبيه وبيان** في الاستدلال على أن الكفار محبوبون ومرحومون كما سبق في شرح قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله الآية الى أن قال شيخنا رضي الله عنه وفي هذه المحبة جميع العوالم حتى الكفار فانهم محبوبون عنده الى آخر ما ذكر في حقهم ثم قال رضي الله عنه مستدلا على قوله الطهارة طهارتان طهارة أصلية وطهارة عرضية فالطهارة الأصلية هي في جميع الموجودات جملة وتفصيلا منزعا ومحندها من سراسمه القدوس فان اسمه القدوس متجلى في كل ذرة من الوجود والقدوس هو الطاهر الكامل من جميع النقائص يقول في الأسماء الادريسية يا قدوس الطاهر من كل سوء فلا شيء يعازه من جميع خلقه بلطفه فمافي الوجود الا طاهر كامل لتجلى اسمه القدوس على كل ذرة فكل ما خلقه تجلى فيه باسمه القدوس فلو وقع التجليس في ذرة من الوجود لوقع النقص

السكر على بابه واللجاء الى الله تعالى في الحركات والسكنات والتباعد عن الغفلات المتخللة بين أوقات الحضور وبالجملة فالرياضة فيها تعلق القلب بالله تعالى عز وجل والدوام على ذلك وان كان الظاهر غير متلبس بكبير عبادة ولذا كان صاحبها يصوم ويفطر ويقوم وينام ويقارب النساء ويأتي بسائر وظائف الشرع التي تضاد رياضة الابدان وقال مرة أخرى بعد قوله والهجرة في طريقة الرياضة كانت للفتح ونيل المراتب ثم بعد الفتح منهم من يبقى على نيته الاولى فينقطع قلبه مع الآلاء والاني يشاهدها في العوالم ويفرح بما يرى من الكشف والمشى على الماء وطى الخطوة ويرى ان ذلك هو الغاية وهذا من الذين خلت قلوبهم من الله عز وجل في بداية الامور ونهايتها فهو من الاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ومنهم من تبدل نيته بعد الفتح ويرجع الله تعالى وبأخذ بيده فيتعلق قلبه بالحق سبحانه ويعرض عن غيره وهذه الحالة التي حصلت لهؤلاء بعد الفتح هي كانت البداية في طريق الشكر فباعد ما بين الطريقتين وتبين ما بين المطليين وبالجملة فالسير في الاولى سير القلوب



وفي الثانية سير الأبدان والثبة في الأولى خالصة وفي الثانية مشوبة والفتح في الأولى هجوي لا تشوي من العبد إليه فكان ربانيا وفي الثانية نيل بحيلة وسبب فانقسم الى الوجهين السابقين والفتح في الأولى لا يناله الا المؤمن العارف الحبيب القريب بخلاف الفهم في الثانية فانك قد سمعت ان للرهبان وأخبار اليهود رياضات توصلوا بها الى شيء من الاستدراجات وأما الجمع بينهما فما يمكن للشخص أن يعلق قلبه بالله عز وجل في سائر حركاته وسكناته ويقوم ظاهره في المجاهدات والرياضات والله تعالى أعلم اهـ والى جميع ما تقدم بشير كلام شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كافي جواهر المعاني حيث قال والامر الثاني مما أوصيت به ترك المحرمات المالية شرعاً كالألباسا ومسكننا الى أن قال والامر الذي لا بد منه بعد هذا وهو بداية جميع الامور ونهايتها تعلق القلب بالله تعالى والانحياش اليه وترك ما سواه عموم ما وخصوصا فان قدر العبد على ارتحال القلب الى الله تعالى بكل وجه وعلى كل حال بحركة القلب حسا فهو الغاية اهـ وكما قال أيضا والواجب في حق السالك أن يسعى ويصيح ويظل ويبتأس له مراد الا (١٤٣) شيآن الاول والله عز وجل اختيارا عن جميع الموجودات واستغناء به

في صفاته الكاملة وهي القدس عن جميع النقائص وبه يلزم تعطيل الألوهية والألوهية شاملة لكل ذرة لان الألوهية هي المرتبة الجامعة المحيطة لله تعالى في جميع الموجودات فباني الوجود اذا دخل تحت الألوهية بالخضوع والتذلل والعبادة والتسبيح والسجود فلو تجست ذرة واحدة ما صح لها أن تثوجه لعبادته والسجود له وتسبيحه فالطهارة شاملة لها من حيث حيطه الألوهية وتجلى اسمه القدوس على جميعها فهذه هي الطهارة الأصلية ومعنى تجلى اسمه القدوس على جميعها فسيطلب كيفية ذلك من لا فهم له من أهل الظاهر وكيفية ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اعظام الوجود كله باسماء الله الظاهرة والباطنة ومعنى ذلك فباني الوجود ذرة فافوقها محمدان أو جل فردا فردا الانبساط عليها نور اسم من أسماء الله تعالى ولولا ظهور ذلك النور عليها وانبساطه عليها لما ظهرت للوجود واقبت في طي العدم فلا يشترك موجودان في اسم واحد ولا يكون لذرة منها اسمان في ذات واحدة فانبساط أنوار الاسماء الالهية ظهر على كل ذرة من الوجود عظيمها وحقيقها فباني الوجود كله الا ظهور الاسماء الالهية بانوارها وبواسطة ذلك النور ظهرت الموجودات فاذا عرفت هذا وعرفت أن الوجود قدام كل اسماء الله تعالى والاسماء الالهية داخله تحت حيطه الألوهية وكل الاسماء الالهية تجلى عليها باسمه القدوس فان القدوس من أسماء الذات فالقدوس تتصف به الذات والصفات والاسماء فالخلق سبحانه وتعالى قدوس في ذاته قدوس في صفاته قدوس في أسمائه والوجود كله أعيان الاسماء وسر اسم القدوس منجلى عليها فهذا معنى تجلى اسمه القدوس على جميع الوجود وهي الطهارة الأصلية التي قلنا وهذا الكلام من علوم العارفين لا مدخل فيه لأهل الظاهر وأما الطهارة العرضية هي مائض عليه سبحانه وتعالى في شرعه وهي قوله انما المشركون نجس وما دلت عليه الرسل من اتقاء الأشياء المتنجسة يعني المحكوم بنجاستها شرعاً لا أصلاً عند العبادة فان نجاستها عارضة ليست ذاتية لانها باقية بقاء الشرع الذي هو مقتضى الأمر والنهي فاذا انقح في الصور وزال حكم الشرع انتقلت الأشياء كلها للطهارة الأصلية فالشرع عارض بقاءه بقاء هذه الدار فاذا انقح في الصور زال الشرع وانتقلت الاشياء الى أصلها فلم يبق تكليف وأما من حق عليه العذاب من الكفرة فاعما هو عرض فيهم

ولا يختار على الله عز وجل أن يكون له مراده بل انخلص ربوبيته به لا قنوطاً من خيره ان لا يكفر ويحسن ظنه به لما هو عليه من كل الصفات المحمودة اهـ والى معنى جميع ما تقدم بشير بعض كلام أملاء سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم على واحد من أصحاب الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بقطة لا مناما يأتي به الى الشيخ رضي الله عنه وأرضاه وعنايه حيث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل له يعني الشيخ رضي الله تعالى عنه هنا تجرد العبادة ينقسم الى أربعة أقسام العبادة الاولى هنا هي التجريد والانقطاع الى الله تعالى بالأعمال الكاملة والاخلاص التام ويكون هذا الانقطاع من غير قصد ويكون مراده بهذا الانقطاع أن يعبد الله ويعظمه ويسبحه ويقده ويحمد الله تعالى على الحالة التي هو عليها ولا يقصد في عبادته شيئاً ولا ينظر فيها الى شيء فنصعد أفعاله الى الله تعالى وتدخل على الباب المفتوح وتشتغل بتعول على ما ذكرناه أولاً ولا يكون وقوف الا لتجلى لقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات وأهل العمل الصالح هم الذين لم يقصدوا في أعمالهم شيئاً من مصلحة ولا منفعة ولا يسأل في عبادته الا لآلئ العافية الكاملة



يسألها لا تخزنه قل له خيار السؤال اذا سأل أحدكم فليساله في العفو والعافية واذا كان قصده في تجريد نفسه وانقطاعه وصولا الى مقام أو طلب علم أو سر تطلع أعماله حتى ترد على الباب المغلق فتجلس تعينه ينفتح ساعة ترجو صاحبها يرجع ويقول عبادتي لله لا أطلب حاجه فاذا ألهم وقال هذا رجعت ودخات على الباب المفتوح وان لم يقل ماذكر رجعت تلك الاعمال منقطعة كانه قطع الريح في الهواء فتجول حتى تسكن بمعنى تنقلب عليه خسرانا الى أن قال صلى الله عليه وسلم قل لحبيبي التجاني كل هذه المعاني في القرآن العظيم وقل له هذا الكتاب يدلك على ما أمرتك به قلت لك لا تقصد شيئا ولا تجتهد في حرص على شيء اجتهد في العباداة ومخالفة النفس والحرص والاجتهاد لا يكون الا في العباداة لله عز وجل ومخالفة النفس والحرص فيما يقصده الانسان في العباداة هو تأخير الفتح قل له هو تأخير الفتح قل له هو تأخير الفتح قل له هو تعويق الفتح الى ثلاث مرات اه والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه المرجع والمآب **الفصل الحادى والعشرون** في تحذيرهم عن الاشتغال بالوقائع والركون (١٤٤) اليها والتشوف الى حصولها واعلامهم بان المرید الذي لم ير شيئا ولا يرى في واقعة

ليس بأقل مرتبة ممن رأى ويرى بل أفضل فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى بمنه الى سواء الطريق اعلم أن هذا الفصل كانه فرع من الذى قبله وانما غرضنا فى الاتيان به دفع وهم الجهال والقاصرين من الطلبة بالتنصيص على عدم افضلية من رأى أو يرى عن لم ير ولا يرى واعلامهم أن من لم يرو ولا يرى أفضل لسلامته من مفسدة الدعوى التى يموت صاحبها ان لم يتب كافرا ومن الركون الى ما رأى ومن الوقوف عنده القاطع به فى تحصيل المقصود بالذات قال الامام الشيخ أبو القاسم القشيري فى رسالته واذا لزم مریدا استدامة الذكر والتزام الخلوة فان وجد فى خلوته ما لم يجد قلبه اما فى النوم واما فى اليقظة أو بين اليقظة والنوم من خطاب يسمع أو معنى يشاهد بما يكون نقصا للعادة فينبغى أن لا يشتغل بذلك ألبتة ولا يسكن اليه ولا

والاصل الرحمة والمحبة فهم محبوبون مرحومون وان وقع فيهم ما وقع قال سبحانه وتعالى ورحمتى وسعت كل شيء وقال انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فان الكفرة وقعت عليهم صفة الارادة والكلمة العظيمة من الحق وهى كن فما وقعت الا على محبوب مراد الله تعالى ولهم سعة الرحمة التى وسعت كل شيء وان وقع فيهم ما وقع فاعلمتلك أحكام حبيطة ألوهيته ففى الخلق كلهم من نعيم وعذاب وراحة وبلاء ورجسة وانتقام كلها أحكام الألوهية المحيطة فليس لغيره سبحانه وتعالى فيها شيء فالاصل حينئذ الرحمة والمحبة فى كل موجود وعلى هذا الحديث نزل قوله تبارك وتعالى ان الله بالناس لرؤوف رحيم شملت المؤمن والكافر لانهم من الناس وقوله جل وعلا واقد كرمنا بنى آدم الى قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا وهى شاملة للمؤمن والكافر فهذه الاصل وما فى قوله جل جلاله وعز كماله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا وقوله سبحانه وتعالى الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين الى قوله أولئك هم شر البرية فاعلم هذه أحكام الألوهية طرأت عليهم وهى عارضة والاصل الاول قال صلى الله عليه وسلم فى طابع الوجود ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه اختار منهم بنى آدم هذا حديث صحيح وهذا الاختيار يشمل من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم وهذا هو الاصل وهى المحبة والرحمة والسكريم الذى ذكره فى الآية هو الاصل وما طرأ عليه بعد ذلك عوارض ستزول ويكون الرجوع الى الاصل والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه ومما يناسب ما تقدم فى الآية السابقة شرح قوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه قال سيدنا رضى الله عنه الخلق فى الآخرة ثلاثة أصناف الصنف الاول سهم الرضا منه سبحانه وتعالى وهم الصديقون والقطاب والنبيون والمرسلون وصنفهم سهم الرحمة وفى هذا عموم الاولياء والصالحين والشهداء وصنف وهم أهل العفو والمغفرة وهم عصاة المؤمنين ومعنى الرضا من الله هو ارادته العبد غاية الترفع والتعظيم والاجلال والرحمة هى القلب فى أطوار الشهوات والملاذم المطالبات والنعم المتواترات وأهل العفو والمغفرة يعفو عنهم ويغفر أوزارهم وأمارضا العبد عن الله بالثبوت لما يجرى عليه من البلاء والحنن فهذا مخصوص ببعض الصديقين ومعنى الصديق هو كمال محو من غرق المشاهدة حتى يصير كحالة العامة من يراه يقول

هذا

ينبغى أن ينتظر حصول أمثال ذلك فان هذه كلها شواغل عن الحق سبحانه ولا بد فى هذه الاحوال من

وصف ذلك لشيخه حتى يصير قلبه فارغا عن ذلك ويجب على شيخه أن يحفظ عليه سره ويكتم على غيره أمره وليصغر ذلك فى عينيه فان ذلك كله اختبارات والمساكنة اليها مكر فليحذر المرید من ذلك ومن ملاحظتها واجعل همته فوق ذلك اه وقال زين العابدين الخوافى فى الوصايا القدسية والضرب الذى يحصل للسالك فى اظهار واقعة لغير شيخه أكثر من أن يحصى من لم يعود النفس على كتمان الواقعات لا يقدر على كتمان السكرامات فاذا تصدى للاظهار أدام الى الوقوف والاستقصاء وعدم البلوغ الى ذروة معارف الاولياء الكبار قال بعضهم صدور الأحرار قبور الاسرار ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا من الصوفية فى واقعة أو منامه وسأله عن التصوف بعد أن كان عنده أنواع من التعريفات التى قالتها الصوفية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم التصوف ترك الدعاوى وكتمان المعاني وأي شيخ يظهر فى واقعات مریده مما لا يتعلق بالتأديب والتربية فهو ساع فى حجاب مریده بالاعجاب والاولى بحال المرید نفي ما رأى فى واقعة



فان الواقعات أكثرها خيالات تربيهم الأطفال الطريقة وليس من لم ير شيئا ولا يرى في واقعته بأقل مرتبة ممن رأى ويرى بل أفضل فان ضعفاء اليقين اذ رأوا يقوى يقينهم وأما القوي الكامل فهو لا يلتفت اليها فانه يعلم أن الدار الآخرة على ما بين الله سبحانه وبين رسوله في أحاديثه فهي ككما وصف من الجنة ونعيمها والنار وجحيمها ومن الحساب لبعض وعدمه لبعض ووزن الأعمال وسائر الأحوال والأحوال فلولا لم تكشف تلك الأمور فسترى يوم البعث والنشور ولو انكشف بخلاف ما وصف بتسويل الشيطان فيضحل ذلك بنور الايمان فاي فائدة في كشفها وأي ضرر في عدم كشفها لمن أراد العروج الى معارج العرفان والوصول الى مشاهدة جمال الملك المنان وأما أمور هذه الدار فكشف أحوال الناس مما يشغل مر السالك بالحوادث والعوارض ومتى كان ملتفتا لخطاير الحوادث فاني يستعد اظهروا نور القديم وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه كان يقول الشيخ قدس الله سره أي فرق بين أن تعرف أحوال الناس باخبارهم اياك وبين أن تعرف بكشفك حادثا تعرف حال حادث ماذا حصل لك (١٤٥) في سلوكك فاي شيء ينفعك هذا في طريق

معرفة الحق سبحانه ويقولون فلان رأى العرش ورأى جهمها أعظم الاجسام وأعلاها وأصفاها حادث رأى حادثا فكان قدس سره وجازاه بالشفقة علينا خير الجزاء ينغمرنا غاية التنعيم من الالتفات الى المكاشفات الكونية والكرامات العيانية وكنا اذا حصل لواحد مناشي من الخوارق يبيكي خوفا من الالتفات المكون المدفون في النفس من غير اطلاع القلب عليه فكان قدس سره يسلينا ويقول ما تبالون اذالم تكونوا ملتفتين لا يضرتم والمقصود من هذا التطويل أن السالك المحب التذكر المشتاق لا يلتفت الا الى الاخلاص من عوالم التقييد الى عوالم الاطلاق ليستعد لحزب الكريم الخلاق وسأل صاحب الابريز شيخه رضي الله تعالى عنهما عما يله كره سقراط وبقرات وافلاطون وجالينوس وغيرهم من الحكماء وفلاسفة الكفر

هذا ليس بعدد شيئا ويعطى المراتب حقها من الحقيقة والخلقية قال بعض التابعين لابن سيرين رضي الله عنه وهو من أكابر التابعين يحب كثيرا من الصحابة قال له كيف كانت الصحابة قال كانوا ثم أنشد بيتا

يحب النجر من كاس الندامى \* ويكره أن تفارقه الفلوس  
وأما الصنف الرابع وهم الأعلون حيث قال تعالى في حقهم يحبهم ويحبونه وهم أكبر من أهل الرضا المخصوصين بحبة الذات العلية وما ذكر قبل من الصديقين والأقطاب والنبين والمرسلين فيه تسامح لانهم أهل المحبة الذاتية فالناس حينئذ مذنبون وموفون بعهود الله وخاصة وخاصة الخاصة فالمدنوبون معلومون والموفون بعهود الله هم طوائف المؤمنين من حفظ العهود ورعى الحدود الا أنهم أصحاب حجاب فالمدنوبون سهم العفو والموفون بعهود الله سهم الرحمة والخاصة هم الذين انكشف لهم صفات الله تعالى من وراء سبجات الجلال فاذا قتم لذة تلك المشاهدات حملوا ما لا يطيقه الجبال من البلايا والمحن فهم خاصة الله من خلقه وهم أهل الدرجة العليا والطائفة الرابعة هم الذين انخرقت لهم جميع الحجب حتى وصلوا الى محبة الذات العلية وهم خاصة الخاصة فهم أكبر مرتبة وأعلى منزلة من الذين قبلهم وهم أهل شهود الصفات هم أهل الرضا منه سبحانه وتعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وأما خاصة الخاصة فقد قال في حقهم يحبهم ويحبونه فهم أهل الرتبة العالية لارتبة فوقهم وفي هذه المرتبة الصديقون والأقطاب والنبيون والمرسلون لان الصديقية تجمع الجميع فكل نبي وولي ورسول صديق ولا عكس يقول سبحانه وتعالى في حق ابراهيم عليه السلام وهو من أكبر الرسل مقاما قال فيه انه كان صديقا نبيا فالصديقية جامعة ولا عكس وأما محبة الله للهؤلاء الاكابر فهو ارادتهم غاية التعميم والجلال والتكريم والترفع وأما محبتهم له سبحانه وتعالى فانما يحبون ذاته العلية المقدسة لالئى وهى لاتعقل ولا تكيف وانما يعقلها من ذاقها وفي معنى هذا قال المرسى رضي الله عنه ان الله عبادا يظهرهم في البداية ويستترهم في النهاية وان الله عبادا يستترهم في البداية ويظهرهم في النهاية وان الله عبادا يستترهم عن العامة ويظهرهم للخاصة وان الله عبادا ضمن بهم عن الخاصة والعامة فلا يظهر حقيقة ما بينهم وبينه حتى للحفظة فن سواهم حتى يتوفى ارواحهم بيده فهم شهداء الملكوت الأعلى وهم أهل الصف الايمن

( ١٩ - جواهر - ل ) في العالم والعلوى مثل كلامهم في النجوم وسيرها ومواضع أفلاكها وقولهم ان القمر في الفلك الاول وعطارد في الثاني والزهرة في الثالث والشمس في الرابع والمريخ في الخامس والمشتري في السادس وزحل في السابع الى غير ذلك مما يحكون به في القرانات وأمور تعدل الفلك من أين لهم بذلك مع أنه غيب محض اذ ليس مما يدرك بالحواس ولا بآلة النظر وهم لا يستندون في ذلك الى وحي من الله تعالى لبعض أنبيائه وما يحكى في ذلك عن سيدنا ادريس على نبينا وعليه الصلاة والسلام لا يني يتفاصيل ما ذكره مع أن النسبة الى سيدنا ادريس بعدت مسافتها والتوازي في طريقها منتف بالضرورة وخبر الا حاد فيهم الا يجدى شيئا اذ هذا الخبر ان كان من الفلاسفة فهم أهل كفر وخبر الواحد لا يقبل الا من العدل وان كان من غيرهم فهذا الغير لا يعلم كفره وإيمانه فقال له شيخه رضي الله عنه ان الله تعالى خلق الحق والنور وخلق له أهلا وخلق الظلام والباطل وخلق له أهلا فاهل الظلام يفتح لهم في الظلام ومعرفة وجهه وجميع ما يتعلق به وأهل الحق يفتح لهم في الحق ومعرفة وجهه وجميع ما يتعلق به والحق هو الايمان بالله تعالى والافرار



برؤيته والتصدق بانه يخلق ما يشاء ويختار مع الايمان بالانبياء والملائكة وجميع ما يتعلق برضاه سبحانه وتعالى والظلام هو الكفر وكل قاطع عن الله سبحانه وتعالى ومنه الدنيا والآخرة والحوادث التي تكون فيها وكفالك دليل على ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حث يقول الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكرا لله وما رآه وأن الحق نور من أنوار الله تعالى تسقي به ذوات أهل الحق فتشعشع أنوار المعارف في ذواتهم وأن الباطل ظلام تسقي به ذوات أهل الباطل فتسود عقولهم وتعمى أبصارهم عن الحق وتصم آذانهم عن سماعه بل لا يقع في عقولهم ولا يختر بياهم وإنما الحق عندهم عنزلة شئ في طي العدم لم يسمع به قط فغفلت عن الحق كغفلة ذى العقول عن مثل هذا الذي هو في طي العدم على المصفة السابقة ولذلك يفتح على أهل الباطل في مشاهدة هذا العالم سمائه وأرضه ولا يشاهدون فيه الا الامور القانية المتعلقة بالاجرام الحادثة وهياتهم مثل ما يدرونه في أحكام النجوم مثل النجم الفلاني موضعه في الفلك كذا وانه اذا قارنه بنجم كذا كان كذا وكذا وأما قبر (١٤٦) النبي صلى الله عليه وسلم والنور المستمد منه الى قبة البرزخ وذوات الأولياء العارفين

بالله تعالى وأرواح المؤمنين السكينة باقية القبور والحفظة والكرام الكاتبين والملائكة الذين يتعاقبون فيها وغير ذلك من أسرار الحق الموصلة الى الله تعالى التي وضعها في أرضه فلا يفتح لهم في معرفتها ولا تقنع في عقولهم أبداً لأن الله تعالى سقاها بالظلام وقطعهم عن معرفته بالكلية وكذلك لا يشاهد أهل الظلام شيئاً من أسرار الحق سبحانه التي وضعها في سمائه ولا يشاهدون شيئاً من الملائكة ولا يسمعون تسميحهم ولا يشاهدون الجنة ولا القلم ولا اللوح ولا أنوار الحروف الخارجة من القلم وكذلك لا يعرفون الحق سبحانه الذي هو خالقهم وبالجملة فقد حجهم الحق سبحانه عن نفسه وعن كل ما يوصل اليه وفتح عليهم في غير ذلك مما يضرهم ولا ينفعهم وأما أهل الحق فلم يفتح في أول الامر وفي ثاني الامر بجميع ما سبق

من العرش فهو لا خاصة الخاصة جعلنا الله منهم جميعاً عبداً وكرمهم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وسألته رضي الله عنه عن قوله تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن الآية فأجاب رضي الله عنه بقوله معناه أنه لا أحد أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن كما قال في الآية الأخرى ومن أسلم وجهه الى الله وهو محسن الآية والوجهة هنا التي يسلمها الى الله هي توجه القلب الى الله تعالى بالادبار عن كل ما سواه يقول صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وفي رواية ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم والاحسان فيها هو ما قاله صلى الله عليه وسلم في قوله في تفسير الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه هذا احسان اسلام الوجهة الى الله تعالى وقوله واتبع ملة ابراهيم حنيفاً هو ما قال الله سبحانه وتعالى في حق سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين يفسره قوله ما ذكر الله عنه بقوله حيث قال لقومه اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض الحانية وأمرت هذه الآية كلها باتباع ملة ابراهيم كما أمر نبينا صلى الله عليه وسلم باتباع ملة ابراهيم وملة ما ذكر قبل يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا الآية وهذا الأمر باتباعه انما هو تشریف لسيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد أعطى سيدنا ابراهيم من مقامه صلى الله عليه وسلم الخضوع والاندال اعظمه تجليه سبحانه وتعالى فارفع صوته بالغبط على أحد قط اعظمه ما هو فيه من التجلي اعظمه تجلي الحق على قلبه بالاعظم والكبرياء ولذلك لم يتجرأ عليه صلى الله عليه وسلم بقوله ارجع الى ربك فاسأله التخفيف كما قال له موسى عليه السلام اعظمه التجلي على قلبه وقد أعطى جميع الانبياء والرسل كل واحد أعطى بسطة من مقامه صلى الله عليه وسلم لانه هو الجامع المحيط والنبيون والمرسلون كلهم تقط من بحره صلى الله عليه وسلم وأما موسى تجرأ عليه صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف وسيدنا ابراهيم عليه السلام لم يتجرأ عليه اعظمه تجلي الحق على قلبه انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه ﴿وسألته رضي الله عنه﴾ عن قوله تعالى ففرروا الى الله اني لكم منه نذير مبين ﴿فأجاب﴾ رضي الله عنه بما نصه اعلم أن معناه فروا اليه بعبادته دون غيره

فتعه لأهل الظلام في هذا العالم سمائه وأرضه فيشاهد صاحب هذا الفتح الأرضين السبع وما فيهن والسموات السبع وما فيهن ويشاهد أفعال العباد في دورهم وقصورهم لا يرى ذلك بصره وانما يراه بصيرته التي لا يحجبها ستر ولا يرد حاجدار وكذلك يشاهد الامور المستقبلية بكل ما يقع في شهر كذا وسنة كذا وأهل الظلام في هذا الفتح على حد سواء ولذا يقال الكشف أضعف درجات الولاية أي لانه يوجد عند أهل الحق ويوجد عند أهل الباطل وصاحبه لا يأمن على نفسه من القطيعة والحق بأهل الظلام حتى يقطع مقامه ويتجاوز وأما الفتح في ثاني الامر فهو أن يفتح عليه في مشاهدة أسرار الحق التي يجب عنها أهل الظلام فيشاهد الأولياء العارفين بالله تعالى ويتكلم معهم ويناجيهم على بعد المسافة مشاجرة الجليس بجليسه وكذا يشاهد أرواح المؤمنين فوق القبور والكرام الكاتبين والملائكة والبرزخ وأرواح الموتى التي فيه ويشاهد قبر النبي صلى الله عليه وسلم وعمود النور الممتد منه الى قبة البرزخ فاذا حصلت له مشاهدة ذات النبي صلى الله عليه وسلم في البقعة حصل له الايمان من تلاعب الشيطان به لا جماعه مع رحمة الله تعالى



وهو سيدنا ونبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اجتمعوا مع الذات الشريفة بسبب الى معرفته بالحق سبحانه ومشاهدة ذاته الازلية لانه  
يجد الذات الشريفة غائبة في الحق هائلة في مشاهدته سبحانه فلا يزال الولي ببركة الذات الشريفة يتعلق بالحق سبحانه ويرتقي في معرفته  
شياً فشيئاً الى أن تقع له المشاهدة وأسرار المعرفة وأنوار المحبة فهذا الفتح الثاني هو الفاصل بين أهل الحق وأهل الباطل وأما الفتح الأول  
فانه كما يقع لهم يقع لأهل الظلام فيقع لهم الفتح في مشاهدة الامور الغائبة ويتمكنون من التصرف فيها ترى المبتطل عشى على البحر  
ويطير في الموى ويرزق من الغيب وهو من الكافرين بالله عز وجل وذلك أن الله تعالى خلق النور وخلق منه الملائكة وجعلهم أعوانا  
لأهل النور بالتوفيق والتسديد وخرق العوائد وكذلك خلق الظلام وخلق منه الشياطين وجعلهم أعوانا لأهل الباطل بالاستدراج  
والمزيد في الخسران والتسكين من الخوارق قال رضى الله تعالى عنه وعلى هذا تخرج حكاية ليهودى الذى كان مع ابراهيم الخواص رضى  
الله تعالى عنه في سفينة فتعارفوا ورافقوا في العشرة فقال له اليهودى ان كنت صادقاً في دينك فهذا البحر فامش عليه فانا

(١٤٧)

ماش عليه فنقدم اليهودى عشى  
فوق الماء فقال ابراهيم الخواص  
واذلاء ان غلبنى اليهودى ثم رى  
بنفسه فوق البحر فأعانه الله عز  
وجل ومشى مع اليهودى ثم انهما  
خرجا من البحر فقال اليهودى  
لابراهيم انى أريد منك الصعوبة  
في السفر فقال ابراهيم لك ذلك  
فقال اليهودى بشرط أن لا ندخل  
المساجد لانى لأحبها ولا ندخل  
الكنائس لانك لا تحبها ولا ندخل  
مدينة ثلثا يقول الناس اصطحب  
مسلم ويهودى ولكن نجول  
في القياقي والقفار ولا نتخذ زادا  
فقال ابراهيم لك ذلك فخرجا الى  
الفلوات ثم بقيا ثلاثة أيام لم يذوقا  
شيأ فبيضاها جالسا ان اذا قبل  
كلب عشى الى اليهودى وفيه  
ثلاثة أرغفة فطرحها بين يديه  
وانصرف قال ابراهيم فلم يعرض  
على أن آكل معه فبقيت جائعا  
ثم انه أثنى شاب من أحسن  
الناس شبانا وأطيبهم رائحة

عبادة واستنادا واعقادا والتجاء واختيارا له من جميع خلقه وفي التحويل عليه والبراءة من  
جميع غيره مساكنة وملاحظة واعتبارا فهذا هو القرار الى الله انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه  
(وسألته رضى الله عنه) عن قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فاجاب) رضى الله  
عنه بقوله هو خطاب منه سبحانه وتعالى في بساط الحكمة ثم خطابه في بساط الحقيقة والمشينة  
هو قوله تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فهذا هو الواقع لان خطاب  
المشيئة لا يتأتى انتفاؤه وأما خطاب الحكمة يمكن انتفاؤه في بعض الموجودات لان أمر الله مسوق الى  
المشيئة لا الى الحكمة والحكمة سبحانه على المشيئة قال صاحب الحكيم رضى الله عنه الى المشيئة  
يستند كل شئ ولا تستند هي شئ انتهى يعنى لا يقال لم شاء الله هذا ولم يعمل هذا فلا علة لاختياره  
ومشيئته سبحانه وتعالى وكل الكون بأسره بارز عن المشيئة فاشد منه شئ قل أو جل عن  
المشيئة الالهية لان التكوين من حيث ماهو هو في جميع المكونات انما برز عن الكلمة الالهية  
بقوله كن والكلمة الالهية مشروطة بتقديم المشيئة الالهية ما قال شئ كن لا بتقديم مشيئته  
على تكوينه قال جل جلاله انما قولنا لشيأ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون وقوله سبحانه وتعالى  
انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون فاختلقت المشيئة عن الكلمة الالهية يقول سبحانه  
وتعالى وما أرسلنا من رسول الا طياع باذن الله وذلك خطاب في عالم الحكمة فلذلك وقع فيه  
التخلف وكفر كثير من الخلق بالرسول ولو كانت طاعة الخلق مقرررة في المشيئة ما أمكن أن يعصى  
الرسول أحد ولا أن يتخلف عنهم قال سبحانه وتعالى لا كبر رسله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من  
أحببت ولكن الله يهدي من يشاء فبين هذا أن هداية جميع الخلق للرسول ليست مقرررة في المشيئة  
اذ لو كانت في المشيئة لما وقع العصيان من أحد للرسول يقول سبحانه وتعالى لنبينا صلى الله عليه  
وسلم وان كان كبر عليك اعراضهم حين كفروا وأعرضوا يريد ولم تصبر نفسك لهذا فان استطعت  
أن تبني نفقا في الارض أو سلما في السماء الآية يريد لكى يتبعوك ويؤمنوا بك ثم أظهر له أن ذلك  
الواقع منهم كان مشيئته سبحانه وتعالى لقوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى أبان بهذا أن  
كفرهم كان عن مشيئته وصار له في هذا الخطاب الى قوله سبحانه وتعالى من يشأ الله بضلاله

وأحسنهم وجها وأحلاهم منظر او في يده طعام ما روى مثله فطرحه بين يدي وانصرف فعرضت على اليهودى أن يأكل معي فأبى فأكات  
ثم قال اليهودى يا ابراهيم ان ديننا ودينكم على الحق وكل منهما يوصل وله ثمرة الا أن دينكم أرق والطف وأبهى وأحسن فهل لك أن ندخل  
قال فأسلم وكان من جملة أصحاب المتحققين بالنصوف هكذا ذكر الحكاية أبو نعيم في الحلية في ترجمة ابراهيم الخواص قال سيدى أحمد بن  
المبارك فسألت شيخنا عن ذلك فقال خلا دار أبيهم انما الشياطين تلعب بهم فظنوا أن لعبادتهم ثمرة ثم ذكر الكلام السابق وكيف حال أهل  
الحق وكيف حال أهل الباطل ولا مطلب للرء وراه والله تعالى أعلم ثم قال رضى الله تعالى عنه ان أصل علوم الفلاسفة وما حكوا به في العالم  
العالى ونحو ذلك هو أن رجلا كان في زمن سيدنا ابراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام فآمن به وجعل يسمع منه أمور تتعلق  
بالفتح في ملكوت السموات والارض ثم لم يزل ذلك دأبه الى أن وقع له هو أيضا الفتح فوقف مع ما شاهد في العوالم وانقطع عن الحق سبحانه  
وخسر الدنيا والآخرة وجعل يفرح بما شاهد في العالم العالوى ويذكر مواضع النجوم ويربط بها الاحكام ويرجع عن دين ابراهيم فتلقى



ذلك منه من أراد الله خذلانه الى أن بلغ الى الفلاسفة الملحونين قال رضى الله تعالى عنه واشتد غضب الله على ذلك الرجل لانه دل على غير الله تعالى وكل من دل على غير الله تعالى فهو من القاطعين عن الله تعالى قال رضى الله عنه ان فائدة الرسالة والنبوة خصلة واحدة وهى الدلالة على الله تعالى عز وجل والجمع عليه حتى أنا لو فرضنا فرضا مستحيلا فى ذات أمرت بالرسالة والنبوة ثم جعلت تدل على غيره تعالى أو جعلت تجتمع الناس على نفسها وتقطعهم عن الحق سبحانه فانما تنقلب الى الوصف السابق فى ذلك الرجل هذا الفرض المستحيل ذكرناه على سبيل المبالغة للتغير من الدلالة على غيره تعالى ثم قال رضى الله تعالى عنه وكنا عشى على فتنرة باب الحديد أحد أبواب فاس حرسها الله تعالى بمنه ما فائدة هذه الفتنرة قلت المشى عليها حتى يخلص من المهوات التى تحتها ويبلغ الماشى عليها الى مقصود من الارض قال رضى الله تعالى عنه ولوارتفعت منها هذه الفائدة كانت ضررا محضا على الناس قالت نعم قال رضى الله تعالى عنه فكذا ذلك الانبياء والمرسلون والملائكة (١٤٨) المقربون وسائر عباد الله الصالحين فائدتهم الدلالة على الله تعالى والجمع عليه

ولوارتفعت منهم هذه الفائدة كانوا على الصفة السابقة فى الفتنرة والله تعالى أعلم ثم قال وقال رضى الله تعالى عنه ان الكاملين من أهمل الحق اذا سئلوا عن مسألة من الحوادث التى ستقع لم يتكلموا فيها الا بالنزول من القول لانه أول أمر شاهدوه وقد شاهدوا الحق بعده فعلموا بطلانه فهم بكرهونه ويكرهون الكلام فيه ولان الدنيا والحوادث الواقعة فيها مغبوضة عند الله تعالى وهم يبخسون ما يبغضه الحق سبحانه وأيضا فلا يتكلمون فيها الا بالنزول عن درجتهم كن ينزل من الثريا الى الترى فان درجة تلك الحوادث هى درجة فتح أهل الظلام وأيضا فانهم رضى الله تعالى عنهم لا يشاهدون الا بانوار الحق سبحانه ونور الحق يرتفع فيه الزمان وترتيبه ولا مضى فيه ولا حال ولا مستقبل فأكثر ما يعلم الولي بنور الحق أن الحادث الفلانى واقع لا محالة وأما

ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم أبان بهذا الخطاب سبحانه وتعالى أن كفر الكافر وضلال الضال واسلام المسلم وهداية المهتدى كل ذلك بارز عن مشيئته الالهية يقول صلى الله عليه وسلم بعثت داعيا وليس لى من الهداية شئ وبعث ابليس داعيا وابس له من الغواية شئ انما ذلك صادر عن مشيئته التى لا يمكن التخلف عنها لا حد قال ابن العريف رضى الله عنه يقول فى الله تعالى ليس بينه وبين العباد نسب يصطفهم لاجله أو يعطيهم لاجله ليس الا العناية وهى المشيئة ولا سبب الا الحكم ولا وقت الا الأزل وما بقى فعمى وتلبس ومعنى الأزل هو الذى فيه وجود الحق وحده ليس شئ فيه نسبة قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه فى ذلك الوقت أعطى ما أعطى وفضل ما فضل فلم يبق الا الرضا والتسليم لجارى الاقدار وتفسير الأزل من كلام سيدنا رضى الله عنه انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى الله يجتبي اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب (فاجاب) رضى الله عنه بقوله معنى الاجتباء هو جذب الله تعالى للعبد الى حضرة قدسه بحكم الفضل والجود والعناية بلا تقدم سبب من العبد والمجتبى يسمى محبوبا ومصطفى ومرادا ومعنى به فهذه الاسماء كلها أسماء للمجتبى وهذا الاجتباء سبق به الحكم الالهى فى الأزل بلا علة ولا سبب ولذا قيل كم من صديق فى الغياوركم من عدو فى العبا والغيا هو الجهل والضلال والكفر والمخالفة فهذه الأمور كلها لا تنصرف لان العناية كافلة وشاملة له وفى هذا يقول صلى الله عليه وسلم فى هند بنت عتبة وكانت فى أعظم العداوة لله ورسوله وأكثرت كبد حمزة رضى الله عنه غيظا وحدا قال لا يجتمع كبد حمزة والنار فى جوفها أبدا أخبر صلى الله عليه وسلم بانهم اسعبدوا بأرياح العناية الازلية ولم يضرها ما فعلت والعباهى العبادات والتقرب الى الله تعالى فكلم فى الله من عدو يعنى فى الغيب انه يموت كافرا وكذلك ما وقع لعمر بن وهب حين كان قاصدا قتل النبي صلى الله عليه وسلم وكان من صناديد قريش ومن شياطينهم فلما رآه عمر بن الخطاب رضى الله عنه على الباب والسيف فى عنقه اغتاط ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم وقال له هذا عمر بن وهب دعنى أقتله فانه ما جاء خير وهو الذى حررنا للقوم يوم بدر قال صلى الله عليه وسلم دعه ثم أدخله عليه قال صلى الله عليه وسلم ما جاء بك قال له جئتكم لحسنوا الى فى هذا الاسير وكان

انه يقع يوم كذا فلا يحصل لهم الا بالنزول الى اعتبار الزمان وترتيبه وهو من الظلام عندهم بالنسبة الى نور الحق

ومثل من يفعل ذلك كمثل الشمس اذا نزلت من سمائها الى الأرض وأخذت حراة بين عينيها وجعلت تنظر بها قال فقلت فان الحق سبحانه يعلم ما سبق وترتيبه ويعلم ما فى الماضى وما فى الحال وما فى المستقبل والولي ينظر بنوره فينبغى أن يعلم ما سبق من غير نزول الى درجة الظلام فقال رضى الله تعالى عنه ذلك لانه تعالى أحاط بكل شئ علما والرب تعالى قوى والعبد ضعيف وعلم العبد قاصر وبالجملة فالعبد لا يقاس بربه تبارك وتعالى وقد قال سيدنا الخضر سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ما نقص علمى وعلمك من علم الله الا كما نقص هذا العصفور بنقرته من البحر قال رضى الله تعالى عنه وقد يتكلم الولي بشئ من الحوادث المستقبلية فيخبر بها نازلا عن درجته وليس ذلك بعصية ولكنه قصور همة وانحطاط عن الذروة العلية وسوء أدب ان قصدا اليها مع النبي صلى الله عليه وسلم لان حاله عليه الصلاة والسلام لم تكن كذلك على أن أكثر الاولياء الكاملين رضى الله تعالى عنهم انما يتكلمون فيها غلبة بحكم القدر وتصريف الحق



إلهم سبحانه على ما يريد اذهم رضى الله تعالى عنهم مظاهر الحق قال قلت وأكثرت راضا خلق في معرفة الأولياء ومخاطبتهم من هذا الباب أما في المعرفة فأنهم لا يفرقون بين فتح أهل الظلام وفتح أهل الحق فيحسبون أن كل ما زاد على علومهم من الكشوفات ونسج عن طوقهم من الخوارق كمال وحق وولاية من الله تعالى لمن ظهر ذلك على يديه ففرق من الناس يعتقدون ولاية من يكشف ويعتقدون أنه الغاية وفريق آخر يعتقدون ولاية من استقام في الظاهر ودام على الصيام والقيام وإن كان باطنه خاليا من الحق متعلقا بغيره وأما في المخالطة فإن العبد بعد أن يوفقه الله تعالى للاجتماع مع ولي كامل قد يكون غرضه من ذلك الولي عكس المطلوب من الولي فإن المطلوب منه أن يعرف العبد بربه ويحذره من القواطع التي من أعظمها حب الدنيا والميل إلى زخارفها فإذا جعل العبد يطلب منه قضاء الخواص والأوطار اليوم على اليوم والسنة على السنة ولا يسأله عن ربه ولا كيف يعرفه مقتضى الولي وأبغضه فهو السالم إن نجح من مصيبة تنزل به من الولي وذلك لأمر أحدها أن محبته للولي ليست لله عز وجل وانما هي على حرف (١٤٩) والمحبة على حرف خسران مبين تكون معها

الوساوس وتحضرها الشياطين ولا يتزل عليهم انوار الحق أبدا ثانياً أن الولي يراه في تعلقه بالدينامي عين القطيعة وهو يريد أن ينقذه منها والعبد يطلب أن يزيد منها ثالثاً أن الولي إذا ساعفه في قضاء بعض الأوطار وقابله ببعض الكشوفات وقع للعبد المسكين غلط فيظن أن هذا هو الذي ينبغي أن يقصد من الولي وكل ذلك ضلال ووبال قال وقد سمعت شيخنا رضى الله تعالى عنه يقول انما مثل الولي كمثل رجل عمله صنعة الفخار فيه يحرك يده وتعمل جوارحه ومع ذلك فعنده الخزائن التي يحتاج اليها الناس من طعام وغيره والخزائن وإن كانت عنده فقلبه معرض عنها لا تقع عنده ببال ولا تساوى عنده شياً ولا يحب الكلام إلا في عمل الفخار وصنعه ويكره غاية من يتكلم معه في غيره ويتغضه حتى يخاف ذلك المتكلم أن يناله ضرر من

ابنه أسيراً فقال له صلى الله عليه وسلم بل جلست أنت وصفوان بن أمية في الحجر وليس معكما غيركما وذكر له جميع ما تحسنا به إلى أن قال له وجئت لتقتلني فقال له عمير لو كان معنا ثالث لقلت أخبرك بذلك وأنا الآن أيقنت أن خبرك حق فأشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله وحسن إسلامه ثم رجع إلى مكة وصار يدعو الناس إلى الإسلام حتى أسلم معه خلق كثير ثم دام على إسلامه رضى الله عنه فانظر هذا الاجتناب الذي اجتبه به فخا ترفيه عظم ذنبه ولا ما ترفه من حوبة بل تمكن من صفاء صفوة النور الإلهي وألبس حلة القرب وصار عبداً خالصاً لله تعالى قوله تعالى من يشأ أي بلا سبب ولا علة بل بمحض الفضل والجود قوله تعالى ويهدي إليه من ينيب أي من أناب إلى الله تعالى بصدق تقواه ومعاملته لله تعالى بالصفاء هداية إلى حصة قدسه ولم يذكر الله تعالى في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلا الاجتناب قال سبحانه وتعالى في حق أم عليه السلام ثم اجتبه به فتأب عليه وهدى وفي حق يونس عليه السلام فاجتبه به وجعله من الصالحين وفي حق الأنبياء حين ذكرهم في سورة الانعام بقوله واجتنبناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم فسلكوا الطريق إليه بذلك الاجتناب عليهم الصلاة والسلام وما ذكر في الآية من الاجتناب والالابة في الطائفة الأولى هم أهل الالابة وصاحبها يسمى مريداً ومحباً ومخلصاً وسايراً إلى الله تعالى قال سبحانه وتعالى في جزأهم انه يهديهم إليه جزأاً لتقدم تقواهم والطائفة الثانية أخبر أنه اجتبههم بمحض المشيئة بلا تقدم سبب وصاحبها يسمى مصطفي ومجتبي ومخلصاً بفتح اللام ومقرباً ومحبوباً ومراداً ومعتنى به وفي هذا يقول بعض الصوفية في سيدنا موسى عليه السلام ونبينا صلى الله عليه وسلم ان سيدنا موسى عليه السلام لما أراد به الارتحال إلى الله والعروج إليه أمره بصيام ثلاثين يوماً متصلة ليلاً ونهاراً فلما كملت ثلاثون أنكر خلوف فنه فتسوك بعد غروب طلباً لزال ما أنكره من فم فعاتبه الله تعالى على ذلك السواك وأمره بزيادة عشر لتكمل أربعين ليلة وأما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فلم يأمره بعمل شيء إلا الملك نزل عليه وقال له قم فخرج به فكان سيدنا موسى عليه السلام مقامه مقام المريد المحب فأمر بتقدم السبب منه وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مقامه مقام المراد المخلص المجتبي فأمره بتقدم شيء فاجتناب بلا سبب وقر به إليه بلا علة

الرجل المذكور فإذا جاءه رجلان وقد علما حالته وبغضه للكلام في غير عمل الفخار وأراد منه شيئاً من تلك الخزائن فالموفق منهما والاكيس هو الذي يتكلم معه في عمل الفخار ويسأل عن صنعه وكيف يعمل ولا يزال هذا إذا به حتى تناله من الرجل محبة عظيمة ومودة كبيرة فإذا سأله بعد ذلك شيئاً من تلك الخزائن مكنه منه ولا يقع له ضرر وغير الموفق منهما هو الذي يأتي لذلك الرجل ويطلب منه أولاً شيئاً من تلك الخزائن ويتكلم معه فيها فإنه إن سلم من ضرب الرجل له بفخارة على رأسه كان هو السعيد وكان ربه هو السالم لا غير فهذا مثل الولي لا صنعة له ولا حرفة له إلا في معرفة الحق وما يوصل إليه ولا يجب كلاماً لافي ولا جمعاً لافي ولا وصولاً لافي ولا قرباً لافي إلا إليه فمن عرفه على هذا ربح منه الدنيا والآخرة ومن عرفه على غير هذا كان على العكس وقال رضى الله تعالى عنه ان الفتح الأول وإن اشتد ترك فيه أهل الظلام وأهل الحق أكن المقصود به مختلف فإن المقصود به لأهل الظلام طردهم عن بابه وصدهم عن سبيله لانه تعالى أبغضهم وقطعهم عنه وعلق قلوبهم بغيره وأمدهم بهذه الخوارق ابتلاء واستدراجاً ليحبسوا أنهم على شيء (قلت) ولهذا أشهدوا في الكرامات حيث قالوا



بعض الرجال يرى كون الكرامات \* دليل حق على نيل المقامات \* وانها عين بشرى قد اتسلب بها \* رسل المهجن من فوق المصنوعات  
وعندنا فيه تفصيل اذا علمت \* به الجماعة لم تفرح بآيات \* كيف السرور والاستدراج يصحبها \* في حق قوم ذوى جهل وآفات  
وليس يدرون حقانهم -م جهلوا \* وذا اذا كان من أقوى الجهالات \* وما الكرامة الا عصمة وجدت \* في حق قوم بأفعال ونيات  
تلك الكرامة لا تبنى بها بدلا \* واحذر من المكر في طي الكرامات \* وأنشدوا غيره \*

ترك الكرامة لا يكون دليلا \* فاصغ لقولي فهو أقوم قبلا \* ان الكرامة قد يكون وجودها \* لحظ المكرم \* ساء سبيلا  
فاحرص على العلم الذي كافئه \* لا تخذ غير الاله بدلا \* ستر الكرامة واجب متحقق \* عند الرجال فلا تكن مخذولا  
وظهورها في المرسلين فريضة \* وبها تنزل وحيه تنزيلا \* وايضاح ذلك أن الولي يدعو الى الله تعالى بشرع صحيح ثابت قد  
تقرر قبله من غيره من النبيين والنبي يدعو (١٥٠) الى الله تعالى بشرع غريب قد أتى به لم يتقدمه فيه أحد من أهل عصره

فاحتاج الى ظهور المعجزات  
الدالة على صدقه وصحة ما جاء به  
اه انظر كشف الران والله تعالى  
الموفق عنه للصواب واليه سبحانه  
المرجع والمآب

### الفصل الثاني والعشرون \*

في اعلامهم بانه لا بد لكل مرید  
صادق أن يقتصر على قدوة واحدة  
ولا يتشوف ولا يلتجئ الى غيره  
ولا يزور وليا من الأولياء الأحياء  
والأموات فأقول وبالله تعالى  
التوفيق وهو الهادي بمنه الى  
سواء الطريق اعلم أن الاقتصار  
على شيخ واحد لا يتعداه الى غيره  
شرط لازم في طريق أهل الله  
ولا بد لكل مرید صادق من التزامه  
والا فلا سبيل له الى الوصول اليقينة  
الا أن تدركه عناية ربانية بسبق  
محبة الهية قال سيدي أحمد بن  
المبارك في الابريز وسمعته يعني  
القطب عبدالعزيز يقول رضي الله  
تعالى عنه ان العبد لا يزال معرفة

بل يحض الفضل والجود والكرم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه  
\* لطيفة \* قال سيدنا رضي الله عنه ما خلق الله لنفسه الا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والباقي  
من الوجود كله مخلوق لأجله صلى الله عليه وسلم معال بوجوده صلى الله عليه وسلم ولو لا أنه خلق  
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ما خلق شيئا من العوالم فبان لك أن الوجود كله مخلوق لأجله صلى الله  
عليه وسلم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسأله رضي الله عنه) عن قوله تعالى فكيدوني  
جميعا ثم لا تنظرون الآية (فاجاب) رضي الله عنه بما نصه اعلم أن سيدنا هو داعيهم الى السلام يريد  
بهذا أنكم وان فعلتم ما فعلتم ومكرتم ما عسى أن تمكروا وتوجهتم بقوة هممكم الى أي أمر تريدونه  
قليلا أو كثيرا جليلا أو حقيرا لم تخزوا في ذلك كله عن قبضة الله سبحانه وتعالى وان تفعلوا الا ما سبق  
في مشيئته وعلمه ولا سبيل لكم الى شيء سوى ذلك وان تجحدوا الى سوى ذلك حولا ولا قوة ولا فيكم حركة  
ولا خطور خاطر ولا توجه عزم الا بالله عز وجل ومن الله عز وجل ومصدر ذلك كله عن حكمة  
وقضائه لا سبيل لكم الى ما خرج عن هذا الميدان وما أتم الا بمنزلة الهباء في الهواء تصرفكم رياح  
الاقدار الالهية وحيث كان أمركم هكذا فاني رجعت الى الله بالتوكل عليه والرضا بقضائه والثبوت  
لمجاري أحكامه على غير ملتفت اليكم في شيء مما تخوفونني به أو فيما تسعون فيه من هلاك فاني  
متحقق أن الله تعالى اذا سلطكم على نفذ حكمه بكم فيما أراد على ولا حيلة لي ولا لكم في صرف ذلك  
ومالم ينقض حكمه في مما يجريه على أيديكم فلا سبيل لكم اليه ان ربي في هذا الحد على صراط  
مستقيم تجري الأمور كلها على طبق مشيئته وحكمه في سابق علمه من أفعال المختارين وأفعال  
الجمادات الذين لا اختيار لهم كل ذلك مستوعده لا ينفلت من ذلك شيء عن حكمه وطبق مشيئته  
فلا يكون شيء الا ما سبق في علمه وحكمه في مشيئته وما سوى ذلك فحض العدم انتهى ما أملاه  
علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسئل رضي الله عنه) عن قوله تعالى فأما الذين شقوا في  
النار الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه يحتمل مادامت سموات الآخرة وأرضها وهي  
باقية الى الأبد كأنه يقول خالدين فيها أبدا وقال بعض المفسرين هي صيغة تستعملها العرب اذا  
أرادت الدوام الذي لا غاية له قالوا مادامت السموات والأرض وقوله الا ما شاء ربك فعني الاستثناء

الله حتى يعرف سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرف سيد الوجود صلى الله تعالى عليه وسلم  
حتى يعرف شيخه ولا يعرف شيخه حتى يموت الناس في نظره فلا يراقبهم ولا يراعيهم فصل عليهم صلاة الجنازة وانزع من قلبك التشوف اليهم  
وقال في موضع آخر فان المرید لا يجي منه شيء حتى لا يكون بقلبه غير الشيخ والله تعالى والرسول صلى الله عليه وسلم وقال في موضع آخر  
وسره لا يطيقه الا من كان نفاه صحيحا بأن يكون صحيح الجزم نافذ العزم ماضي الاعتقاد لا يصني لقول أحد من العباد قد صلى على ما عدا  
شيخه صلاته على الجنازة وقال صاحب الرائية

ولا تقد من قبل اعتقادك انه \* حرب ولا أولى بهامنه في العصر \* فان رقيب الالتفات لغيره \* يقول المحبوب السراية لا تسري  
وقال في الابريز قال الشيخ عبد العزيز رضي الله تعالى عنه أي ولا تقدم من على شيخ بقصد الدخول في محبته حتى تعتقد أنه من أهل التربية  
وأنه لا أحق منه بها في زمنه وانما يجب عليه ذلك لان الشيخ الذي يرى من مرده الالتفات الى شيخ غيره يقطع عنه المادة والمرید الذي



يدخل في محبة شيخ وهو يرى أن في الوجود شيئاً مثل شيخه أو أكمل منه يبقى متشوقاً إلى ذلك إلا كمل في اعتقاده فيراه شيخه متشوقاً إلى ذلك إلا كمل عنه في اعتقاده فيقطع عنه المادة فلا يكون بالأول ولا بالثاني قال وقد رأينا مثل هذا في زماننا كثيراً والله يكون لنا ولياً ونصيراً وفي الباب الأحاد والثنائين ومائة من الفتوحات المسكية للشيخ محي الدين بن العربي الحاتمي رضي الله تعالى عنه انما كان المريد لا يفلح قط بين شيخين قياساً على عدم وجود العالم بين الهين وعلى عدم وجود المكلف بين رسواين وعلى عدم وجود امرأة بين رجلين اه وقال في الخلاصة المرضية واعلم أن الاحتياج إلى شيخ واحد من وجوه لا تكاد تنضب أو تدخل تحت الحصر وذكر منها أن الطرق إلى الله تعالى كثيرة وقد تعلق كل شيخ بطريقة لا تعداها ولا يخطها بغيرها ليثبت الطالب على طريقة ويمكنه أن يواطى عليها ولا يتشوش همه نارة يميل إلى هذه ونارة إلى تلك فيكون من قبيل المذنبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء والمبتدئ غير مستقل بالاختيار وعلى فرض الاختيار ليس في وسعه الثبات عليه فان الولاية في باطنه للنفس والشیطان فاذا شرع (١٥١) في طريقة وتعلق بهازين له الشيطان طريقة

أخرى وتساعد النفس وتبين له بالبرهان أنها أفضل من هذه ومقصوده أن يزيله عن الأولى فاذا زال واشتغل بأخرى زين له أخرى إلى أن يميل الطالب وتسكن حرارة طلبه فيرجع الفهقرى وإذا كان في حصن الشيخ وحسن ولايته فالشيخ يحفظ أحواله بقوة ولايته المستفدة من قوة الحضرة النبوية ويثبت عليه باهمته العاصية وكلامه المؤثر النافذ فيرى بنور ولاية الشيخ أن الداخل عليه شيطان فيضعف الخاطر اذ الشيطان لا يقوم في مقابلة نور ولاية الشيخ وقال بعد هذا الكلام قال الشيخ جبريل الحزما بآذی رحمه الله تعالى ويتعين ربط القلب بالشيخ من طريق الإرادة والمحبة فتعلم أنك في حمايته وولايته وظل رعايته في جميع الاوقات فتعلم بهذه الطريقة بأمره وإرشاده والله تعالى يحفظ أوقاتك وأحوالك بواسطته ويكون باطنك متوجهاً

في الآيتين هم عصاة المؤمنين الذين ينفذ فيهم الوعيد فان لهم حظاً من الشقاوة لكثرة جرائمهم ومعاصيهم يدخلون النار مع الكفار ثم انهم يخرجون منها بإيمانهم فهو محط الاستثناء في أهل النار ولهم حظ من السعادة بإيمانهم وهو محط الاستثناء في أهل السعادة انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية (فاجاب) رضي الله عنه بقوله معناه يصح أن يقال هم جميع الأمة المكلفون بأحكامه والقول في هذا انهم جميع الأمة اذ ذلك الذي تقتضيه الأخبار فيها ورد في فضل الأمة المحمدية فانه جميع من دخل تحت دائرة الشهادة بالانوحيد والرسالة فقد روي أن الفلم لما أمره الله بالكتابة كتب في أمم الرسل نوح وإبراهيم وموسى وعيسى في كل أمة كتب في اللوح من أطاع الله دخل الجنة ومن عصى الله منهم دخل النار وأمره الله بهذه الكتابة في أمم الرسل كلها ولما كتب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وأراد أن يكتب فيهم كما كتب في الأمم قبلهم فقال له ربه ناد بآقلم فارتعد القلم من هيبة الله تعالى وقال رب ما أكتب قال أكتب أمة مذبذبة ورب غفور هكذا كتب في الأمة المحمدية وقد قال صلى الله عليه وسلم ما من نبي إلا أعطى دعوة مجلبة يريد بجملها فمياشاً وأنا خبأت دعوتي شفاعة لأهل الكبائر من أمتي فهي نائلة ان شاء الله من لا يشرك بالله شيئاً هذا نص الحديث لكن لا بد من طائفة من هذه الأمة ينفذ فيهم الوعيد الاحتمال الثاني في الآية أنهم حملة القرآن فقط بدليل قوله تعالى خلف من بعدهم خلف وروا الكتاب الآية وعلى كل حال فهم مصطفون عند الله تعالى ظالمهم ومعتصدهم وسابقهم كلهم عنهم الصفوة الالهية قال سبحانه وتعالى في وعدهم جنات عدن يدخلون الخ الآية وقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية يصح أن يقال فيهم هم الصحابة فقط لا سبكا لهم هذا المطالب العظيم من الآية ويصح أن يقال هم جميع الأمة والكل صحيح فان الأمة لا تخلو عن هذا وصفه إلى الأبد انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه واظفه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى قال رب أرني كيف تجزي الموتى في حق سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام وعن قوله تعالى يازكريانا نبشرك بغلام اسمه يحيى الآية وعن قول سيدنا يوسف عليه السلام اجعلني على خزان الأرض الآية (فاجاب) رضي

إليه فالأصل اتصال الباطن وقوة الرابطة حتى لو قام أرواح الأولياء باعانتك وتر ينسك وأرادوا أن يتصرفوا فيك لا يمكنهم ثلاثتهم من قبيل المذنبين بين ذلك اه وقال قبل هذا الكلام ومن شرط المريد أن لا يبقى في نفسه مقدار لكل شيء إلا شيخه خاصة ومتى كان عند المريد تطلع إلى شيخ آخر فلا تصفو محبته ولا ينفذ القول فيه ولا يستعد باطنه لسراية حال الشيخ فان المريد كلما يقن بتفرد الشيخ عرف قدره وفضله وقويت محبته والتأليف هو الوسطة بين الشيخ وبين المريد وعلى قدر المحبة يكون سراية الحال فاحترام الشيخ توفيق وهداية وإهمال ذلك خذلان وعقوق قد دام ربط القلب بالشيخ بالا اعتقاد والاسناد على وصف التسليم والمحبة والتحكيم واجب ويكون في اعتقاده أن هذا المظهر هو الذي عينه الحق سبحانه للأفاضة عليه ولا يحصل له الفيض إلا بواسطته دون غيره ولو كانت الدنيا مملوءة بالمشايخ اه وقال الشيخ زين الدين الخوافي رضي الله تعالى عنه قد ورد في بعض الأحاديث على ما أثبتته المشايخ في كتبهم أن الشيخ في قومه كالنبي في أمته فلا بد للمريد أن يتوجه إلى شيخه بربط قلبه معه ويعتقد أن الفيض لا يجي إلا بواسطته وان كان الأولياء كلهم هادين مهتدين يعتقدهم



كلهم ويدهوهم كلهم ولكن استمداده الخاص واستفادته يكونان من شيخه وحده ويعلم أن استمداده من شيخه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه وهو من الحق سبحانه وتعالى جل اسمه سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا اه وقال شيخ الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة السيد المختار الكنتي رضي الله تعالى عنه لما سئل هل يجزى بارادة المريد أن يزور الصالحين الاحياء والاموات أو أحدهما فقط انه ان كان زيارته رغبة عن شيخه أو احتقار له فذلك مما يجزى بارادته ويكون سببا لحرمانه وعدم الانتفاع بجمعهم لان ما جاز على المثل يجوز على مماثله بل لوراءه على معصية فنقص ذلك من نيته واعتقاده لكان ذلك سببا لهلكته كما نص على ذلك جميع مشايخ السلف واتفقوا عليه وبحرب فصيح اه و ليس لذي جدال وخصومة تمسك بقوله وأما على وجه التواصل وطلب الخير فلا قائل يمنع ذلك ولا أنه يضربه وإنما ذلك من محدثات القرن التاسع حين كثرت الدعوى وغلب الهوى وعم البلاء وكثر البدع وانتشر الفساد لانا نقول انه رضي الله تعالى عنه قال في غير (١٥٢) هذا المحل والاطراح بين يدي الشيخ في الظعن والمقام بحيث لا تمك معه نفسا

ولا مالا في البسء والاختتام وحسن التعلق به في الهم والاهتمام والاستغناء به عن جميع الانام وفي هذا المحل مكتوب حتى ترى أن الله لم يخلق غيره في وقتك ونقول أيضا ان التواصل في الله وفي الرحم مما أجمع المسلمون على وجوبه والتعلم واستماع الوعظ ونحوهما من الخير وشيخنا رضي الله عنه وأرضاه وعنايه لم ينه أهل طريقته عن شيء مما ذكر وإنما نهاهم عن الزيادة المعلومة بالقصد المعلوم فهو والشيخ المختار وغيرهما من الشيوخ رضي الله تعالى عنهم أجمعين مجمعون على المنع من تلك الزيارة وإذا تقرر هذا فلا يتوجه هذا الكلام الا على من عم من الشيوخ منع من كان من المريدين الصادقين المجدين المهيمين من زيارة غير شيخه مطلقا ومن حضور مجلس غير شيخه ومن سماع كلامه كاخلاوتية وأمثالهم قال العارف بالله تعالى

الله عنه بما نصه قال اعلم أن أحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يليق لأحد أن يبحث فيها لان حركاتهم وسكناتهم سائرة مع الذوق و ليس لغيرهم ذلك فلا يبحث في أحوالهم الا من ذاق مذاقهم وهذا الباب ممنوع عن كافة الخلق مسدود فلا يسأل التسليم لهم في أحوالهم وقد قال بعض من لا علم له في حق سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله أياكم يأتي بي بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين اربان ذلك منه بعض رغبة في الدنيا تحبيل على الكرسي أن يأخذه في زمن كفرهم ليكون حلالا له قبل اسلامهم لانهم ان أسلموا حرم عليه أخذه وهذا الترامي على الانبياء حرام مستحيل لا يجعل ولا يأتى ولا يبحث هذا البحث في جنابهم الا من ذاق مذاقهم ومذاقهم ممنوع عن كافة الخلق كما قدمنا فلا يسوغ الكلام في جانبهم بشيء فلم يبق الا الرضا والتسليم وكذلك ما قالوا في حق سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام حيث قال انكم لسارقون مع علمه بانهم لم يقع منهم شيء وإنما أراد السرقة بقوله حين سرقوه من أبيه والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى (فاجاب) رضي الله عنه بقوله الخلق ههنا ما ظهرت به عين ذات الوجود وهي الصورة المرئية الجارية في الحار والارضية في الآدمية والجلدية في الجبل والشجرية في الشجر والجمادية في الجمادات والحيوانية في الحيوانات وسر مع تفاصيل الوجود ذرة ذرة هذا معني أعطى كل شيء خلقه ثم هدى المراد بالهداية هنا الهداية العامة وهي تم الحيوانات والجمادات والمؤمن والكافر وهي السير في المسبار الذي أقامه الحق فيه سبحانه وتعالى من حيث انه أخذ بجميع نواصي الموجودات يقودها لما يريد اطلاقا وعموما ما يشذ وجود عن هذا المسبار لقول المعصوم سيدنا هود عليه السلام ما من دابة الا هو أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم في هذا الميدان لا يشذ عن هذا المسبار شيء من الموجودات وكل ما في الوجود داب جامده ومتحركة فالجمادات البسها سبحانه وتعالى أرواح الحياة بها تسبح الله وتقديسه وبها تنخرساجدة لله تعالى لعموم الآية ألم تر أن الله يسجد له من السموات ومن في الأرض والشمس والقمر الآية وبارواح هذه الحيات فيها صارت عارفة بالله لانها لا تسجد ولا تسبح الا لكونها عارفة بالله تعالى الا أن معرفتها وسجودها وتسبيحها له من حيث

لاتدرك

الشيخ أحمد الدردير في تحفة الاخوان والخلاف في بعض آداب أهل العرفان فالآداب التي تطلب من

المريد في حق الشيخ أو وجهاته عليه وتوقيره ظاهرا وباطنا الى أن قال وتقديعه على غيره وعدم الالتجاء لغيره من الصالحين ولا يزور وليا من أهل العصر ولا صالحا اللهم الا باذنه ولا يحضر مجلس غير شيخه ولا يسمع من سواه حتى يتم سقيه من ماء سر شيخه وخطابي بهذا الصادقين المجدين المهيمين لا كل من تلقى الذكر عليه بقصد التبرك ومن أراد من المشايخ قصر كل من لقنه الذكر عليه فهو مخطئ ويعلم بذلك أنه ليس بشيء في طريق الله تعالى اه ان قلت قد يمتد بعض القاصرين في العلم أو في الفهم أو في فهم ما أو بعض الحسدة المردة الذين ينكرون حسدا وعنادا بقوله لا كل من تلقى الذكر عليه بقصد التبرك ومن أراد من الأشياخ الخ (قلت) لا يتسليم هذا الكلام الا من لا عقل له لوجوده ولهذا أن الشيخ قد يعطى قاصده من الطلبة أذكارا من غير الاذكار اللازمة للطريقة ومن غير أذكارا لخصوص ونحن نفعل ذلك والحمد لله تائبنا أن قوله وخطابي بهذا الصادقين رده هذا المنكر لانه حيث جعل من ينسب الى الشيخ ويتلقى منه الأذكار ويتعلق به



ثم قصد غيره لزيارته والأخذ منه والتبرك به غير صادق في دعواه الانتساب إلى الأول وصحة الأخذ منه فقد حصل مرادنا وثالثها أن قدمنا أولاً أن شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه لم يعمم المنع لأنه مامنع أحداً من أهل طريقته من التعلم من جميع الأولياء والعلماء ولا من حضور مجالسهم ولا من استماع مواظهم وكلامهم ولا من التواصل في الله وفي الرحم ومع هذا كله فمنعنا والحمد لله معاشراً لطريقته الإحدى المحمدية الإبراهيمية التجانية لا تنكر على من عمم من الشيوخ رضي الله تعالى عنهم لأنهم ما نهوا وما أمروا إلا عن إذن ومشاهدة لأنهم أهل صدق ولا ينطقون إلا بما يشاهدون وبأخذون عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وسلم الأحكام الخاصة للخاصة لا مدخل فيها للعامة لأنه كان صلى الله عليه وسلم يلتقي الأحكام العامة للعامة في حياته إذا حرم شيئاً حرمه على الجميع وإذا فرض شيئاً فرضه على الجميع وهكذا سائر الأحكام الشرعية فلما انتقل إلى الدار الآخرة وهي كنيته صلى الله عليه وسلم سواء صار يلتقي إلى أمته إلا ما هو الخاص للخاص ولا مدخل للامر العام للعام فإنه انقطع بموته صلى الله عليه وسلم قاله شيخنا (١٥٣) أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه

وعنايه كما في جواهر المعاني وقال ابن عطاء الله رضي الله عنه في مفتاح الفلاح والكامل أن يأخذ ويعمل أن شاء ويعطي أن شاء فإنه مع ما يلتقي الله إليه في الحكم كصورة التلميذ لشيخه فكما لا يعترض على التلميذ في الفعل الذي يأمر به شيخه كذلك لا يعترض على الشيخ فيما يفعله بأذن عن الله إذا كان شيخاً حقيقياً اهـ قلت ويؤيد هذا الكلام أن جميع أهل الفتح يشاهدون الملائكة والكامل بينهم ينزل عليه ملك بالامر والنهي ولا يلزم من ذلك أن يكون ذا شريعة قال الشيخ أحمد بن المبارك في الأبريز أنه سأل شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى وإذا قالت الملائكة يا مريم انزلي من ربك وأسلم علىك وإذ قالت الملائكة يا مريم اقنتي لربك وأسلمي على ما أمركي مع الراكعين هل تدل الآية على نبوة

لا تدركه قال سبحانه وتعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ومعنى قوله تعالى إن ربى على صراط مستقيم سيره في هذه الجادة لا يختل نظامه ولا يقدر شيء من الموجودات أن يستعصى عن أمره قال الشاذلي رضي الله عنه إن الكافر وإن لم يجب داعي إيمانك فقد أجاب داعي سلطانك فالكل عمتلون لأمرك ويشهد لهذا قوله تعالى أنثيا طوعاً أو كرهاً فالتأنيطائعين لا يستعصى عليه شيء في الموجودات قوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده فكل موجود يسبح الله تعالى غير الكافر فإنه لا يسبحه لكن أعضاؤه تسبح الله من غير شعور منه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسأله رضي الله عنه) عن معنى قوله لا تفتح لهم أبواب السماء الآية مع حديث آدم عليه السلام في السماء الأولى وحوله نسب بنبيه الحديث (فأجاب) رضي الله عنه بقوله أعلم أن الروح الانساني من حيث ما هي هي يمكن لها أن تترآى في الآن الواحد في أمكنة شتى لا يصعب عليها هذا القدر وكونها تحت الأرض لا يصعب عليها أن تترآى فوق السماء هذا الجواب الأول والجواب الثاني أن في أمر النبوة على أربابها أفضل الصلاة والسلام أنه يتأتى له في الآن الواحد أن يرى العالم كله بين يديه عن يمينه وعن شماله قاصبه ودانيه لا يصعب عليهم هذا فكون آدم عليه السلام وهو رسول الله وخليفته يرى نسب بنبيه على اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم واختلاف أمكنتهم بالقرب والبعد يراهم كلهم حذوه عن يمينه وعن شماله وهو من هذا الحد الذي ذكرناه والسلام اهـ قلت والاشكال بين الآية والحديث هو أن أرواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء وآدم عليه السلام يراها عن شماله وهو في السماء فهذا هو الاشكال الذي أجاب عنه سيدنا رضي الله عنه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسأله رضي الله عنه) هل في أجداده عليه الصلاة والسلام من ليس بمؤمن كما يفهم من جهال بعض أهل السير من جلبهم كثرة الأخبار صحيحة أو غير صحيحة (فأجاب) رضي الله عنه بقوله أعلم أن أجداده صلى الله عليه وسلم كلهم مؤمنون من أبيه عليه السلام إلى سيدنا آدم عليه السلام فقال له السائل ما معنى قوله تعالى وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر فأجابه رضي الله عنه بقوله إن آزر هو عمه ولو كان أباه أصلياً ما ذكر آزر بعد أبيه يكفيه الأب ويدل على هذا استغفاره لوالديه في آخر عمره بعد ما أخبر الله أنه

(٢٠ - جواهر - ل) السيدة مريم وهل ما قيل من نبوة غيرها من النساء كأم موسى وآسية امرأة فرعون وسارة وهاجر وحواً صحيح أم لا لأن من العلماء من ذهب إلى الأول ومنهم من ذهب إلى الثاني وحكي بعضهم الإجماع عليه في السيدة مريم فيكون غيرها أخرى ومنهم من توقف كالشيخ الأشعري رئيس أهل السنة والجماعة واستدل الأولون بأن الملك لا ينزل إلا على النبي صلى الله عليه وآله وعليه وسلم وقد صرححت الآية بنزوله على مريم وجعلوا هذا قاربين النبي والولي فقالوا النبي ينزل عليه الملك والولي يلهم ولا ينزل عليه الملك وذكر أن شيخه قال رضي الله عنهما إن الصواب مع أرباب القول الثاني وهو نبى النبوة على نوع النساء ولم تكن النبوة في ذلك النوع أبداً وإنما كانت مريم صديقة والنبوة والولاية وإن اشتركتا في أن كلا منهما نور وسر من أسرار الله عز وجل فنور النبوة مبين لنور الولاية ومابه المبينة لا يدرك على الحقيقة إلا بالكشف غير أن نور النبوة أصلي ذاتي حقيقي مخلق مع الذات في أول نشأتها ولذا كان النبي معصوماً في كل أحواله ونور الولاية بخلاف ذلك فإن المقتوح عليه إذا نظر إلى ذات من سيدهم ولياً يرى ذاتاً كسائر الذوات وإذا نظر



الى ذات من سيعبرني راي نور النبوة في ذاته سابقا ورأي تلك الذات مطبوعة على أجزاء النبوة السابقة التي سبقت في حديث ان القرآن أنزل على سبعة أحرف فيكون صاحبها مطبوعا على قول الحق ولو كان صراو على الصبر الذي لا يحس معه باله ولا تكون معه كلفة وعلى الرحمة الكاملة وعلى معرفة الله عز وجل على الوجه الذي ينبغي أن تكون المعرفة عليه وعلى الخوف التام منه عز وجل خوفا متزج فيه الخوف الباطني بالخوف الظاهري حتى يدوم له الخوف في سائر أحواله وعلى بغض الباطل بغضا دائما وعلى العفو الكامل حتى يصل من قطعه وينفع من ضره فهذه هي خصال النبوة وأجزاؤها السبعة التي تطبع عليها ذات النبي قبل الفتح وبعده وأما ذات الولي فانها قبل الفتح من جملة الذوات ليس فيها شيء زائد فاذا فتح عليها اجاءتها الانوار فانوارها عارضة ولذا كان الولي غير معصوم قبل الفتح وبعده وأما ما ذكره في الفرق بين النبي والولي من نزول الملك وعدمه فليس بصحيح لأن المفتوح عليه سواء كان نبيا أو وليا لا بد أن يشاهد الملائكة بنذواتهم على ما هم عليه ويخاطبهم مفتوح عليه اه ثم قال الشيخ أحمد بن المبارك (قلت) وكذا قال الحائمي رحمه الله تعالى في الفتوحات المكية في الباب الرابع والستين وثلاثمائة غلط جماعة من أصحابنا منهم الامام أبو حامد الغزالي في قولهم في الفرق بين النبي والولي ان النبي ينزل عليه الملك والولي يلهم ولا ينزل عليه الملك قال والصواب أن الفسوق فيما ينزل به الملك فالولي اذا نزل عليه الملك فقد يأمره بالاتباع وقد يخبره بصحة حديث ضعفه العلماء الى أن قال الشيخ أحمد واذا فهمت كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه في الفرق السابق علمت أن ما استصوبه الحائمي رحمه الله تعالى في الفرق غير ظاهر لان حاصله أن الولي لا ينزل عليه الملك بالأمر والنهي ولا يلزم منه أن يكون ذا شريعة كما في قصة مريم فان الملك نزل عليها بالأمر وليس نبية اه (قلت)

(١٥٤)

بنذواتهم على ما هم عليه ويخاطبهم مفتوح عليه اه ثم قال الشيخ أحمد بن المبارك (قلت) وكذا قال الحائمي رحمه الله تعالى في الفتوحات المكية في الباب الرابع والستين وثلاثمائة غلط جماعة من أصحابنا منهم الامام أبو حامد الغزالي في قولهم في الفرق بين النبي والولي ان النبي ينزل عليه الملك والولي يلهم ولا ينزل عليه الملك قال والصواب أن الفسوق فيما ينزل به الملك فالولي اذا نزل عليه الملك فقد يأمره بالاتباع وقد يخبره بصحة حديث ضعفه العلماء الى أن قال الشيخ أحمد واذا فهمت كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه في الفرق السابق علمت أن ما استصوبه الحائمي رحمه الله تعالى في الفرق غير ظاهر لان حاصله أن الولي لا ينزل عليه الملك بالأمر والنهي ولا يلزم منه أن يكون ذا شريعة كما في قصة مريم فان الملك نزل عليها بالأمر وليس نبية اه (قلت)

تبرأ من أبيه بقوله فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه وفي آخر عمره قال رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين ولو كان أباء ما تبرأ منه وفي عين التحقيق ان الله قدس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ما أخرج نبيا من نطفة منجسة بالكفر وفي الحديث يقول صلى الله عليه وسلم لم يرزل الله ينقلني من الاصاب الطاهرة الى الأرحام الزكية الخ الحديث وفي الحديث الآخر قال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا لم تفرق شعبتان الا كنت في خيرهما الخ الحديث ولعل من يقول ان الخبرة فيهم مع كفرهم بما اتاه الناس من الخير والهدى والصفحة والتجاوز ومكارم الأخلاق وهذه توجد في الشخص الكافر بالله تعالى قلنا ان الخبرة فيهم هي خيرية الايمان اذ لم يكن عصر من عهد آدم الى عصره صلى الله عليه وسلم ما خلت فيه الدنيا يوما واحدا من ظهور الاولياء في الارض يدفع الله بهم البلاء عن أهل الارض وخيرية الكافر على المؤمن مستحيلة شرعا فدل خبره صلى الله عليه وسلم على أن كل أب من آباء أفضل من أولياء عصره ما عدا النبوة فدل أنهم مؤمنون بقوله بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا لم تفرق شعبتان الخ (قلنا) وهكذا جميع النبيين ما أخرج الله نبيا من نطفة منجسة بالكفر قط لان الكافر نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس وقال تعالى ان شر الدواب عند الله الذين كفروا الآية وقال تعالى ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين الى قوله أولئك هم شر البرية دل هذا أن الخيرية في الايمان فقط ولا خيرية في الكفر فحصل لنا من هذه الأدلة القطع بان آباء عليه الصلاة والسلام كلهم مؤمنون وأما ما ذكر في آزر أنه ليس من أجداده كما تقدم وحصل لنا من هذا البحث صحة القطع أنه لم يقع صلى الله عليه وسلم في صلب كافر قط من لدن آدم عليه السلام الى وجوده صلى الله عليه وسلم ودل أيضا على أن كل أب من آباءه صلى الله عليه وسلم أفضل من أولياء عصره كما قدمنا وهذا خاص بالحديث لم يلتصقا على سفاح قط من آدم الى وجود ذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم دون غيره من الأنبياء وأما الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلم يكن هذا الا في آباءهم المباشرين لهم وأنه لم يكن كافرا فيهم انتهى قال شيخنا رضي الله عنه في فضل سيدنا علي كرم الله وجهه قال وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم كنت أنا وعلي نورين بين يدي الله تعالى ثم أودعنا في صلب آدم فلم يرزل ينقلنا من صلب الى صلب الى عبد المطلب فخرجت

واذا كان المفتوح عليه على هذه المرتبة فلا يستبعد أن يكون منه أهل طريقته من زيارة لا ولياء باذن من الله تعالى ومن رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بواسطة ملائكة من الملائكة وقال الشعراني في أول الطبقات ثم ان العبد اذا دخل طريق القوم وتبحر فيه أعطاه الله هناك قوة الاستنباط نظير الاحكام الظاهرة على حد سواء فيستنبط في الطريق واجبات ومنسوبات ومحرمات ومكروهات وخلاف الأولى نظير ما يفعله المجتهدون وليس ايجاب مجتهدا بجتهاد شيا لم تصرح الشريعة بوجوبه أولى من ايجاب ولي الله تعالى حكما في الطريقة لم تصرح الشريعة بوجوبه كما صرح بذلك اليافعي وغيره وايضا ذلك أنهم كلهم عباد في الشرع اختارهم الله تعالى لدينه فن دقق النظر علم أنه لا يخرج شيء من علوم الله تعالى عن الشريعة وكيف تخرج علومهم عن الشريعة وهي وصلتهم الى الله عز وجل في كل لحظة لكن استغراب من لاله الميام بأهل الطريقة أن علم التصوف من علم الشريعة كونه لم يتبحر في علم الشريعة اه وقال الشعراني في البحر المورود في المواثق والعهود أخذ علينا العهد أن لا نمنع أحدا قط عن زيارة أحمد من أقراننا



ومشايح عصرنا الا ان علمنا من طريق الكشف الذي لا يدخله محوان ففهم لا يكون الا في بلدنا وعلى ايدينا لئلا ننخدعهم من زيارة غيرنا من الاشياخ تقريرا للطريق عليهم لاجبال رياسة على الناس فان لم نعلم ان فقههم يكون على ايدينا فليس لنا منهم قال وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول ما زكت الا كبرا لنفسها الا ليقربوا الطريق على اتباعهم وتلا مذهبهم لا غير كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم انا اول شافع واول مشفع لتعلم ائمة ان لا احد يشفع قبله فيا تونه اول ولا يذهبون الى نبي بعد نبي كغيرهم من الائم اومن لا يبلغهم قال وهذا الامر من الشيخ في حق اكابر اصحابه الذين يفرقون بين المقامات اما ضعف الحال فنقيدهم علينا حتى لا يذهبوا لغيرنا لانهم كايها ثم السارحة اه **قلت** وهذا فاص المقام لان كلام الشيخ الشعرا في هذا ناصر لشيخنا مطلقا ولو عجم المنع امكن شيخنا رضى الله تعالى عنه لم يعصم المنع اذالم ينههم عن جميع ما قدمنا ووجه كونه ناصرا لشيخنا انه قال ان الشيخ يمنع ضعف الحال من زيارة غيره مطلقا علم ان فقههم لا يكون الا على يديه ام لا ويمنع اكابر اصحابه الذين يفرقون بين المقامات اذا علم **(١٥٥)** من طريق الكشف الذي لا يدخله

محوان الفتن عليهم لا يكون الا على يديه ومتى حصل له ذلك العلم فله منعهم من زيارة غيره من الاولياء ومع هذا كله فقد حصل لشيخنا هذا العلم القطعي في حق جميع اهل طريقته ضعف الحال الذين هم العوام منهم والاكابر الذين يفرقون بين المقامات من جهة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في جواهر المعاني واما فضل اتباعه رضى الله تعالى عنه فقد أخبره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان كل من احببه فهو حبيب للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يكون وليا قطعيا وامره ان ينهى اصحابه عن زيارة الاولياء الاحياء منهم والاموات وكل من زار منهم ينسلخ عن طريقته وذكر صلى الله تعالى عليه وسلم له رضى الله عنه ان من ترك اوراده تحمل به العقوبة ويأتم به الهلاك وقال رضى الله تعالى عنه وارضاه وعنايه قال لى رسول الله

في عبد الله وخرج في ابي طالب ثم اجتمع نورنا في الحسن والحسين فهما نوران من نور رب العالمين وقال سيدنا رضى الله عنه ما يصل شئ في الوجود من العلم مطلقا الا من صهرج على رضى الله عنه لانه باب مدينة علمه صلى الله عليه وسلم لا من الخلفاء الاربعة ولا الصحابة باجمعهم وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما انقسم العلم كله عشرة اجزاء تسعة كلها على ما شاركه فيها احدى والعشر كله مقسوم بين الخلق وكان اعلم الخلق بالشر الباقي واما قوله عليه الصلاة والسلام في ابي بكر ما طلعت شمس ولا غربت بعد النبيين على افضل من ابي بكر الحديث **قلت** ان الافضية في الشخص ليست من كل وجه الا في شخص واحد فهو افضل واعلا في جميع الوجوه وهو هو صلى الله عليه وسلم يقول عليه الصلاة والسلام في كل امة محدثون فان كان في ائمة فعمرو منهم فهذه الافضية لعمر والمحدث من رتبة علي ودرجة زاني يختص الله من احبه من الصفوة الكبرى فعمرو منهم واختص ابو بكر بمرتبة الايمان والسر واختص على بمرتبة العلم الباطن الحقيقي لا العلم الظاهر المحدث بفتح الدال هو الذي قبله الله في حضرته فهو ابدى محدثه والمحدث بكسر الدال هو الذي يتلقى الخطاب عن الحق في حضرته ثم الى غيره انتهى ما املاه علينا رضى الله عنه (وسألت رضى الله عنه) عن قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ الاية (فاجاب) رضى الله عنه بقوله معنى البحرين ببحر الالهية وبحر الوجود المطاق وبحر الخليفة وهو الذي وقع عليه كن وهو البرزخ بينهما صلى الله عليه وسلم لولا برزخيته صلى الله عليه وسلم لا حترق بحر الخليفة كله من هبة جلال الذات قال سيدنا رضى الله عنه بحر الخليفة بحر الاسماء والصفات فما ترى ذرة في الكون الا وعليها اسم او صفة من صفات الله وبحر الالهية هو بحر الذات المطلقة التي لا تسكف ولا تقع العبارة عنها يلتقيان لشدة القرب الواقع بينهما قال سبحانه وتعالى ونحن اقرب اليه منكم ولاكن لا تبصرون ولا يختلطان لا تختلط الالهية بالخليفة ولا الخليفة بالالهية فكل منهما لا ينبغي على الآخر لحد آخر الذي بينهما وهي البرزخية العظمى التي هي مقامه صلى الله عليه وسلم فالوجود كله عائش بدوام بقائه تحت جنايته صلى الله عليه وسلم استنار به عن سبحات الجلال التي لو تبدت بلا حجاب لا حترق الوجود كله وصار محض العدم في اسرع من طرفه عين فالالهية قائمة في حدودها

صلى الله تعالى عليه وسلم مسئلة غفل عنها الشيوخ وهي كل من عرف شيخا وزار غيره لا ينتفع به ولا بغيره أصلا وقال رضى الله تعالى عنه وارضاه وعنايه قال لى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم اذا مر اصحابك باصحابي فايزروهم فقط واما غيرهم من الاولياء فلا اه وقال في الخلاصة المرضية ويجب على الشيخ ان لا يترك اصحابه يزورون شيئا آخر ولا يجالسون اصحابه فان المضرة سريعة لا يدين لان لكل شيخ طريقة تخصه لا يتعداها ولا يختلطها بغيرها فيسمع المریدا اصحاب ذلك الشيخ يذكرون عن شيخهم خلاف ما امر به شيخه فيختلف عليه الامر فيوقعه فوجب على الشيخ سد هذا الباب على المریدين وتخييل الناس والمریدون غير الصادقين ان الشيخ انما يمنع اصحابه من زيارة الشيوخ ومجالسة اصحابهم من اجل رياء وحسد وهذا كله باطل واقتراء على الشيوخ **قلت** ومن هنا تعلم انه لا ينكر على شيخ منع اصحابه واهل طريقته من زيارة الاولياء فقط ويشدد على ذلك الانكار ويبالغ فيه الا من كان من الاغبياء الجهلة الذين يعتقدون ان زيارة الاولياء كلهم واجبة اجماعا وفي مذهب من المذاهب ولم يعلموا ان غاية ما قيل فيها الجواز والاستحباب ان سلمت من محرم أو مكروه



بين في أصل الشرع كاجتماع الرجال والنساء وتلك الامور التي تحدث هناك ولم يعلموا أن تضليلهم من منع أصحابه من زيارة الاولياء لا سرار يعلمها تجرهم الى الكفر لانهم نسبوا اولياء الله تعالى والعارفين وامام آئمة دار التزليل مالك بن انس الى الضلال وكفاهم بذلك من الله تعالى خسرانا اذ قدرى عن مالك أنه قال لا يتوسل بمخلوق أصلا وقيل الا برسول الله صلى الله عليه وسلم أنظر تأسيس القواعد للشيخ أحمد زروق رضى الله عنه واذا علمت أن الزيارة جائزة أو مستحبة فاعلم أنه لا اعتراض على شيخ منع مريده عن فعل مباح مثلا قال في لوائح الانوار القدسية في العهود المحمدية فايك يا أخى أن تبادر الى الانكار عليهم اذا رأيت أحدا منهم يأخذ العهد على مريده بتركه المباح وتقول كيف يأخذ العهد على مريده بتركه المباح مع أن الشارع أباحه فانك في واد وأهل الله في واد اه **قلت** وبما قدمنا من كلام السادات الاولياء يعلم كل من له أدنى علم ومعرفة أنه لا ينكر على الاولياء في أمرهم المريد بالاعتصام على قدوة واحد ونهيمهم من انتسب الى طريقهم عن زيارة الاولياء (١٥٦) الامن لا خلاق له في طريق أهل الله بل لا ينكر عليهم ذلك الا من لم تبلغ قراءته

باب الصيام في مختصر الشيخ خليل وان بلغه فقد نادى على نفسه بالجهل وقلة الفهم على رؤس الاشهاد حيث لم يفهم قوله وفي النقل بالعهد الحرام ولو بطلاق بيت الالوجه كوالد وشيخ ولم يعلم أن المراد بالشيخ شيخ في الطريقة أخذ المريد على نفسه العهد أنه لا يخالفه وألحق بعضهم به شيخ العلم الشرعي انظر شرح الدردير وغيره حكي القشيري في رسالته أن شقيق البلخي وأبا تراب النخشي قدما على أبي يزيد وقدمت السفارة وشاب يخدم أبا يزيد فقال شقيق كل معنا يا فتي فقال أنا صائم فقال أبو تراب ولك أجروم شهر فأبى فقال شقيق كل ولك أجروم سنة فأبى فقال أبو يزيد دعوا من سقط من عين الله فأخذ ذلك الشاب بعد مدة وقطعت يده بسرفة اه واذا كان الشيخ في الطريق اذا أمر مريدا شرع في صوم تطوع صار اتعابه

والخليقة قائمة في حدودها كل منهم ما يلتقيان ولا يختلطان للبرزخية التي بينهما لا ينبغي أن لا يختلط أحدهما على الآخر انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسأله رضى الله عنه) عن دائرته صلى الله عليه وسلم (فاجاب) رضى الله عنه بقوله هي دائرة السعادة التي وقع عليها قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال البوصيري رضى الله عنه \* وان ترى من ولي غير منتصر البيت كل من لم ينتصر بالنبي صلى الله عليه وسلم لا حفظ له في ولاية الله وهو منى قول الشيخ رضى الله عنه وان ترى من ولي الخ وقوله أحل أمته في حرز ملته البيت أراد أنه صلى الله عليه وسلم أدخل أمته المخصوصة بالسعادة أدخلها في حرز ملته كالشيء المحبوب العظيم الذي يكثر في غاية الحرز فان الذهب والياقوت في علوه لا يوضع الا من وراء الأقفال حرزا له وتحصينا كذلك هو صلى الله عليه وسلم أحل أمته المخصوصة في حرز ملته فانطبقت عليهم السعادة الأبدية في الدنيا والآخرة وهذا من حيث التخصيص الالهي لأمة التي هي قسم السعادة جعلنا الله منهم من هم يحض فضله وكرمه آمين انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسئل رضى الله عنه) عن بعض الآيات الواردة في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قال السائل بعد أن وقفت على كلام بعض العلماء وما قالوا فيها وما نسبوا لصفوة الله من خلقه مما لا يليق بمنصب الرسالة والنبوة والملكية منها قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ومنها قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وغيرهما مما سيأتي ذكره ان شاء الله بعد (فاجاب) رضى الله عنه ومنعنا بطول بقائه وسقانا من بحر عرفانه وأدام علينا حبه من الآن الى الاستقرار معه في أعلى عليين آمين قال رضى الله عنه اعلم أن الذنوب في حق الأنبياء التي هي اقبح المنهى عنه شرعا مستحيلة في حقهم لا تصور منهم لبوت العصاة لهم عماد أو جل منها والذي وقعت فيه المغفرة منه في حقهم عليهم الصلاة والسلام هي التي تصدر من الأنبياء بلسان الاباحة الشرعية لكن يتناولها طلب الترك من وجه اجبالي لا تصرحي وطلب الترك ههنا ليس المحرم شرعا وانما يطلب ترك ذلك الأمر وان كان في نفسه مباحا تنزيها لعلوم مقامهم بالتدليس بلبسة ذلك المباح الذي تناوله وجه طلب الترك من وجه آخر فان المباحات في حق الأنبياء منقسمة قسمين قسم يتحض فيه حكم الاباحة

واجبا عليه في بعض المذاهب أن يفطر فانه يتعين عليه الفطر عند أهل الطريق قاطبة ويجوز عند علماء الظاهر ويكون به راجحا وان أبي خاب وخسر واقتضح كواقع للشاب فاطن اذا منعه عن فعل أمر غاية الجواز والاستحباب ومع هذا كله فان ساداتنا الاولياء لم يكن فيهم واحد منع الناس كلهم من الزيارة لا منع تحريم ولا كراهة وحاشاهم من ذلك وانما كلامهم مع المنتسبين اليهم ومن أراد الانتساب اليهم وماتمعو المنتسبين اليهم أيضا من الزيارة مطلقا بل من زيارة الاولياء فقط وفي لوائح الانوار القدسية وسمعت سيدي عليا المرصفي يقول لا ينبغي لمريد أن يزور ولا يزارة لغيره الا فات عليه فلا هو مريد للتربية ليقتدي به ولا المزور معدل تربيته وربما سمع من ذلك الشيخ الذي زاره كلمة موافقة له وافتسر بها نفسه قال وأراد سيدي محمد الشناوي زيارة شخص من مشايخ عصره فشاور شيخه الشيخ محمد بن أبي الحبايل رحمه الله تعالى فنظر اليه شزرا وقال يا محمد لا ينبغي لمريد أن يأخذ عن شيخ الا اذا علم أنه يكفيه من جميع الناس فان كنت لا أكفيك فكيف تقيدت على في الظاهر وباطن بخلافه فقال يا سيدي التوبة قتاب اه والى



معنى جميع ما تقدم أشار كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه كافي جواهر المعاني حيث قال ومن الشروط الجامعة بين الشيخ ومريده أن لا يشرك في محبته غيره ولا في تعظيمه ولا في الاستعداد منه ولا في الانقطاع اليه بقلبه ويتأمل ذلك في شريعة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فإن من سوى رتبة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم برتبة غيره من النبيين والمرسلين في المحبة والتعظيم والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب والتشريع فهو عنوان على أن يموت كافرا إلا أن تدركه عناية ربانية بسبق محبة الهية فاذا عرفت هذا فليكن المريد مع شيخه كما هو مع نبيه صلى الله عليه وسلم في التعظيم والمحبة والاستعداد والانقطاع اليه بالقلب فلا يسوى به غيره ولا يشرك **﴿قلت﴾** ولولا خوف التطويل جلبنا في هذا المقام ما لا يسهل التأليف وفيما ذكرناه كفاية لكل موفق سعيد وأما غيره فذكرنا قال فيه مولانا من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن نجده ولا يهتد والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

**﴿الفصل الثالث والعشرون﴾** في اعلامهم بأن الوالد المعنوي الذي هو (١٥٧) الشيخ أرفع رتبة وأولى بالبر والتوقير وأحق

رعاية وآكد دراية وأقرب حسبا وأوصل نسبا من الوالد الحسي فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق قال الامام أبو القاسم القشيري رضي الله تعالى عنه في شرحه على أسماء الله الحسنى عند قوله وأما قوله البر فهو اسم من أسمائه تعالى قال الله تعالى انه هو البر الرحيم والبر معناه المحسن واحسانه تعالى لا يخص ويقال فلان بر بأبويه وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رضا الله في رضا الوالدين وسخط الله في سخط الوالدين قيل ان الحسن بن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه امتنع من الأكل مع والدته فقالت له في ذلك فقال أخشى أن يقع بصرك على شيء وأسبقتك إلى أخذه ولا أشعرا كونه عاقلك فقالت يا بني كل معي وأنت في حل وأنشدوا عليه ير الوالدين فانه

يقول من الاسواء يا طالب البر

من كل وجه لا يعارضه طلب الترك في وجه من الوجوه فهذا لا اعتبار عليه وقسم من المباح يتناوله حكم الاباحة من وجهه ويتناوله طلب الترك من وجهه أو وجوه فهذا ان تفتنوا له وعلموه تركوه ولم يقتحموه وان غفلوا عن وجه طلب الترك فيه واقتحموه لأجل ما فيه من الاباحة وقع العتاب لهم وهذا الذنب المعهود في حقهم ولتعلم أن هذا الذنب لم يكن من قسم المحرم عليهم شرعا ولا من قسم ماسموا من طلب الترك في عينه بل هو داخل في جملة طلب الترك فهو ليس بذنب شرعا وانما أطلق عليه اسم الذنب مجازا وان كان مباحا لغيرهم من العامة وطلب منهم تركه لعلوم مقامهم فهو كإقيل حسنات الأبرار سيئات المقربين فهذا الذنب هو في نفسه مباح شرعا ولا يمكن طلب منهم تركه لأجل تنزيه المقام لعلو جلالهم وأما ما ذكر من الغفلة فليست هي الغفلة المعهودة في حق العامة وهي الاعراض عن مطالعة الحضرة الالهية ولكن الغفلة ههنا في حقهم هي النسيان والنسيان غير مستحيل في حقهم لأنهم جبهة بشرية فقد قال صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وكما في قضية حديث ذي اليمسين حيث سلم من ركعتين في الرباعية صلى الله عليه وسلم فقال له ذواليمين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال له صلى الله عليه وسلم لم تقصر ولم أنس فقال له بل نسيت فلما قال له ذلك سأل صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر فقال لهما أحق ما يقوله ذواليمين فقالا له نعم فرجع للصلاة وأكملها فظهر لك من هذا الخبر أن النسيان بطرأ على الأنبياء بتصرفات الأحكام الشرعية وهي الصلاة وهي أعظم ما يطلب شرعا ونسى صلى الله عليه وسلم بعض أجزائها فهو دليل أن النسيان في تصرف الأحكام الشرعية غير مستحيل في حقهم بشاهد الحديث ولتعلم أن النسيان المذكور ههنا هو غير الملحوظ في قوله تعالى فالיום ننسأهم كما نسوا لقاء يومهم هذا فان ذلك هو تعمدا ترك العمل بأمر الله مع العلم به وعدم نسيانه ولكن النسيان ههنا هو الترك فقط والنسيان المعبر عنه في حق الأنبياء ينقسم قسمين فقط لا ثالث لهما القسم الأول هو الطاريء بالجبهة البشرية وهو نسيان الحكم في الأمر وعدم وقوعه في بال الشخص فهذا صاحبه معذور لا يؤاخذ به شرعا والقسم الثاني من النسيان أن يطرأ على أكابر الصديقين والأنبياء في حضرة ذي الجلال سبحانه وتعالى من التجليلات

لقد طال ما فاضوا عليه مودة \* وقد طال ما نالوا ما كان من خير ومن قارن الرحمن بالشكر شكره \* خلق على ذي الشكر ان يألف الشكر (ويحكى) عن أبي يزيد أنه قال كنت في ابتداء ارادتي صياولي دون عشر سنين فكان لا يأخذني النوم بالليل وكنت أصلي فأقيمت على والدي ليلة أن أبيت معها في الفراش وأنا لم أرد مخالفتها فميت مع والدي وكانت يدي تحت جنبها لم أخرجها مخافة أن تنبته ولم يأخذني النوم فقرأت قل هو الله أحد عشرة آلاف مرة ثم تحركت وانتهيت فلم تعمل يدي مدة شعر

تمسك بشكر الله والزهد دائما \* واصلاح ذات البين يا طالب الجا والزهد بين الوالدين فانه \* من اركان هذا الدين كهفا وماتجا به أمر الرحمن جسد جلاله \* فبادر الى ما قال بالحق والرجا (رأى) موسى عليه السلام رجلا عند ساق العرش فتعجب من علومه فقلت يا رب بم بلغ هذا قال كان هذا لا يحسد أحدا وكان برأبوا لديه وأنشدوا اذا أنت لم تغفل عن الشكر دائما \* وصلت الى الرحمن والروح والرضا والزهد أباك الشكر بعد ثنائه \* فقال أرى يا صاح قليل معرضا



ثم قال واعلم أن بر الأباغ من تلامذة الشيوخ والأساتيد يكون أكثر من برهم لو أنهم لان الوالد يحصى ولده من آفات الدنيا والشيخ يحصى تلميذه من آفات الآخرة والاب يرى ولده باللقمة الفانية والشيخ يرى تلميذه باللقمة الدائمة شعر  
فررت إلى الرحمن مما جنت بدي \* وأولى أولى الأبواب من مهجتي فضلا هم خير خلق الله فانهم بقربهم \* وقربهم عينا وأكرمهم زملا  
غياهم الرحمن كل تحية \* فأكرمهم فرعا وأكرمهم أصلا (غيره) لئن كنت برافت بالبر والتقى \* ووافيت تقوى الله في السر والجهر  
وقزت مع الأبرار في كل موطن \* وذلك سرور دائم أبدي سرى وفي لواقع الأنوار القدسية في العهود الحميدة أخذ علينا العهد  
العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تنهون عن مخالفة الوالدين لأغراض الدنيا ولو مباحة فنعدها كأنها واجبة أو مندوبة وتجنب  
كل ما يكرهونه من حرام أو مكروه وذلك أن الشارع لم يذ كر للعقوق ضابطا يرجع إليه وانما ذكر أن لا يخالفهم فيما يطلبونه منا ويحتاج  
العامل بهذا العهد إلى السلوك على يد شيخ (١٥٨) صادق حتى يعرفه مقام الوالدين عند الله تعالى ثم قال واعلم يا أخى أن لا فرق في

التهى عن مخالفة الوالدين بين  
والد الجسم ووالد القلب بل  
مخالفة والد القلب أشد لأنه ينفذه  
من النار أو مما يقرب من النار  
وأما والد الجسم فانه كان سببا في  
إيجاده في أسفل المراتب فانه  
أوجده كالطينة أو الحديد  
المصداة فلم يزل والد القلب يطفه  
حتى صار كالبلور الأبيض أو  
كذهب المصنوع وأيضا قالوا أب  
الجسم كان سببا في مجاورته لأهل  
حضرة الله تعالى من الأنبياء  
والملائكة والشهداء والصالحين  
وسمعت سيدى عليا الخواص  
يقول لا يقدر أحد أن يجازى شيخه  
على تعليمه أدبا واحدا في الطريق  
ولو خدمه ليل لونهما إلى أن يموت  
اه \* قلت \* والفرق بين شفقة  
الشيخ على التلميذ وبين شفقة  
الوالدين على الولد جلى ظاهر لان  
الشيخ يدل التلميذ على طريق  
السداد ويسلك بهم سبيل النجاة  
والرشاد ويحجبهم عن طريق الشر

والواردات مما يذهل العقل وينسيه الأحكام التي كان يعلمها أو بعضها بسبب السطوة الطارئة  
من التجلى أو الوارد فهذا أيضا كالنسيان الجبلى إذ صاحبه معذور وهذه هي وجوه النسيان  
في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قلت للشيخ رضى الله عنه وهل يطرأ النسيان على الرسل قبل  
تبليغ ما أمروا به كما طرأ بعد التبليغ قال لا ولونسى شيئا مما أمر بتبليغه للخلق لبعث الله إليه  
الملك وكره به ليتم الدين الذى أراد سبحانه وتعالى لانه هو الحافظ له حتى يكمل ما أراد من شرعه  
قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه لانه كان صلى الله عليه وسلم يعجل  
قراءة ما يسمعه خوفا من النسيان ثم قال رضى الله عنه وانما وقعت المعاتبة على النسيان الطارئ  
بسبب الجبلة أو بسبب الواردات لعلوم مقامهم واطلب تزيه مما يدنس فهداوجه الغفلة عن  
وجه طلب الترك فيما تمحض فيه حكم الاباحة ومثال ذلك في قضية نوح عليه الصلاة والسلام  
حيث غرق ولده بعد ما سمع من الله أن أهله ناجون فتعير وسأل الله تعالى عن ذلك كما في القرآن  
اذوجه الاباحة أن السؤال مباح له في طلب تحقيق ما أشكل عليه مما ذكر عنه في الآية وهذه  
القضية يتناولها وجه طلب الترك مما عرف في شرائع جميع الأنبياء من طلب ترك البعث عن  
سر القدر لا سبدا داخل به قال سبحانه وتعالى لا يسئل عما يفعل ولم يغفل عن هذا الوجه لكونه  
يتناول القضية والغفلة طرأت عليه لاحد القسمين الذين ذكرناهما لا القسم الثالث عوتب  
حينئذ لغفلة قال سبحانه وتعالى فلا تسألنى ما ليس لك به علم انى أعظم أن تكون من الجاهلين  
الآية وكقضية موسى عليه الصلاة والسلام في قتل النفس فان وجه الاباحة فيها أنها كافرة  
أصلية لا عهد لها ولا ذمة تترك لأجلها وظلمت بما فعلت بالاسرائيلى الذى استغاث به ولمساعدته  
من نصرة المظلوم اذا كان يقدر عليه ولم يكن فك الاسرائيلى منه الا بضر به فوكره غير قاصد لقتله  
فقضى عليه وكل هذه الوجوه مصرحة بالاباحة وقتله كان خطأ غير قاصد له ووجه طلب الترك  
فيها أن أرواح الكفار وان كفروا لم يبع اراقه دما ثم الا بالاذن الالهى والاذن الالهى لا يكون الا بعد  
تبليغه دعوة الرسالة وابتائهم عن أمر الله تعالى ونبذهم بعد الانذار والتلوم حينئذ يأذن الله  
في قتلهم وقتلهم للرسول فلما لم يكن شئ من هذا الذى يرفع طلب الترك وان كثرت فيه وجوه

الاباحة

والفساد فاین هذه الشفقة من شفقة الوالدين على ولدهما لاني غايتهما الموت ولا بد منه وشفقة الشيخ على  
التلاميذ مما يوجب الطرد والابعاد والعطب أيدى الآباد وما أحسن قول القائل

فضل المعلم قدر ابس يبلغه \* حنواً ولا يحويه فضل أب فذا يدبر في الدنيا معيشته \* وذاع كنهه من أرفع الرتب

وقال في العرائس عند قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شياً وبالوالدين احسانا ومن الوالدين المشايخ الصوفية واحسان المرادين  
اليهم وضع أعناقهم عند ساحتهم بنعت ترك مخالفتهم في جميع الأنفاس مع نشر فضائلهم عند الخلق والدعاء لهم بزيادة القرب وقال قال  
الجنيد أمرني أبي بأمر وأمرني السرى بأمر فقد مت أمر السرى على أمر أبي وكل ما وجدت فهو من بركانه اه وقال عند قوله تعالى وقضى  
ربك أن لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الاحسان للوالدين احترامهما واجلالهما باحترام الله تعالى واجلاله وأشياخ الطريقة والدون  
لأهل الارادة والاحسان بهم متابعة أمرهم بحجة الله تعالى وقال عند قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم وأيضا يدعو المرادين بأسماء



مشايخهم ويدعوهم الى منازلهم اه **قلت** ودعاؤهم في ذلك اليوم الشديد الذي تذهل فيه كل مريضة عما أرضعت بأسماء المشايخ دون أسماء الآباء والامهات يكفي دليلا على ارتفاع رتبة المشيخة التي هي الولادة المعنوية على رتبة الولادة الحسية التي هي ولادة الآباء والامهات فوالد القلب اذا رفع رتبة من والد الجسم ومما يدل على أن رتبة والد الجسم دون رتبة والد القلب أن ولادة الجسم تفتقر الى ولادة والد القلب وولادة والد القلب لا تقتقر الى ولادة والد الجسم ولا ينفع والد الجسم ولده الا اذا اتصل ببعض الشيوخ ولو قل ورزق الولد اتباع الوالد ولا يمكنه لم يلحق مرتبة الوالد فيلحق الله الولد بدرجة الوالد الروحي لانه من جهة ولادة القلب المنضمة مع القرابة ويدل على ذلك أن الآباء والامهات يلحقون بدرجة الابناء لذلك قال في السراج المنير عند قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم ألقناهم تفضلا منذر يتهم وان لم يكن للذرية أعمال لانه لعين يجازي الفعين وتكرم قال والذريات هذا تصديق على الآباء وعلى الابناء وانما المؤمن اذا كان عمله أكثر ألحق به من دونه في العمل آباء كانوا (١٥٩) أو أبناء وهو منقول عن ابن عباس وغيره

ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهي المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية لا فائدة كذرية الولادة وذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المرء مع من أحب في جواب من سأل عن يحب ولم يلحق بهم اه ويؤيد ما تقدم أن صاحب العرائس قال عند قوله تعالى آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا أشكل الامر من تلك الطائفتين أيهما تبلغ الى درجة الولاية والمعرفة الموحية مشاهدة الله وقر به التي لو وقعت ذرة منا لاحد من هذه الامة لجهوا بشفاعته من الناس سبعون ألفا بغير حساب أي اخدموا آباءكم وارحوا أولادكم فربما يخرج منهم صاحب الولاية يشفع لكم عند الله تعالى قال وحكمة الابهام ههنا لتشمل الرحمة والشفقة على الجمهور لتوقع ذلك الولي الصادق قال قال ابن عباس رضي الله تعالى

الاباحة كان العتاب واقعا من هذا الباب فلما تظن موسى عليه السلام لهذا قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين الآية وكفزية نبينا عليه الصلاة والسلام حيث استشار أصحابه رضى الله عنهم في أسارى بدر فاشار بعضهم بالقتل وبعضهم بالعفو وأخذ الغداء فنزلت الآية قوله تعالى ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض الى قوله عظيم وقوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه بعد قوله أمست عليكم زوجات الآية وأمثال هذه وكقول سيدنا يوسف عليه السلام للذي نجا منهما اذ كرى عند ربك وقس ما لم يذكر على ما ذكره حاصله أن الأمور المطلوبة فعلا وتر كافي حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام الأول طلب الفعل **ك**الواجبات فلا يمكن تركه من النبى الثانى طلب ترك الفعل كالمنهيات فلا يمكن ارتكابه من النبى وما بينهما فهو فيه بالخيار ولكن هذا ينقسم أيضا قسمين قسم يقع الاذن فيه بعينه اما بفعله أو تركه وهذا لا عتاب فيه والقسمة الثانى لا يسمع الاذن فيه وهذا تارة المطلوب تركه من النبى ويفعله كالأمثلة المتقدمة فى الآيات لعدم علمه به أو لغفلة عنه وتارة العكس وهو طلب فعله من النبى ويتركه لما ذكرناه من غفلة عنه أو عدم علمه به فهذا القسم من المباح هو الذى يقع العتاب عليه لصفوة الله من خلقه أو العتاب والمواخذة ما عدا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم والمواخذة المذكورة هي بعض مصائب الدنيا وبلاياها فقط وهذا التحصيل فهمته من كلام الشيخ وليس هو لفظه ثم قال رضى الله عنه ولا يقال الغفلة عن بعض هذه الأمور التي عوتب عليها الانبياء عليهم الصلاة والسلام جهل في حقهم فان الجهل المستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام انما هو الفل الصادر عن متابعة الهوى والغفلة عن حضرة الله تعالى بانهم مال النفس في شهواتها والولوع بما لو فاتها أما من استغرق في مشاهدة حضرة الله تعالى في جميع لحظاته مع كمال مراعاته لأدب الحضرة الالهية مع توفيقه بما يلزمه من القيام بالحقوق الالهية ولا يلتفت لهوى نفسه حتى في أقل قليل فان هذا لا يلم بساحته الجهل الا أن هناك أمور في الحضرة الالهية لم يصل اليه العلم بها ولا يقال انه جاهل بها لان الجهل انتهى بالصفة المذكورة وانما ذلك من عدم الاطاعة بأمر الله اذ علم الله لا يحيط به محيط فلا يعلمون من وراء المرتبة التي ينتفى الجهل بها الا ما أعلمهم الله به وما لم يعلمهم

عنهم الا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا طوعكم الله عز وجل من الآباء والابناء أرفعكم درجة يوم القيامة لان الله سبحانه وتعالى يشفع المؤمنين بعضهم في بعض فان كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله والديه الى درجته لتقرب ذلك عينه وان كان الوالد أرفع درجة من ولده رفع الله الولد الى درجته لتقرب ذلك أعينهم اه ويشهد لما قلنا أيضا أن صاحب العرائس قال عند قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم هذا اذا وقعت فطرة الذرية من عدم سليمة طاهرة مستعدة لقبول معرفة الله ولم تغير من تأثير محبة الاضداد لقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه فاذا بقيت على النعت الاول ووصل اليها فيض مباشرة نور الحق ولم يتم عليها الاحوال والاعمال يوصلها الله تعالى الى درجات آباءهم وأمهاتهم الكبار من المؤمنين اذ هناك تتم أرواحهم وعقولهم وقلوبهم ومعرفتهم وعلمهم بالله عند كشف مشاهدته وبروز أنوار جلاله ووصاله قال وكذلك حال المرء يدن عند العارفين يملقون الى درجات كبرياتهم وشيوخهم فآمنوا بأحوالهم وقبلوا كلامهم كما قال رزيم قدس الله تعالى روحه



من آمن بكلامنا من وراء سبعين حجبا فهو من أهله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أحب قوما فهو منهم وقال سبحانه وتعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ولا نجيب من ذلك فانه تعالى يبلغهم الى أعلى الدرجات فاذا كانوا في منازل الوحشة يصلون الى الدرجات العلية فكيف لا يصلون اليها في مقام الوصلة اه **قلت** ومن جهة اعتبار ولادة الجسم فقط قال مولانا سبحانه وتعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ومن جهة انضمام ولادة القلب مع ولادة الجسم قال مولانا سبحانه وتعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وهذا صريح في رفع الولد الى درجة الوالد وأما رفع المريد أو التلميذ الى درجة الشيخ كما في ولادة القلب وأما الكون الولد اذا كان صالحا أو وليا وكان الوالد من كبار الأولياء فانضمت ولادة الجسم الى ولادة القلب فان مرتبة لا يلحقها غير غالبا الا أنه عزيز الوجود فلذلك قل أن يرى ولي كبيرا أو عالما كامل متبحر متضلعا من جميع (١٦٠) العلوم ابن عالم كذلك حتى ضرب العلماء لقلته المثل لكل ما لا يوجد لعزته ولما

ذكرنا قال ابن عطاء الله رضى الله تعالى عنه في لطائف المنن لما ذكر ولادة الجسم وولادة القلب قال ان تلك الابوة تفتقر الى هذه وهذه لا تفتقر الى تلك كما سيأتي في آخر هذا الفصل ان شاء الله تعالى وقال في الخلاصة المرضية فالمشايخ لما اهدوا وأهلوا للاقتداء بهم وجعلوا أئمة للتقنين فيسوس الشيخ نفوس المريدين كما يسوس نفسه من قبل بالتأليف والنصح فبذلك يصير المريد كالجزء من الشيخ كما أن الولد جزء من الوالد في الولادة الطبيعية وتصير هذه الولادة الثانية ولادة معنوية كما ورد عن عيسى عليه السلام ان يبلغ ملكوت السماء من لم يولد مرتين وصدق اليقين على الكمال يحصل بهذه الولادة وهذه يستحق ميراث الانبياء ومن لم يصله ميراث الانبياء فاولد في المشايخ من تكثر أولاده ويأخذون عنه العلوم والاحوال ويودعونها

به بقي محتجبا عنهم لعدم احاطتهم بعلم الله قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء **قلت** للشيخ رضى الله عنه فاهو الفتح المذكور في قوله تعالى انا فتحنالك فنهنا ميدينا قال هو فتح الحديبية قال تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريبا **قلت** له ذكر صاحب الابرار أنه المشاهدة قال لي مداني القرآن واسعة والشيخ مسلم له فيما قاله لانه صاحب بصيرة نافذة وكذلك ما قاله في قوله تعالى وتخشى الناس الآية لان النبي صلى الله عليه وسلم مفتوح عليه في صغره ولم يكن صاحب حجاب حتى يقال انه فتح عليه في ذلك الوقت والله أعلم بما أراد ذلك الشيخ واذا فهمت هذا علمت أن الذنوب التي ذكرت في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام والافعال التي تصدر منهم في صورة المخالفة ليست بذنوب حقيقية وانما هي مباحة في نفس الامر لهم أي في شرع قل من فعل ذلك الفاعل وانما وقع العتاب عليها والعتاب المؤاخذه في الدنيا ببعض مصائب الدنيا كما قدمنا حاشا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فانه لم يقع له شئ من المؤاخذه على ما فعله وهو المعبر عليه بغفران ما تقدم من ذنبه وما تأخر كما حكى الله عن سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى ولقد فتنا سليمان وألقيناه على كرسيه جسدا هي مؤاخذه على ما صدر منه عليه الصلاة والسلام من قوله لا طوفن الليلة على مائة امرأة كلهن تأتي بفارس يقاتل في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فعوتب بشئ انسان كما في الخبر قال صلى الله عليه وسلم ولو قال سليمان ان شاء الله لكان ما قال انتهى فقول سيدنا سليمان عليه السلام مباح ولكن عوتب للامر الذي ذكره شيخنا رضى الله عنه فيما تقدم كما بينه الحديث والله أعلم بذلك وكذلك من هذا القبيل ما وقع لصاحب الخوت عليه السلام حين خرج من قومه فاراد بنفسه كما قال سبحانه وتعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه الآية فعاقبه الله بالتقام الخوت وان كان خروجه مباحا لانه لا نفسه ولكن الانبياء عليهم الصلاة والسلام يؤخذون بمثل مثاقيل الذر لعلهم يتقون عند الله تعالى كما قدمنا وذكر صاحب الابرار عن شيخه رضى الله عنه معنى مغاضبا أي غاضبا عليهم حيث تركوا ما فيه رشدهم وصلاحهم من الايمان به والاستسلام لامره حتى نزل بهم أمر الله تعالى وعذابه بحسب ما يظهر للنظر فان العذاب كان فوق مساكنهم فلما رأى يونس ذلك غضب وأبى الى الفلك المشحون وأما قوله تعالى

غيرهم كما وصلت اليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحابة ومنهم من تقل أولاده ومنهم من ينقطع نسله اه وقال محمد بن السيد المختار الكنتي رضى الله تعالى عنه مجيبا من سأله وأما حديث من علم حرفا فهو مولد فصحح صريح في تعظيم حرمة المعلمين ووجوب توقيرهم وبرهم والاحسان اليهم واناقة منزلتهم والتنويه بمكانتهم وانزالهم من المتعلمين منزلة الموالى الواجب احترامهم وخدمتهم على العبيد المتعين عليهم الاجلال والخدمة والمواهب كما يشهد له حديث بحوال المشايخ فان تبجيلهم من تعظيم جلال الله على أنهم متفاوتون في الرتب فرتبة معلم الخير دون مرتبة المربي اذ المعلم انما هو مرشد الى اقامة رسوم التعبد برعاية حدود الشريعة الظاهرة واقامة الاحكام المتعلقة بالجلال والمربي مرشد الى الاخلاص في التعبد والقيام بحقوق العبودية وتمذيب الاخلاق وتنقيح الاحوال وتركية الاعمال وتخليه النفوس من الغيوب والاكدار وتحليتها بنفائس الاسرار والانوار وتصفية القلوب من الحجب الممانعة لها عن مطالعة الغيوب فهذا الشيخ الوارث انبياء الراشد الداعي الى السنن المستقيمة والمهيئ السيد المخرج من ظلمات الاهواء المضيلة

فطن



والآراء المزية الى أنوار التوفيق وممالك التحقيق فالأول دون الوالد في رتبة البرور والثاني أرفع منه وأولى بالبر والتوفيق من وجوه أغفلناها خوف التطويل وإلى هذا يشير سيدي علي حرازم رضى الله تعالى عنه في جواهر المعاني حيث قال اعلم أن أولى ما يتعلق به المعرفة والدراية وتجب المحافظة لمكانه والرعاية من أتت على يديه نتائج الهداية وواجهت منه باذن الله العناية اذهوا الأب والوالد وأحق من كل نسب وتالد حيث كان لك السبب في مدد إيجادات ونيل مدد السعادات فكان السبب في إخراجك من عدم الجهالة إلى وجود المعرفة فيسلك طاله ومن مكان الغفلة والصدود إلى مكان التوجه والورود ومن مواطن الغواية إلى منزلة الهداية ومن ظلمات المخالفة والعصيان إلى أنوار المتابعة والرضوان ومن موقف البقاء والبعاد إلى كثف القرب والوداد ومن درك القطيعة إلى درجة الوصل الرفيعة ومن محمل الأشراك والانداد إلى مقام التوحيد والافراد فنقلك من وجود حسي إلى وجود قدسي ومن وجود نفسي إلى وجود رحمانى ومن وجود كعدم إلى وجود راسخ القدم فانزلك في هذه (١٦١) المنازل المنيفة وأشرق عليك من نور الحقيقة

فصرت موحدا حقيقيا وفزت فوزا أبديا فكانت الولادة المعنوية أنفع من الولادة الحسية وأحق منها رعاية وأكد منها دراية وأقرب منها حسابا وأوصل نسبيا كما قال ابن الفارض رضى الله عنه نسب أقرب في شرع الهوى

بيننا من نسب من أبوى وصارت معرفته أخرى من صفة أخرى وفي لواقع الأنوار القدسية والله لو وقف المرء على الجرح بين يدي أشياخهم منذ خلق الله الدنيا إلى انقضائها لم يقوموا بواجب حق معلمهم في إرشادهم إلى إزالة تلك الموانع التي تمنعهم من دخول حضرة الله وإذا كان العبد يحب من أعطاه العزّة والبخور حتى فتح المطلب ولا يكاد يبعثه مع كون ذلك مكرهه والله عز وجل فكيف بمن يعطيه الاستعداد الذي يدخل به حضرة الله عز وجل حتى يصير معدودا من أهلها بل من ملوك الحضرة والله أن أكثر الناس اليوم

فطن أن إن تقدر عليه فعناء أنه ظن أن إن نهلك بما أهله كنههم وذلك أنه لما رأى أماره العذاب فرعنهم ظنا للنجاة وأنه لا يصيبه ما أصابهم فأراه الله تعالى نوعا آخر من القدرة لم يكن في ظنه عليه السلام فلما رأى ذلك نادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك أنى كنت من الظالمين فاستجاب له ربه ونجّاه عز وجل انتهى مخلصا من الأبريز (قلت) وفعله هذا كله مباح ولكن عوتب لأجل الوجه الذي ذكره سيدنا رضى الله عنه والله أعلم وأما مضر سيدنا أيوب عليه السلام الذي شكاه عنه فإنه فيما حكى عنه أن زوجته عليها السلام باعت ضفيرة من شعر رأسها تأخذ به بعض ما يحتاجه فلما سألهما وأخبرته بالواقع أدركه ما يدرك أهل الهمم العلية والنفوس المتعالية عن سفاسف الأخلاق من العار الذي وجدته في نفسه من العيش بشعر حليته ففرغ إلى الله تعالى حينئذ من هذا الضر الذي لحقه وقال رب انى مسنى الضر الآية انتهى (وسألت شيخنا رضى الله عنه) عما ذكره بعض المفسرين في حق سيدنا داود عليه السلام وأنه عني كذا بقلبه وأمر الرجل بكذا بفعله وكذا وكذا (فأجاب) رضى الله عنه بقوله معاذ الله أن يصدر هذا من المعصوم وإنما حكى الله عنه أن الخصمين اختصما في نعاج من الغنم لا غير كما قال الله أن هذا أخى له تسع وتسعون نجمة إلى قوله وأتاب ومن المعلوم عند المحققين أن القرآن لا يفهم إلا بالخبر الصحيح ولا يصرف عن ظاهره إلا إذا كان ظاهره يلزم منه المحال وكلا الأمرين منتف هنا فلا خبر صحيح مفسر للآية يعتمد عليه ولا قرينة تصرفها عن الظاهر وإذا فهمت هذا تبين لك أن الآية على ظاهرها وليس كما قيل من التأويل الذي لا ينبغي أن يذكر حتى في صالحى عامة المؤمنين فكيف يقال في صفوة الله هذا التأويل الشنيع نعوذ بالله من التخليط \* وقلت للشيخ رضى الله عنه فم تاب سيدنا داود عليه السلام قال رضى الله عنه من ظنه أنه أخطأ في الحكم فقط لا غير هذا كما أخبر الله عنه وظن داود أنما افتناه الآية فانظر رجلا الله هذه الطريقة البيضاء الذي كل من سلكها باعد موارد ظلى فاستمدت بهذا الحبل المتين وانزل عند كل تأويل صادر من تخيل العقل الخشين لتكون من المحسنين قلت لسيدنا رضى الله عنه فإذا كانت توبته مما ذكرت فما معنى قوله تعالى فغفرنا له ذلك قال لي غفر له ظنه قلت له ظنه ليس بذنب في نفس الأمر قال أكا بالصديقين ليسوا

( ٢١ - جواهر - ل ) في غمرة ساهون نسال الله تعالى اللطف بنا وهم اه وقال ابن عطاء الله في لطائف المئين عن شيخه أبي العباس رضى الله عنهم ما من لم يكن له استاذ يهده بسلسلة الاتباع ويكشف له عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن اقيط لا أب له دعى له نسب له اه ثم قال ابن عطاء الله رضى الله تعالى عنه ومن نسب تلميذا إلى غير أستاذه كن نسب ولدا إلى غير أبيه وهذه الابوة أحق أن يرعى نسبها ويحفظ سببها اذ تلك الابوة تقتصر إلى هذه وهذه لا تقتصر إلى تلك اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل الرابع والعشرون ﴾ في فضل الذكر مطلقا وفوائده والحث عليه والترغيب فيه من غير تعرض للاجتماع له والجهريه وغيره فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى عنه إلى سواء الطريق اعلم أن الذكر أشرف العبادات لأن سائر العبادات تنقضى بانقضاء الدنيا الا ذكر الله تعالى وفي لوا مع الآثار في الادعية والاذكار لشهاب الدين أحمد بن حجر العسقلانى رضى الله تعالى عنه انهم يعني أهل الجنة مداومون على الذكر في سائر العبادات تنقضى بانقضاء الدنيا الا ذكر الله تعالى فإنه لا ينقضى بل هو مستمر



للمؤمنين في الدنيا والآخرة جعلنا الله من الذّاكرين الفائزين الفرحين المطمئنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال بعد كلام كثير وقد روى أن أهل الجنة يلهون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس يقولون سبحان الله والحمد لله متلذذين لا متعبين كما يتلذذ من بهاء العطش بالماء البارد وقال الامام غفر الدين الرازي في أسرار التنزيل اعلم أن جميع الطاعات نزول يوم القيامة أما طاعة التهايل والتحميد فلا نزول عن المؤمن وكيف يمكن زوالهما عنه والقرآن يدل على أنهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الحمد توجب المواظبة على الذكر والتوحيد وانما قلنا مواظبون على الحمد لقوله تعالى حكاية على المؤمنين في الجنة الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وقال دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام الآية لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة فثبت أنهم مواظبون على الحمد والمواظبة على الحمد مواظبة على الذكر فعلمنا من هذا أن جميع العبادات زائلة عن أهل الجنة الا طاعة الذكر وقال بعض المفسرين في قوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم (١٦٢) انها علامة بين أهل الجنة وبين خدمهم في الطعام فاذا أرادوا الطعام قالوا سبحانه اللهم

اللهم فيحضرون لهم في الوقت ما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة ألوان من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله قال فذلك قوله تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين اه واذا تقرره هذا فاعلم أن الذكر سبب السعادة في الدنيا والآخرة ومطرده الشيطان ويرضى الرب ويحب الرزق ويسره ويكسو الذّاكر مهابة ويورث محبة الله تعالى ومراقبته ويورث الانابة والقرب من الرب ويفتح باب المغفرة ويورث العبد اجلال الرب ويورث ذكر الله تعالى للعبد وبه تحيا القلوب كما يحيا الزرع بالمطر وهو قوت الأرواح وجلاء القلب من الصدا ويورث النور في الفكر ويحط الذنوب ويزيل الوحشة

كغيرهم فانهم يؤاخذون عما قيل الذكر كما قدمنا لأن الحضرة مطاوعة بالأدب فن كان في حضرة الحق وغفل أو نسي ولو في أقل قليل يؤاخذ ولم يعذر كغيره وان كان في ظاهر الشرع غير ذنب كما حكى الله عن سيدنا آدم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام ذكر عذره وعاقبه بالنزول الى الأرض ويأتي بيانه ان شاء الله تعالى وذكر الشيخ رضي الله عنه ما يعضده هذا من الحكايات في آداب أهل الحضرة منها أنه قال كان سري السقطي رضي الله عنه ذات يوم جالسا فدرج له ثم ردها بالجملة وأخذ يتضرع الى الله عز وجل ويقول لا أعود لئلاها أبدا فقال له بعض الفقهاء وكان بحضرته فما هذا فلا شيء عليك أولا خرج فقال له لا بأس عليك أنت ولا شيء والفقير قال له ذلك لأن مد الرجل مباح في الشرع والمباح لا مؤاخذه فيه ولم يدرك أن الأكارم مطالبون بالأدب في كل وقت ولو في النسيان كما قدمنا ومنها أنه قال كان رجلان بسفينة ككنا أخوين في الله فلما كان ذات يوم رأى واحدا منهما حاجة طعام ساقطة فرماها في فيه فنهزه الآخر وقال له ما هذا التجاسر فاخذ يعتذر اليه بالنسيان والغفلة فلم يقبل عذره وقال له لا أحجب من يغفل عن الحضرة ورعى بنفسه في البحر وتغيب عنه فلما وصل الى البيت الشريف رآه يطوف فتعلق به فقال له لولا الاخوة في الله بحقه لم ترني ولم أصاحبك فقال له اني نائب الله فقبله وصحبه فاذا كانت هذه الآداب في حق أولياء الله تعالى فما بالك بصفوة الله من أنبيائه ورسله فهم أولى بعطاية الآداب وعدم الغفلة فاذا فهمت هذا أذكر لك ما وقع لسيدنا آدم عليه السلام من هبوطه الى الأرض وخروجه من الجنة لتأديب مع الحضرة وتعلم ما تقول قال شيخنا رضي الله عنه فهو في الصورة مؤاخذه وفي الحقيقة للسكّال والاصطفاء والاجتناب لانه أهبطه الى الأرض ليكون خليفة تصديقا لقوله جل وعلا اني جاعل في الأرض خليفة فانظر في حكمته ما سبقت به مشيئته وأما قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى فهي في الصورة لا غير بدليل أنه سبحانه وتعالى ذكر عذره بقوله جل وعلا واتقوا عهدنا الى آدم من قبل فغوى ولم نجد له عذرا والمعالم في الشرع أن الناس لا يؤاخذوا بالكل من عباده ليسوا كغيرهم كما قدمنا فقلت لسيدنا رضي الله عنه فاذا كان مخالفته ليست بذنب فمذكر الله توبته قال من صورة المخالفة لانها في الظاهر ذنب وان كانت في نفس الأمر

ليست

بين العبد والرب وما يذكره العبد والرب وما يذكره العبد من نحو تسبيح وتكبير وتهليل وتحميد ذكر

بصاحبين حول العرش والعبادات كلها نزول عن العبد في الحشر والجنة الا ذكر الله تعالى والتوحيد والحمد والذكر تقرب الى الله تعالى وهو للعبد سبب لنزول السكينة عليه وحقوق الملائكة به ونزولها اليه وغشيان الرحمة وهو للانسان شاغل عن الغيبة والكذب وكل باطل والذاكر لا يشقى به جلوسه ومجلسه لا يكون عليه حسرة يوم القيامة والذكر مع البكاء سبب لنيل ظل العرش الظليل ومن شغله ذكر الله تعالى عن المسئلة أعطى أفضل ما يعطى السائلون وهو غراس الجنان وسبب العتق من النيران والامان من النسيان وهو نور العبد في دنياه وقبره ونشره ومنشور الولاية وهو يرقى العبد اذا رسخ في القلب ويجمع على الذّاكر قلبه ويقرب من قلبه الآخرة ويبعد عنه الدنيا ويستعد لها وآت ويثمر المعرفة والولاية والتوفيق والحياة ويعبد عتق الرقاب والجهاد والقتل في سبيل الله واتفاق الورق والذهب وهو رأس الشكر ويدخل الجنة ويذهب من القلب القساوة والذكر شفاء للقلوب وهو أصل موالاة الله تعالى والغفلة



أصل معاداته وهو رافع للنقم وجالب للنعم وموجب لصلاة الله تعالى وملائكته عليه ومجلس الذكر رياض الجنة ويباهي الله ملائكته بالذاكرين في السماء وهو ينوب عن سائر الأعمال ويقوى الجوارح ويفتح مغلق الأبواب وهو آمن ونجاة وسبب وهو سبب لتصديق الرب لعبده والذكر سدين العبد وبين النار ونار لا تبقى الأجزاء النابتة من لفضول والحرام ويثبت الأنوار في القلوب والملائكة يستغفرون للعبد إذا رزقه والبقاع والجبال تنبأه به إذا مر بها وهو شعبة المؤمن وله لذة أجمل من لذة المطعومات والمشروبات ووجهه إذا ذكر وقبته يكسى في الدنيا نور ونضرة وفي الآخرة يكون وجهه أشد بياضاً من القمر وهو يرفع إلى أعلى الدرجات والذاكر حتى وإن مات والغافل مبيت وإن كان حياً ويورث الري من العطش عند الموت قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وقال اذكروني أذكركم وقال ألا بدكر الله تطمئن القلوب وقال اذكروا الله كثيراً فليعلم قلة المحسنين والمسلمين والمسلمات إلى قوله والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً إلى غير (١٦٣) ذلك من الآيات روى البخاري ومسلم عنه

صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله وروى ابن حبان والامام أحمد وأبو يعلى والحاكم وقال صحيح الإسناد مرفوعاً كثيراً من ذكر الله حتى يقولوا مجنون وروى ابن ماجه وابن حبان في صحيحه مرفوعاً أن الله عز وجل قال أنا مع عبدي إذا هود كرنى وتحركت بي شفتاه وروى الترمذي وابن حبان في صحيحه وابن ماجه وقال صحيح الإسناد أن رجلاً قال يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت علي فاخبرني بشئ أثبت به قال لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله وروى ابن أبي الدنيا والطبراني والبخاري عن معاذ بن جبل قال آخر كلام فارقت عليه رسول الله صلى

الله عليه وسلم أنه قال ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله وروى ابن حبان والامام أحمد وأبو يعلى والحاكم وقال صحيح الإسناد مرفوعاً كثيراً من ذكر الله حتى يقولوا مجنون وروى ابن ماجه وابن حبان في صحيحه مرفوعاً أن الله عز وجل قال أنا مع عبدي إذا هود كرنى وتحركت بي شفتاه وروى الترمذي وابن حبان في صحيحه وابن ماجه وقال صحيح الإسناد أن رجلاً قال يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت علي فاخبرني بشئ أثبت به قال لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله وروى ابن أبي الدنيا والطبراني والبخاري عن معاذ بن جبل قال آخر كلام فارقت عليه رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم أن قلت أي الأعمال أحب إلى الله قال أن تعوت ولسانك رطب من ذكر الله وروى البخاري ومسلم مرفوعاً مثل الذي يذكره والذي لا يذكره كمثل الحى والميت ولفظ مسلم الذي يذكر الله تعالى وروى الطبراني والبيهقي مرسلاً اذكروا الله تعالى ذكره حتى يقول المنافقون انكم مراؤون وروى ابن أبي الدنيا مرفوعاً ما من يوم وليلة الا والله عز وجل فيه صدقة يمن بها على من يشاء من عباده وما من الله تعالى على عبده بأفضل من أن يلهيه ذكره وروى الامام أحمد والطبراني أن رجلاً قال يا رسول الله أي المجاهدين أفضل وأعظم أجراً قال أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكره قال فأي الصائمين أفضل أجراً قال أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكره ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة كل ذلك وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أكثرهم لله تبارك وتعالى ذكره فقال أبو بكر لعمر يا أبا حفص ذهب الذكرون بكل خير وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل وروى الطبراني والبيهقي بإسناد جيد مرفوعاً ليس يتحسر أهل الجنة الا على ساعة مرت عليهم ولم يذكر الله تعالى فيها وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه



أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العباد أفضل وأرفع درجة عند الله تعالى يوم القيامة قال المذاكرون الله كثيرا فليل يا رسول الله ومن الغازی فی سبیل الله قال لو ضرب بسيفه حتى ينكسر ويتخضب دما فان ذاكر الله أفضل منه درجة وروى الطبرانی في معجمه عن عمار بن ميمون عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يكثر ذكر الله تعالى فقد برئ من الايمان قال الحافظ المنذري حديث غريب وفي لوائح الانوار القدسية وسعدت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول ما تم كرامة للعبد افضل من ذكر الله تعالى لانه يصير جليسا للحق كلما ذكره وقد اختل مريد سنة كاملة فما رأى نفسه وقعت لها كرامة فذكر ذلك لشيخه فقال تريد كرامة اعظم من مجالسة الله تعالى ثم قال ما رأيت أصغر حجابا منك لك في الكرامة العظمى سنة كاملة ولا تشعر بها اه فاعلم ذلك وقال القشيري الذكر ركن قوي في طريق الحق بل هو العمدة في ذلك ولا يصل أحد الى الله تعالى الا بدوام الذكر وذكر اللسان يصل به العبد الى ذكر القلب فاذا كان العبد ذا كراماته وقلبه فهو الكامل في حال سلوكة وقال ابو علي الدقاق (١٦٤) رحمه الله تعالى الذكر منشور الولاية فمن وفو للذكر فقد أعطى المنشور ومن سلب

الذكر عزل وذكر الله تعالى بالقلب سيف المريد ينقشون به أعداءهم ويهدفون الافات التي تقصدهم وان البلاء اذا ضل العبد فاذا فرغ بقلبه الى الله تعالى يجيده عنه في الحال كل ما يكرهه وقال ذواتون المصطفى من ذكر الله ذكر اعلى الحقيقة نسي في جنبه كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل شيء وكان له عوضا عن كل شيء وقال الشبلي رحمه الله تعالى ليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرني ما الذي استفدت من مجالسة الحق ومن خصائص الذكر أنه غير موقت بل ما من وقت من الاوقات الا والعبد مأمور بذكر الله تعالى فيه اما فرضا واما نفلا والصلاة وان كانت اشرف العبادات فلا تجوز في بعض الاوقات والذكر بالقلب مستدام في عموم الحالات قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

عنه أو يأمر به كما كان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم مظهر الهداية والتوفيق والسعادة والقرب الى الله والرجح والانقياد والرضا والصلاح والرشد والصدق وأنواع الطاعات والايمان والحق والامثال لأمر الله وجميع وجوه التقربات وجماع الخيرات فهما في عالم الحكمة عينان متقابلتان في غاية المضادة والتناظر وأما بالظلال المشبهة فليس لهما شيء من ذواتهما ولهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت داعيا ووليس لي من الهداية شيء وبعث ابليس داعيا ووليس له من الغواية شيء وما ذكرناه من المظهرين فهو في الحكمة الظاهرة وأما في المشيئة فابليس فرع عن الحقيقة المحمدية لانها هي الأصل في كل مظهر وفي كل ما يفاض على الوجود بأسره فردا فردا انتهى من املائه على محبة سيدنا أبي عبد الله سيدي محمد بن المشرى وكتبته من املائه علينا حفظ الله علاه (وسمعه) يقول رضى الله عنه ان نبوة سيدنا آدم عليه السلام تؤخذ من مضمون الآيات لا من ظاهرها قلت له والأحاديث الصحيحة هل فيها ما يدل على نبوته أم لا قال لا ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم قال ان سيدنا آدم نزلت عليه صحيفة الحروف وفيها تسعة وعشرون حرفا قال له بعض الصحابة انها ثمانية وعشرون قال صلى الله عليه وسلم بل تسعة وعشرون قال الصحابة بلام الألف قال له نعم يعني أن لام الألف مركبة من حرفين ثم قال الشيخ رضى الله عنه ان نبوة سيدنا آدم تؤخذ من لفظ الخلافة لان من استخلفه الحق لا بد أن يكون فيه معنى ما من مستخلفه وهو هنا احتواءه على جميع الأسماء الكونية والالهية التي بها نظام الكون وقوامه كما قال سبحانه وتعالى وعلم آدم الاسماء كلها وعلمه بهذه الاسماء فرع عن الصديقية ولكن الفرع هنا على من المتفرع عنه والصديقية لا تكون الا عن أحكام التكليف والأحكام التكليفية لا تكون ناشئة الا عن الاخبار النبوية والاخبار النبوية لا تكون الا من الله لبعض أنبيائه أو من نبي لبعض اتباعه وسيدنا آدم ثبت له جميع ما ذكر من الخلافة والصديقية وليس قبله نبي فثبت أنه نبي عليه الصلاة والسلام وتركيب هذا الشكل معلوم لمن يعقله وكذلك آية قوله عز وجل فاما يا أيها الذين آمنوا فليستوا الى الهبطوا الآية فان هداية لا تكون من الله تعالى الا لمن أراد أن يكون هاديا مهديا وهذا لا يكون الا نبياً ووارث نبي وسيدنا آدم لم يرث نبيا فثبت أنه هو نبي فرضى الله عن سيدنا وشيخنا ما أغوصه على المعاني الغامضة

ومن خصائص الذكر أنه جعل في مقابلة الذكر قال الله تعالى فاذا كروني أذكركم ونقل القشيري أن الملك يستأمر الذاكر في قبض روحه وروى السهروردي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حاكيا عن ربه اذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت همه ولذته في ذكرى فاذا جعلت همه ولذته في ذكرى عشقني وعشقته ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه لا يسهو اذا سها الناس أولئك كلامهم كلام الانبياء أولئك الابطال الابدال حقا أولئك الذين اذا أردت بأهل الارض عقوبة أو عذابا ذكرتهم فصرفته عنهم وقال النووي لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله وقال القشيري في الانجيل اذكرني حين تغضب اذكرني حين أغضب وارض بنصرتي لك فان نصرتي لك خير من نصرتك لنفسك وقيل لراهب أنت صائم فقال يذكرك فاذا ذكرت غيره أفطرت وقيل اذا تمسكت بالذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان اذا دنا منه الشيطان فتجمع عليه الشياطين فتقول ما لهذا فقال الانسان وراى الجنيد ابليس في المنام فقال له هل تقدر أن تمر على مجالس الذكر فقال كما







توحيد الفعل لله سبحانه نخرج كشفاً وتبيناً عن سهو كون الفعل له ونخرج أيضاً عن طلب الثواب عليه وعن الكبر والعجب والرياء وقال سيدي علي الخواص بمداومة الذكر تخمد الأمراض الباطنة من كبر وعجب ورياء وتفاق وسوء خلق وحسد وغفل وحقد وحب رئاسة وميل لتقبيل يد وقيام في الحافل وتنقطع الخواطر الشيطانية وتضعف الخواطر النفسانية وقال بمداومة الذكر يزول الغم والهم والواقعان للناس في هذه الدار فان الغم والهم فيها انما هما بقدر الغفلة عن الله تعالى فلا يلومن العبد الا نفسه اذا ترادفت عليه الغموم والهموم فان ذلك انما هو جزاء بقدر اعراضه عن الله تعالى فن أراد دوام السرور فليدوم على الذكر وقد ينفع بعض المريدين بمجلس الذكر صباحاً ومساءً مع الغفلة عن الله تعالى فيما بينهم ما يحتاج بحديث اذا ذكر العبد ربه أول النهار ساعة وآخر النهار ساعة غفر له ما بينهما ما ذالمغفرة لا ترقى فيها ونمايتها أن تلحق المذنب بمن لا يذنب ذلك الذنب لأنها تلحقه بمن يفعل الطاعات فافهم ومراد القوم دوام الترقى مع الانقاس في المفامات ومع ذلك فلا يرون أنهم قاموا بذرة واحدة (١٦٦) من واجب حق الله تعالى كما هو معروف عند أهل الطريق وقال الشيخ أفضل

الدين يجب على الشيخ أن يأمر المريدين أن يذكر الله بلسانه بشدة وعزم فاذا تمكن من ذلك يأمره أن يسوي في الذكر بين قلبه ولسانه ويقول اثبت على استدامة هذا الذكر مستشعراً بأنك بين يدي ربك أبداً بقلبك ولا تترك الذكر حتى يحصل لك منه حال قوى وتصير أعضاؤك كلها ذاكراً لا تغفل عن ذكر الله تعالى ثم بعد أن يلقنه الذكر يأمره بالجلوع على التدرج شيئاً فشيئاً لا يقل قواه فيقطع عن الذكر وقال ان الشيطان يركب أحدنا كلما غفل عن ذكر الله تعالى فلو كشف لأحدنا رأى إبليس يركبه كما يركب أحدنا الحماره ويصرفها كيف يشاء طول الليل والنهار كما غفل وينزل عنه كلما ذكر وأجمع القوم على أن الذكر مفتاح الغيب وجاذب الخير وأنس المستوحش وجامع لشتات صاحبه وقالوا ان البلاء اذا نزل على قوم وفيهم ذاكر حاد عنهم

وقع العتاب لهم على بعض الأمور فاعلموا للوجه الذي ذكره الشيخ في تقسيم وجوه المباح لا غير ولهذا الاقتداء والتصدق من المؤمنين للرسول تشهداً لآمة محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة على الأمم التي كذبت رسلها وأنكروا بلوغ الرسالة فاذا قالت أمة لم يبلغ لنا ما أرسلته به ياربنا يقول المولى جل جلاله وهو أعلم بهم من يشهد لك أنك بلغتهم فيقول الرسول أمة محمد فيقول لهم المولى تبارك وتعالى هل عندكم من شهادة لرسولي هذا فتقول أمة محمد أو أرسلته ياربنا فيقول الرب سبحانه وتعالى قد أرسلته اليهم فتقول أمة محمد فتشهد له على أنه بلغهم ما أرسلته به اليهم وشهدوا له لانهم يعلمون أن الله لا يؤمن على سر وحيه الا من كان صديقاً أميناً وصاحب هذا الوصف يستحيل في حقه عدم التبليغ واذا فهمت هذا علمت أن الذنوب التي ذكرت في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام والأفعال التي صدرت منهم في صورة المخالفة انما فعلوها للوجه الذي ذكره الشيخ رضي الله عنه فيما قدمنا في صدر الباب وهي مباحة لهم في شرعهم كما قدمنا في قولنا سيدنا ابراهيم عليه السلام وفعل سيدنا اسحاق عليه السلام وأما سيدنا آدم عليه السلام فقد ذكر الله عذره كما قدمنا وأما قوله تعالى فيما احكام الله عن سيدنا يوسف عليه السلام واقدمت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه الآية قال شيخنا رضي الله عنه هم بها يحتمل هم بالمعصية ويحتمل هم بالبطش بها أي بالمرأة غضبها بالمطالبة بفعل الفاحشة فاما ان قلنا هم بالمعصية فان العصية مانعة منه فلم يبق الا كونه هم بالبطش بها غضباً لولا أن رأى برهان ربه فلما رأى البرهان تركها اذ علم من البرهان أنه معصوم وأما قوله برهان ربه تفسير البرهان قيل انه رأى صورة يعقوب عليه الصلاة والسلام عاضاً على أصبعه ويقول له يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الأنبياء فزاده الله قوة على التخلص منها وقيل انه رأى قائلاً يقول له مثلك ان لم تواقعها كمثل الطير في الهواء لا يصل اليه شيء ومثلك ان واقعته كمثل الطير اذا سقط ميتاً في الأرض لا يدفع عن نفسه شيئاً وقيل ان البرهان رآها حين أرادت التحرك اليه بعدما أظهرت صورة الفاحشة كان لها صنم تعبدته فقامت وغطته بغطاء كثيف فقال لها ما شأنك فعلت به هذا فقالت أكره أن يراني على المعصية فقال لها عليه السلام أنا حق أن يراني الله تعالى على معصيته فمقرعنا انتهى وأما قوله وما أبرئ نفسي فانه

أخبر

البلاء واذا غلب الذكر على الذكر امتزج بروح الذكر اسم المذكور حتى ان بعض الذكور ينزل

على رأسه حجر فقطر الدم على الأرض واكتتب الله الله ولولم يكن من شرف الذكر الا أن الله لم يوقت له بوقت كان ذلك كفاية في شرفه وقال أجمع القوم على أن فوائد الذكر لا تنحصر لان الذكر يصير جليس الحق تعالى وحضرة الحق لا يرد عليهم او يفارقها بغير مدد كلما ورد شرطه وهو الحضور ﴿قلت﴾ واذا أكثر العبد ذكر ربه باللسان حصل له الحضور واذا حصل له كثرة الذكر مع الحضور صار الحق مشهوده وهناك يستغنى عن ذكر اللسان فلا يذكر باللسان الا في محل يقتضي به فيه لا غيره لان حضرة شهود الحق سبحانه حضرة بهت وخرس يستغنى صاحبها في الجمعية بالمدلول فقد استغنى العبد عن الدليل فافهم والى هذا الذكور أشار في ياقوتة الحقائق بقوله صلى الله عليه وسلم اللهم واجعل تعظيمه في قلوبنا حياة أقوم بها وأستعين بها على ذكره وذكر ربه قال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به طلب المصلي من الله تعالى أن يكون تعظيمه للنبي صلى الله عليه وسلم سبباً في حياة قلبه بحلول ذكر الله تعالى وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم في قلبه وهذا



الذكر الذي طلبه بالتعظيم ليس هو ذكر اللسان المعهود في حق العامة وإنما هو الذكر الحقيقي الذي هو الغاية المقصود من الذكر وهو إذا أخذ العبد فيه أخذ عن جميع دائرة حسه ووهمه فليس في شعوره ووهمه وخياله إلا الله تعالى في حالة الذكر هو بداية الذكر للمقرر بين ونهايته أن يستهلك العبد في عين الجمع ويغرق في بحر التوحيد وليس في جميع عوالمه حس وأدراك وذوق وفهم وعيان وخيال وأنس ومساكنة وملاحظة ومحبة وتعويل واعتقاد إلا الله تعالى في محو الغير والغيرية وفي هذا الميدان ينحصر الذكر والذكر هو بصير في حالة أن لو نطق لقال أنا الله لا اله إلا أنا وحدي لاستهلا كذا في بحار التوحيد وهذه المرتبة في آخر مراتب الذكر وصاحبها صامت جامد لا يلهى ولا يتحرك واليه يشير بقوله صلى الله عليه وسلم من عرف الله كل لسانه وفيها يقول الشاعر

ما نذكرتك اللهم يلغني \* سرى وجهي وفكري عند ذكركا \* حتى كأن رقيباً منك يتفبى \* أياك ويجعل والتذكرا يا ك  
فاجعل شهودك من لقياك تذكرة \* والحق تذكاره أياك (١٦٧)

فواصل الكل من معننا كما  
لأن تعدم الذكر في جميع مراتبه  
كان وسيلة إلى الوصول إلى هذه  
المرتبة فإذا وصلها انقطع الذكر  
من أصله وصار ذا كرا على كل  
أحيائه استوى نومه وبقائه  
وحضوره وغيبته واستوى الأمر  
عنده كان مع الخلق أم كان وحده  
وصاحب هذا الحال لو اجتمع في  
مكان مع جميع الخلق وأكثروا  
اللغو والصخب لم يعلم من خطابهم  
شيئاً ولا يسمع في خطابهم إلا خطاب  
الحق سبحانه وتعالى يخاطبه وفي  
هذا قيل

بذكر الله تزداد الذنوب

وتطمس السرائر والقلوب

فترك الذكر أفضل كل شيء

وشمس الذات ليس لها غروب

وهذه نهاية مراتب الذكر وإذا

جعله الله تبارك وتعالى في كتابه

العزير هو آخر المراتب قال سبحانه

وتعالى المسلمين والمسلمات

والمؤمنين والمؤمنات إلى قوله

أخبر عن حال بشرية بتحركها لطلب الفعل لما أن دعت المرأة والقلب أدبر عن اجابة البشرية إلى ما طلبت توفية بأمر الله فان القلب هو المخاطب بالتكليف لا البشرية فان القلب اذا توقف ووقف في الحدود المأمور به لم يضرب تحرك البشرية بخلاف ذلك لان القلب قد سلم وهو المراد بالتكليف يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وبعبارة فالبشرية في الأنبياء موجودة لطلب الانغماس في الشهوات هم فيها كسائر البشر سواء كانت الشهوة محرمة أو حلالا والقلب هو القائم على البشرية بفصل أحوال الشهوات يصرف البشرية في الشهوات الحلال ويقمعها عن الوقوع في الشهوات المحرمة وهذا هو عين العصمة التي يتصف بها الأنبياء لازوال البشرية كما يظنه بعض الجهال فان البشرية لو كانت مفقودة فيهم لم تكن لهم عصمة لعدم وجود سببها وهو ظهور البشرية لطلب الوصول إلى الشهوات المحرمة فامتناع القلب من موافقة البشرية عن الوصول إلى الشهوات المحرمة مع وجود داعية البشرية إليها هو الأمر المسمى في عرف الشرع بالعصمة يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا ولا خليفة الا وله بطانتان بطانة تأمر بالمعروف وتنهان عن المنكر وبطانة لا تألوه خبلا ومن يتق بطانة السوء فقد وقي فدل الحديث الكريم على وجود البشرية الداعية للشهوات في الأنبياء الا أن القلب يستعصم من تصرف البشرية في الشهوات المحرمة وهذه هي العصمة فظهر من هذا الخبر أن الخواطر حتى في الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن سلطان الروح قاهر لميل النفس وهو اها فلا تقدر تحرك شيء الا اذا حركها وسلطان الروح لا يعيل للقبض فلذا كانوا منزهين عن الأفعال القبيحة لان الله أيدهم بروح منه ومن أيده الله لا تنأى منه مخالفة للحق ولو فيه خفف أنفه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسأله رضي الله عنه) عن اخوة سيدنا يوسف عليهم الصلاة والسلام هل هم أنبياء أو ليسوا بأنبياء (الجواب) أنهم أنبياء بدليل قوله سبحانه وتعالى أنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده إلى قوله والاسباط وهم أولاد سيدنا يعقوب عليهم الصلاة والسلام وأما ما فعلوه مع سيدنا يوسف عليه الصلاة والسلام فيحتمل أنه كان ذلك حائرا في شرع أبيهم أو فعلوه قبل نبوتهم لأن العصمة ليس عجم عليها قبل النبوة وهذا غاية ما يند كفي حقهم

والذاكرين الله كثيرا والذاكرات فتلك الآية ترتب فيها سبحانه وتعالى مراتب أهل الإيمان فالتى بعد الأخرى هي أعلى منها وذكر  
الذاكرين آخرها لانها ليس مرتبة فوقها اه \* قلت \* وكفى بهذه المرتبة شرفا للذاكرين والله تعالى الموفق عنه للصواب  
واليه سبحانه المرجع والمآب \* الفصل الخامس والعشرون \* في الترغيب في الاجتماع للذكر والجهرب والخض عليه  
والاعلام انه مما ينبغي التمسك به لفضله والرد على من ينكر على الذكرين جماعة لجهله بالكتاب والسنة واجماع الأمة فأقول وبالله تعالى  
التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق اعلم أن الاجتماع للذكر حض عليه الشارع ورغب فيه صلى الله عليه وسلم وجرى به عمل الأمة  
الطريق من أهل الله شرقا وغربا وروى البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من فوعة قول الله عز وجل أنا عند ظن  
عبيدي بي وأنا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خسرته وروى الطبراني بإسناد  
حسن مرفوعا قال قال الله جل ذكره لا يذكرني العبد في نفسه الا ذكرته في ملأ من الملائكة ولا يذكرني في ملأ الا ذكرته في الرفيق



الاعلى وأخرج الامام أحمد ورواه ثقاته عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله عز وجل لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء أن قوموا مغفور لكم قد بدات سيئاتكم حسنات ورواه أبو يعلى والبخاري والطبراني ورواه البيهقي من حديث عبد الله بن مغفل ورواه الطبراني عن سهل بن حفظة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل فيه فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر لكم وبدات سيئاتكم حسنات وعن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما قال قلت يا رسول الله ما غنمة مجالس الذكرك قال غنمة مجالس الذكرك الجنة رواه أحمد بإسناد حسن وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن الله سرى من الملائكة تحل وتقف على مجالس الذكرك في الأرض فارتعوا في رياض الجنة قالوا وأين رياض الجنة قال مجالس الذكرك فاغدوا وروحوا في ذكر الله وذكره أنفسكم من كان يريد أن يعلم منزله عند الله تعالى (١٦٨) فلينظر نزلة الله عنده ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه رواه ابن أبي الدنيا

وأبو يعلى والبخاري والطبراني والحاكم والبيهقي وقال الحاكم صحيح الإسناد والرفع هو الاكل والشرب في خصب وسعة وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبعثن الله أقواما يوم القيامة في وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يغبطهم الناس ليسوا بانبيا ولا شهداء قال جثي أعرابي على ركبتيه فقال يا رسول الله صفهم لنا نعرفهم فقال هم المتحابون من قبائل شتى وبلاد شتى يجتمعون على ذكر الله تعالى ويذكرونه أخرجه الطبراني بإسناد حسن وعن عمرو بن عبس رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن عين الرحمن وكلماته يدعيه عين رجال ليسوا بانبيا ولا شهداء يغشى بياض وجوههم نظار الناظرين يغبطهم النبيون والشهداء عتقهم وقربهم من الله عز وجل قيل يا رسول الله من هم قال هم جماع

عليهم الصلاة والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وأرضاه (وسأله رضي الله عنه) عن قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما (فأجاب) رضي الله عنه بما نصه قال من وقع في ذنب وجاء اليه صلى الله عليه وسلم مستغفرا وتابا وجد الله غفورا رحيما والاتبان له صلى الله عليه وسلم بعد موته كحياته وقبول التوبة والعمل من كل مؤمن مقطوع بها ان صدر كل منهم على القانون الشرعي ظاهرا وباطنا وسلمت من عوارض الابطال منها ما يكون في ذات الفعل نفسه ومنها ما يكون خارجا عن الفعل فالتى هي من ذات الفعل هي الرياء والتصنع جلب غرض من الخلق جلبا ودفعوا المحجب هو عدم شهود المنة وهذا الاخير هو الخاصة الخاصة فقط وعوارض الابطال الخارجية عن الفعل كترك صلاة العصر حتى غربت الشمس من غير عذر كالنسيان والنوم وكقذفه لمؤمن المحصن ورمي به بالزنا وكأكله أجرة الاجير بعد وفاء عمله وكتعديه لاكل الحرام ولم يذب منه وكالردة والعياذ بالله وكذلك سب الصحابة رضوان الله عليهم لما ذكر في الحديث انه لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا فكل ما كان من المحبطات في ذات الفعل تحبط العمل الذي وقعت فيه لا تتعدى غيره والمحبطات الخارجية عن الفعل هي التي تحبط كل عمل تقدمه هار السلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه وأرضاه (وسأله رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما (فأجاب) رضي الله عنه بقوله معنى الآية أن من اقترف ذنبا كبيرا أو صغيرا ثم رجع الى الله تعالى خائفا من عقوبة ذنبه فتضرع الى الله تعالى وسأله المغفرة لذنبه الذي اقترفه وجد الله غفورا رحيما بحسب وعده الجليل ولم يخرج استغفاره خائبا من المغفرة بشاهد قوله صلى الله عليه وسلم لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم يريد اظهار فضله سبحانه وتعالى على خلقه وفي الآية رجاء عظيم ووعد جليل في أن من استغفر الله من ذنوبه وتضرع اليه صادقا غفر الله له أي ذنب كان وهذا المشهد فيه رجاء عظيم والناس غافلون عنه وفي هذه الآية طلب الاستغفار لا غير من غير توبة فاذا صدق الله بالتضرع اليه في طلب المغفرة وجد الله غفورا رحيما ان العبد اذا نظر في صحيفته يوم القيامة ما وجد فيه من الذنوب أنه يسأل المغفرة من الله غفر ولم يوضع

من نوازع القبائل يجتمعون على ذكر الله تعالى فينتقون أطايب الكلام كما ينتقى القراء طيبه رواه الطبراني في اسناده مقارب لا بأس به وجماع بضم الجيم وتشديد الميم أي اخلاط من قبائل شتى ومواقع مختلفة ونوازع جمع نازع وهو القريب ومعناه أنهم لم يجتمعوا القرابة بينهم ولا نسب ولا معرفة وانما اجتمعوا لذكر الله تعالى وعن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا امرتم برياض الجنة فارتعوا قالوا وما رياض الجنة قال حلق الذكرك أخرجه الترمذي وأخرج الحسن البصري رضي الله تعالى عنه أنه قال ذكر الله خير لا شدة فيه يذهب بالذنب ولا ذنب فيه وعن ابن عبد الرحمن الجيلي أحد التابعين أنه قال اذا اجتمع قوم على ذكر الله تعالى خرج الشيطان وشيعته على باب المسجد يقول لهم انظروا هل قاموا بعد فيقولون لا فيضرب بيده فيقولون مالك فيقول انما أخشى عليهم الرحمة أن تنزل فلا يذنبون أبدا ويكفي في أفضلية الاجتماع للذكر ما تقدم في الفصل الذي قبل هذا الفصل من أن الجنيد رأى ابليس في المنام فقال هل تقدر أن تمر على مجالس أهل الذكرك فقال كما أن أحدا منا يمر على أحد منكم ويمسه ويصير مصروعا



ويعتدوننا من عمر على مجلس الذكر فيصير مصر وعاونيه بيننا ما نوسا كاتمهون المصروع بينكم معجوننا اه وكفى بهذا منقبة لمجلس الذكر والذاكرين جماعة وروى الامام احمد وابو يعلى وابن حبان في صحيحه والبيهقي وغيرهم عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال يقول الله عز وجل يوم القيامة سيعلم أهل الجمع من أهل الكرم قيل من أهل الكرم يارسول الله قال أهل مجالس الذكر وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض اه وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرن الله تعالى تادواهم الى حاجتكم قال فيحفونهم بأجنتهم الى سماء الدنيا قال فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم ما يقول عبادي قال فيقولون يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك قال فيقول هل رأوني قال فيقولون لا والله ما رأوك قال فيقول كيف لرأوني قال فيقولون لرأوك كانوا أشد لك عبادة وأشدك تحميدا وأكثرك تسبيحا (١٦٩) قال فيقول فيا يسألوني قال يسألونك الجنة

الجنة قال فيقول وهل رأوها قال فيقولون لا والله يارب ما رأوها قال فيقول فسكيف لو أنهم رأوها قال فيقولون لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصا وأشد لها طلبا وأعظم فيها رغبة قال فهم يتعوزون قال فيقولون من النار قال فيقول وهل رأوها قال فيقولون لا والله ما رأوها قال فيقول فسكيف لو رأوها قال فيقولون اورأوها كانوا أشد منها فرارا وأشد لها مخافة قال فيقول فاشهدكم أني قد غفرت لهم قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جاء لحاجة قال هم المجلساء لا يشق بهم جلسهم رواء البخاري واللفظه ولم يروا لفظه ان الله تبارك وتعالى ملائكة سيارة فضلاء يتنصرون لمجالس الذكر فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم وحف بعضهم بعضا بأجنتهم حتى يملؤا ما بينهم وبين السماء الدنيا فاذا تفرقوا عرجوا

في الميزان وما لم يستغفر الله فيه وضع في الميزان انتهى (وسألته) أيضا عن معنى قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية (فأجاب) بقوله معناها ان الله مدح الذين أعدت لهم الجنة ومن جملتهم الذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذنوبهم (فلما) الذكروا على مراتب مقام العامة ذكر العذاب وشدة العقاب فيعلم باطنه من ذكره فيستغفر الله من ذنوبه ومقام الخاصة فوقهم ذكر العذاب والعتاب لا العذاب فانهم يفرون من توبيخه وعنايه كما تفر العامة من عذابه وأليم عقابه واذا ذكروا هذه الحالة استغفروا من ذنوبهم وذكر خاصة الخاصة الحياء من علم الله بهم والحياء من نقص الأدب مع الله تعالى فيذكر هذه الحالة فيستغفر من ذنوبه قال ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه لأن أطيع الله وأدخل النار أحب الي من أن أعصيه وأدخل الجنة استحبوا من الله من سوء الأدب ومن وقوع السيئات منهم لعلهم أنهارت سوء الحق سبحانه وتعالى وفي الحديث يقول صلى الله عليه وسلم استحبوا من الله حق الحياء قالوا اناستحي والحمد لله قال ليس ذلك كذلك ولكن الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى وتحفظ البطن وما حوى وتنشكر الموت والبلاء فن فعل ذلك فقد استحي من الله حق الحياء انتهى من املائه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن قوله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ما معنى هذه التوبة في حقه صلى الله عليه وسلم (فأجاب) رضي الله عنه قال هي الحماية من موافقة الذنوب قلت له أما في النبي صلى الله عليه وسلم فنعم لأنه معصوم وأما من ذكر معه في الآية فإما معنى الحماية في حقهم فهل هي عدم وقوع الذنوب في حقهم كافي حقه صلى الله عليه وسلم فقال رضي الله عنه معناها دوام التوبة لهم وعدم الاصرار على الذنوب ومن كان هذا حاله كان مثل من لم يصدر منه ذنب أصلا لقوله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقوله ما أصر من استغفر ولوعاد في اليوم سبعين مرة رافعا يده أخرى وهي رجوع العبد الى ربه والرب سبحانه وتعالى يحب من عباده الرجاعين اليه الذين لا ملجأ لهم غيره في جميع أمورهم ومن كانت هذه حاله مهما أذنب تاب من حينه الى ربه كان محبوبا عند ربه انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة (فأجاب) رضي الله عنه بقوله معناها

( ٢٢ - جواهر - ل )

وصعدوا الى السماء قال فيسألهم الله عز وجل وهو أعلم بهم من أين جئتم فيقولون جئنا من عند عبادك في الأرض يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك ويسألونك قال وماذا يسألوني قالوا يسألونك جنتك قال وهل رأوا جنتي قالوا لا قال فسكيف لو رأوا جنتي قالوا ويستجيرونك قالوا ومن يستجيرونك قالوا من نارك يارب قال وهل رأوا نارى قالوا لا قال فسكيف لو رأوا نارى قالوا ويستغفرونك قال فيقول قد غفرت لهم وأعطيهم ما سألوا وأجرهم مما استجاروا قال فيقولون يارب فيهم فلان عبد خطاء انما من جلس معهم قال فيقول وله غفرت هم القوم لا يشق بهم جلسهم انتهى وفي قواعد الشيخ احمد دزروق رضي الله تعالى عنه اعطاء الحكم في العموم لا يقضى بجزائه في الخصوص فاحتج في الخاص لدليل يخصه حتى يتخصص به ومن ذلك الجهر بالذکر والدعاء والجمع فيهما أولهما فأما الذکر فدليلة من ذكر في ملاذ كرتة في ملا خير منه قيل ومن أدلته كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا وقال ابن عباس ما كنت أعرف انصراف الناس من الصلاة على عهد رسول الله



صلى الله عليه وسلم الا بالذكر ورواه البخاري والجهر في ذكر العبد وفي دبر الصلوات وبالثغور وفي الاسفار حتى قال عليه الصلاة والسلام اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غابيا وقد جهر عليه الصلاة والسلام باذكار وأدعية في مواطن جمة وكذلك السلف وصح قوله جوابا لأهل الخندق اللهم لا خير الا خيرا لا خيرة فافغفر للانصار والمهاجرة وكل هذه دالة على الجهر والجمع امكن في قضايا خاصة يكون وجودها مستندا لا دليلا لاحتمال قصرها على ما وقعت فيه وكونها مقصودة لغيرها لا لذاته فلزم تعهيدا أصل آخر ثم قال الشيخ زروق رضى الله عنه قاعدة اثبات الحكم لقضية خاصة لا يجزى في عموم نوعها لاحتمال قصره على ما وقع فيه سيما عند من يقول الأصل المنع حتى يأتي المبيح والجهر بالذكر والدعاء والتسلاوة أخص من الجمع فيها ولهذا كونه مقصودا بخلاف الأول فإنه أعم من ذلك فلزم طلب دليل يخصه فاما الجمع للذكر في المنفق عليه من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون خلقا للذكر الحديث وفي آخره فيسألهم ربهم ما يقول عبادي فيقولون (١٧٠) يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويمجدونك ويعبدونك الحديث وهو صريح في باب

الجمع لعين الذكر بالترغيب في سياقه وما وقع في آخره من أن فيهم من ليس منهم فيقول تعالى هم القوم لا يشق جليسهم فأخذ منه جواز قصد الاجتماع لعين الذكر بوجه لا يسوغ تأويله بحديث ما جلس قوم مسلمون مجلسا يذكرون الله فيه الاحقت بهم الملائكة وتنزل عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده والذكر يؤول بالعلم مرة وبذكر الآلاء أخرى وحمل على ظاهره أيضا فسقط التسلسل به في أعيان الأذكار كدلائله على ما تأول به لاحتماله قال فان قيل يجتمعون وكل على ذكره فالجواب ان كان سرا خدوا غير ظاهرة وان كان جهر افلا يخفى ما فيه من اساءة الأدب بالتخليط وغيره مما لا يسوغ في حديث الناس فضلا عن ذكر الله تعالى فلزم جوازه بل ندبه بشرطه نعم وتأويل التسييح والتحميد والتمجيد بالتذكير

اتقوا الله وخافوه من شدة عقابه وابتغوا اليه الوسيلة وهي الأعمال الصالحات التي فيها رضاء سبحانه وتعالى ويؤخذ من هذه الآية على طريق الإشارة وابتغوا اليه الوسيلة التي تنقطعون بها عن غيره لتصلوا به ولا وسيلة أعظم من النبي صلى الله عليه وسلم ولا وسيلة الى النبي صلى الله عليه وسلم أعظم من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ومن جملة ما ينبغي من الوسيلة الى الله تعالى الشيخ الكامل فإنه من أعظم الوسائل الى الله تعالى والسلام انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم الآية (فأجاب) رضى الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم له الاستيلاء على جميع المراتب والانفراد بالحكم والتحكم فيها بكل وجهه وبكل اعتبار وال مراتب هي أفراد المخلوقات من كل جوهر وكل ذات وكل ذرة وكل جرم وكل ذات على انفرادها هي مرتبة للحق وكلها مراتب الهية فهذا القدر كان أولى بكل أحد من نفسه انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو الآية (فأجاب) رضى الله عنه بقوله نفي الله العلم بالغيب عن الخلق بهذه الآية فلا يعلمها أحد سواه لكن العلم المنفي ما كان للخلق اليه طريق وطرق العلم الى الخلق من أحد ثلاث اما بحاسة من الحواس واما بطريق السمع وتبليغ الخبر واما بطريق الفكر وهو النظر في أمور معلومة يتوصل بالنظر فيها الى العلم بأمور مجهولة فهذه الطرق هي المنفصلة عن الخلق وبقيت الطريق الرابع وهي ما يقذفه الله في قلب العبد بغير حاسة ولا واسطة ولا فكر ويسمى هذا بالعلم اللدني فان هذا العلم غير منفي على الرسول ولا على غيره من النبيين والمرسلين يشهد بهذا قوله سبحانه وتعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول الآية قال المرسي أو صديق أو ولي يشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم ان من العلم كهيئة المخزون لا يعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا ينكره عليهم الا أهل الغرة بالله وبعبارة أخرى قال المراد بالعلم الذي نفاه الله عن خلقه في الخمسة وغيرهما من المغيبات هو العلم المكتسب الذي يتوصل اليه الخلق بأحد أمور ثلاث كما تقدم امامنا من أخبار سمعية أو بادلة فكرية أو بعناية حسية فهذه الطرق هي التي حبر الله عن صاحبها أن يعلم الغيب وأما من وهبه الله العلم اللدني فإنه يعلم بعض الغيب كهذه المذكورات

أو

بالتوحيد من بعد البعد فتأويله غير مقبول لبعده عن الأفكار اذا لا يخطر الا بالاطار وذلك من

مقاصد الشرع بعيد جدا فانهم ثم قال بعد اتمام هذه القاعدة واتمام قاعدة أخرى فاما قول ابن مسعود رضى الله عنه لقوم وجدتهم يذكرون جماعة لقد جئتم ببعدة ظاهرا أولقد فتم أصحاب محمد علماء فالجواب عنه انه لم يبلغه حديث الترغيب فيه أو انه أنكر الهيئة ونحوها والا فلا يصح انكاره بهذا الوجه بعد صحة الحديث اه وفي مفتاح الفلاح لابن عطاء الله الفصل الأول فيما ورد في فضل الذكر والاجتماع عليه وذكر رضى الله تعالى عنه الأحاديث التي استدلل بها على ذلك ثم قال بعد ذلك باب الجهر بالذكر وذكر رضى الله عنه الأحاديث التي استدلل بها على ذلك الى أن قال ويروى أن الصديق كان يخاف في صلاته بالليل ولا يرفع صوته بالقراءة وكان عمر يجهر في صلاته فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر عن فعله فقال النبي أنا جبهه بسمع كلامي وسأل عمر فقال أوقفوا الوسمان وأطرد الشيطان وأرضى الرحمن فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر برفع الصوت وهو الجهر ولم يأمر عمر بالاسرار بل بخفض الصوت وذلك ليس بالاسرار



وإذا كان هذا في القرآن وهو أفضل الذكر فغيره كذلك ﴿قلت﴾ تأمل رحمنا الله تعالى كيف استدل بعض الجهلة بقوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بهما على منع الجهر بالذكر وخالف هذا الإمام الذي اشتهر علمه وولايته ومعرفة بالله تعالى وعموم النفع به وعمولفاته لعباد الله تعالى في جميع بلاد الاسلام ولقب لذلك بتاج الدين بن عطاء الله مع ان قول رب العالمين وابتغ بين ذلك سبيلا يرد فهمه السقيم وفكره العقيم اذ لا سبيل يبتغي بين الجهر والخفاقة الا الجهر برفق لئلا يتعطل جهرا لجاهد بغير رفق فيحصل له امراض تعوقه عن الذكر وغيره كما سيأتي ثم قال رضى الله تعالى عنه وينبغي للذاكر اذا كان وحده ان كان من الخاصة ان يخفض صوته بالذكر وان كان من العامة ان يجهر به وان كان اذا كرون جماعة فالأولى في حقهم رفع الصوت بالذكر مع توافق الأصوات بطريقة واحدة ثم قال رضى الله تعالى عنه قال بعضهم مثل ذكر الواحد وحده وذكر الجماعة كؤذن واحد ومؤذنين جماعة فكما ان صوت المؤذنين جماعة يقطع جرم الهوى أكثر مما يقطع صوت مؤذن واحد كذلك ذكر جماعة على القلب أكثر تأثيرا (١٧١) وأشد قوة في رفع الحجب عن القلب من ذكر واحد وحده وأيضا يحصل

لكل واحد ثواب نفسه وثواب سماع الذكر من غيره وشبه الله تعالى القلوب القاسية بالحجارة في قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة والحجارة لا تنكسر الا بقوة فكذلك قسوة القلب لا تزول الا بالذكر القوي اه وفي شهية السماع ومنه يغني ومن أنواع الآداب التي تجتمع للتصنف بها خصال الخير القرار من الاسرار في الذكر اه وفي شرحه كشف القناع وذلك لان الذكر مع الاسرار لا يؤثر في قلب السالك ولا يرقبه كذكر الجهر ثم قال ومن كلام بعضهم اذا ذكر المرير به بشدة وعزم مع الجهر طويت له مقامات الطريق بسرعة من غير بطء فمما قطع في ساعة ما لا يقطع في غيره في شهر وأكثر لكن ينبغي ان يكون الجهر برفق فانه اذا كان بغير رفق ربما يتردى في تعطل جهره بالكسبة اه ﴿قلت﴾

أو غيرها كما في قصة الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام لانه فعل ما حكاها الله عنه عن علم ولم يعلمه كليم الله قال تعالى وعلمناه من لدنا علما هذا دليل على أن من علمه الله العلم اللدني أنه يعلم بعض الغيوب التي أخفاها الله على كثير من خلقه انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الى قوله ثم يحكم الله آياته (فاجاب) رضى الله عنه الكلام في هذه الآية من طريق التأويل فان التأويل كله يسعه القرآن وتأويلها أن كل رسول يقضى اسلام المرسل اليهم وهدايتهم حرصا على أمر الله وشفقة عليهم فاذا تمنى هذا أتى الشيطان في قلوب المرسل اليهم تقيض ما تمناه ضللا وكفرا فيتنقص الرسول بذلك ثم ينسخ الله ما يلقى الشيطان في قلوب المرسل اليهم من المعاصي والكفر والتكذيب ثم يحكم الله آياته ومعناه ما تدل عليه الآية المنزلة من الايمان بالرسول والى أمر الله والوقوف عند حدوده وهي الآيات المحكمات والسلام (وأما حديث الغرائق) فباطل لا أصل له من وجهين كلاهما يقطع ببطلانه الأول قوله سبحانه وتعالى وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون فهذا شاهد في الآية بعصمة الوحي من تطرق الشيطان والثاني قوله سبحانه وتعالى في الآية التي زعموا فيها الغرائق ان هي الا أسماء سميتوها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان فانه لو كان معها حديث الغرائق لضحك منه جميع العرب وسخر وبالنبى صلى الله عليه وسلم وبوحيه وبيان ذلك أنهم يقولون أفرأيتم اللات والعزى الى آخر الآية يقولون فيها اسمع المشركون تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترتجى ثم يقول بعد ذلك ان هي الا أسماء سميتوها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان فان الكلام المقدس الجليل ينزه عن مثل هذا القدر الفاحش اذ لا يوجد فيه أول الآية يدل على مدح الثنى وآخرها يدل على ذمه والسلام انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا (فاجاب) رضى الله عنه بقوله هي في الآخرة قلت له سياق الآية يدل على أنها في الدنيا قال المعينة تدل على أنها في الآخرة لا نأشاهد كثر من الكفرة في سعة من الدنيا ولو كان الضنك في الدنيا لم يكونوا كذلك فدللت سعة الدنيا التي نشاهد بايديهم على أن معيشة الضنك في الآخرة عن أعرض عن

ومن هنا يظهر لكل موفق سعيد بعض أسرار قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين حين كانوا يجهرون بالذكر جهرًا شديدًا يؤدي الى هذا الداء العضال الذي يبطل بجدوته جهدهم بالكسبة اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائبًا ولم ينههم صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجهر ولا عن الذكر ولونهم اه عن الجهر لقال اخفضوا أصواتكم وأسرؤا ذكركم ولا تجهروا به ولونهم اه عن الذكر اقال اسكتوا واسكنه صلى الله تعالى عليه وسلم ردهم الى الرفق على أنفسهم بالجهر الذي لا يلحقهم معه ضرر ينأذون به لانه صلى الله عليه وسلم سيد الأطباء وأعقل العقلاء وأرحم بأمنه من الآباء والأمهات كما وصفه مولاه بقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وهذا السر العظيم من جملة أسرار هذا الحديث لا ما يقوله بعض الطلبة الجهلة المدعين أنهم بلغوا المرتبة القصوى من العلم مع أنهم ما بلغوا مرتبة التعلم من صفاء العلماء ولا ما يقوله بعض الحسنة المردة الفسقة الفجرة الذين يحملون كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على غير محله ويفسرونه بالا ترا المصلحة تعود بالله من الحسد ومن كل ما يؤدي الى السلب



والطرد ثم قال في كشف القناع وسئل الجلال السيوطي رحمه الله تعالى عما اعتاده الصوفية من عقد خلق الذكر والجهر به في المساجد ورفع الصوت بالتهليل هل ذلك مكروه أم لا فاجاب بانه لا كراهة في شيء من ذلك وقد وردت أحاديث تقتضي استحباب الجهر بالذكر وأحاديث تقتضي استحباب الاسرار بذلك والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع النووي بذلك بين الأحاديث الواردة باستحباب الجهر بقراءة القرآن والأحاديث الواردة باستحباب الاسرار بها قال أي السيوطي بعد أن أورد ما أورد من الأحاديث الواردة باستحباب الجهر إذا تأملت ما أوردناه من الأحاديث عرفت من مجموعها أنه لا كراهة ألبتة في الجهر بالذكر وأما معارضته بحديث خير الذكر الخفي فهو نظير معارضة أحاديث الجهر بالقرآن بحديث المسر بالقرآن كالمسر بالصدقة وقد جمع النووي بينهما بالاختفاء أفضل حيث خاف الرياء أو تأذي به مصلون أو نيام والجهر أفضل في غير ذلك لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته تتعدى إلى السامعين ويوقظ قلب القاري ويجمع همه إلى الحضور (١٧٢) ويصرف سمعه إليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط قال وقال بعضهم يستحب الجهر

ببعض القرآن والاسرار ببعضه لأن المسر قد يعمل فيأنس بالجهر والجاهر قد يكل فيسترىج بالاسرار قال وكذلك تقول في الذكر على هذا التفصيل وبه يحصل الجمع بين الأحاديث قال فان قلت قد قال الله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال وقد قال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين وقد فسر الاعتداء بالجهر في الدعاء فالجواب في الآية الاولى من ثلاثة أوجه أحدها ما ذكره السادة الصوفية أن الامر في الآية يخص بالنبي صلى الله عليه وسلم الكمال المكمل وأما غيره ممن هو محل الوسوس والخواطر الردية فأمور بالجهر لانه أشد تأثيرا في دفعها والجواب في الآية الثانية من وجهين أحدهما أن الراجح في تفسير الاعتداء أن يجاوز المأمور به ويخترع دعوة لا أصل لها في الشرع الثاني على

ذكر الله ويدل عليها قوله تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون ولو كان الضنك ما سألهم ما فرحوا وكذلك من الدليل عليها قوله سبحانه وتعالى فيهم انهم كانوا قبل ذلك مترفين والمترف هو الناعم البدن والنعيم في البدن مستحيل مع ضنك المعيشة لما يصحبه من الحزن فلا يتأتى نعيم بدنه انتهى من املا ثم رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى قوله تعالى في حق النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان وفي الآية الأخرى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم الى غير ذلك من الآيات التي تحت هذا العموم حديث عائشة رضى الله عنها أنها قالت من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما في غد فقد كفر أو ما هذا معناه مع أن علم الأولين والآخرين محمول في ذاته الشريفة وهو الموصول الى كافة الخلق كل على قدره (الجواب) اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم علوم الأولين والآخرين اطلاقا وشعولا ومن جملة ذلك العلم بالكتب الالهية فضلا عن القرآن وحده ويعلم مطالبات الإيمان بدائنه ونهايته وما هيبة الإيمان وما يفسده وما يقويه كل ذلك هو ثابت في حقيقته المحمدية صلى الله عليه وسلم وأما قوله سبحانه وتعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان فان هذا الحال كان له قبل النبوة ليعلمه الله بحقيقة الإيمان ولا بكيفية تنزيل الكتب ولا بعاهية الرسالة وتفصيل مطالبها كل ذلك حجه الله عنه قبل النبوة وهو مكنوز في حقيقته المحمدية ولا يعلمه ولا يشعر به حتى اذا كان زمن النبوة رفع الله عنه الحجب وأراه ما في حقيقته المحمدية يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في صورة شاب الى أن قال وضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي فعلمتني علوم الأولين والآخرين وهذا كان في زمن النبوة رفع الله عنه الحجاب وأراه ما أدرجه الله له في حقيقته المحمدية من كنوز المعارف والعلوم والأسرار التي لا يحاط بساحلها ولا ينتهي الى غايتها وإياك أن تفهم من هذا أن حقيقته المحمدية كانت عربية عن هذا قبل النبوة فلا يصح هذا الظن بل حقيقته المحمدية لم تزل مشهونة من جميع هذه المعارف والعلوم والأسرار من أول الكون من حيث انه أول موجود أوجده الله تعالى قبل وجود كل شيء وفطره على هذه العلوم والمعارف والأسرار ولم يزل مشهونا بها الى أن كان زمن وجود جسده الكريم صلى الله عليه وسلم فغضب الحجاب بينها وبين علمه بها

تقدير التسليم فالآية في الدعاء لا في الذكر والدعاء بخصوصه الافضل فيه الاسرار لانه أقرب الى الاجابة ومن ثم استحباب الاسرار بالاستعاذة في الصلاة اتفاقا ومن كلام سيدي علي الخواص ينبغي للريد أن يذكر بقوة تامة مع الجهر فانه أشد تأثيرا في جمع شتات قلبه وينبغي له أيضا أن يذكر مع جماعة فان ذكر الجماعة أكثر تأثيرا في رفع الحجب لكون الحق تعالى شبه الغلوب بالحجارة ومعلوم أن الحجر لا ينكسر الا بقوة جماعة فكذلك قساوة القلب لا تزول الا بذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد لان قوة الجماعة أشد من قوة شخص واحد وأما من حيث ثواب فلكل ثواب نفسه وثواب سماع رفيقه اه وفي البحر المورود في المواثق والامهود للشيخ الشعراني أخذ علينا الهدى أن نكون هينين في بداخواتنا المسلمين ما لم يدعونا الى مذموم شرعا وفي الحديث الوارد في الامر بتسوية الصفوف ولينوا في بداخواتكم واعلم يا أخي أن من جملة الذين أنك اذا دخلت على جماعة يذكر الله تعالى على طريقة المغاربة أو الحنابلة أو الشناوية أو الرافعية أو غيرهم أن تذكر كأجدهم في النعمة والصوت ولا تخالفهم فتشوش عليهم ولا تيسكت فيقولون أجزاذا كرا



وفيه أخذ علينا العهد أن نبسط لكل من تعرف بنا من أبناء الدنيا بساط النشوق إلى طريق الفقراء. وإلى محبة ذكر الله صباحا ومساءً ليلاً ونهاراً فإن أحب ذلك وواظب عليه قربناه وعددنا من جملة الأصحاب وإن لم يحب إلى ذلك فإن استنقل جالساً معه معاني مجالس الذكر ونحوها وتعلل بالنوم مثلاً عددنا من معارفنا من أصحابنا وذلك لأن صاحب شرطه أن يشرب من مسقة صاحبه مع ارتفاع الحاجر بين قلبه وبين صاحبه كما يرتفع الحاجر بين الحوضين ويصيران حوضاً واحداً وماء واحداً اه وفيه أخذ علينا العهد أن قال وينبغي للشيخ معانبة كل من غاب من الفقراء عن صلاة الجماعة أو عن مجلس الذكر ولو بالنوم في البيت بحجة الوفاء بحق العيال وإذا كان الفقراء في مجلس وردهم فلا ينبغي لأحد من الانصراف إلا بإشارة شيخ المجلس وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ومجلس الذكر أمر جامع بيقين اه وفيه أخذ علينا العهد أن تأمر اخواننا بتعظيم الذكرين لله تعالى والذاكرات من نسبتهم إلى محاسبة الحق عز وجل حال ذكرهم في قوله تعالى أنا جلس من ذكرني أي أنا معه ومن كان الحق تعالى (١٧٣) معه لا ينبغي لمن له دين أن يتعرض

له بأن ينوي له سوءاً في وقت من الأوقات وهذا الأمر وإن كان واجباً في حق المسلمين فهو في حق الذاكر أشد وجوباً قال وما رأينا أحداً آذى الفقراء والصالحين أو أنكر عليهم بغير طريق شرعي ومات على نعت استقامة أبداً وفي الحديث القدسي من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب انتهى قال وعلامة الولي الذي لا شريك فيه أن يكون مكثرًا لذكر الله تعالى ويؤيده قول أبي علي الدقاق رحمه الله تعالى الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور اه قال فعلم أنه لا ينبغي لأحد أن يمنع الذكر من رفع الصوت بالذكر في المساجد ونحوها إلا بطريق شرعي بسوء أو بغيره لا بغيره كإن يشوش على نائم أو مصل أو مطالع في علم شرعي ونحو ذلك فليبتعد المانع لهم نفسه والله بكل شيء عليم انتهى كلام سيدي عبدالوهاب الشعراني

صلى الله عليه وسلم إلى أن كان زمن النبوة فرفع الحجاب وأطلع على ما أودعه في حقيقته المحمدية مما ذكر أولاً وما خاطبه به في قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان أخبر عن حالة احتجاب ما كان في حقيقته أولاً عن علمه صلى الله عليه وسلم بها فقط لا أنها لم يكن العلم بها في حقيقته وقد كان صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من حين خروجه من بطن أمه لم يزل من أكابر العارفين ولم يطرأ عليه حجاب البشرية الخائل بينه وبين مطالعة الحضرة الإلهية القدسية وكان من أفراد العالم والفرد نسبتته إلى عموم العارفين والصديقيين كنسبة العارف بالله إلى العامة لا يعرفون شيئاً وكان في تلك المرتبة صلى الله عليه وسلم متحققاً بمرتبة أن يأخذ العلم عن الله بلا واسطة ولا يجهل شيئاً من أحوال الحضرة الإلهية ولم يطرأ على نفسه في هذا المخل أقول صلى الله عليه وسلم والعلم بالله تعالى الذي هو عند الأفراد العارفين ثابت له في هذه المرتبة وانما حجب الله عنه في هذا الميدان ماهية الرسالة ومطالبها وما تؤول إليه وما يرام منها وكذا حجب الله عنه العلم بكيفية نزول الكتب وما يؤول إليه وما يرام منه وما لا مور التي تطلبه في نزول الكتب حتى إذا بلغ مرتبة النبوة رفع الحجاب بين علمه وبين ما كان مودوعاً في حقيقته المحمدية من العلوم والمعارف والأسرار ويدل على هذا الذي ذكرناه قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبياً وأدم بين الماء والطين وحيث كان في ذلك الوقت نبياً يستحيل أن يجهل الرسالة والنبوة والكتاب ومطالبات الجميع وما يؤول إليه كل منها وما يرام منها جميعها فالحديث شاهد على ما ذكرناه ويدل على ذلك أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قبل وجود جسده الكريم ما بعث الله نبياً ولا رسولا في الأرض إلا كان هو صلى الله عليه وسلم عند ذلك الرسول أو النبي من الغيب من حيث أنه لا يتأتى نبي ولا رسول أن ينال من الله تعالى قليلاً ولا كثيراً من العلوم والمعارف والأسرار والفيضات والمواهب والمنح والألوان والأحوال إلا بواسطة الاستعداد منه صلى الله عليه وسلم وهو الممد بجميعها في عالم الغيب فكيف يمدهم بما هم علماء به وهو جاهل به صلى الله عليه وسلم ولم يزل يركض في هذا الميدان ركضاً لا تماثله فيه الأرواح ولا تشبه لمقامه الأعظم فيه رائحة وهو فيما قبل وجوده صلى الله عليه وسلم كحالة علمه بعد رسالته في الفيض والمدد على جميع الأرواح وانما حجب الله عنه هذه الأمور أعني عن علمه صلى الله عليه وسلم بعد

رضي الله تعالى عنه وهو نفيس وقال سيدي جلال الدين السيوطي في السيف القاطع اللامع لاهل الاعتزال الشوانع وبعد فقد وقع السؤال بأن مشايخ الاسلام رضي الله تعالى عنهم سئلوا عن جماعة صوفية يجتمعون في مجلس ذكر رند كبير ثم إن بعضهم يقوم ذاكرة هاتماً لوارده يحصل له فهل يلام على ذلك مختاراً كان أو غير مختاراً وينكر عليه أو يمنع ويؤمر أم لا أفيدوا مع البسط أثبتهم بالجنة فاجاب شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني بأنه لا إنكار عليه في ذلك وليس لمنايع منعه ويلزم المتعدي بذلك التعزير وكذا أجاب العلامة برهان الدين الانباسي بمثل ذلك وزاد أن صاحب الحال مغلوب والمنكر محروم ماذا لذة التوحيد ولا صفي له المشرب إلى أن قال وبالجمله فالسلامة في التسليم للقوم وأجاب بنحو ذلك أئمة من الحنفية والمالكية والكنبوا على ذلك بالموافقة قال الشيخ المطالع النقال جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى بعد نقل هذه الاجوبة وكيف ينكر الذاكر قائماً والقيام ذاكرة وقد قال تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكركم الله تعالى على كل أحيانه فإذا انضم إلى هذا



القيام رقص أو وجد ونحوه فلا انكار عليهم - فان ذلك من لذات الشهود والمواجيد وقد ورد في بعض طرق الحديث رقص جعفر بن أبي طالب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال له أشبهت خلقي وخلق من لذة هذا الخطاب ولم ينكر عليه ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان هذا أصلا في الجملة في رقص الصوفية ووجددهم عما يدركونه من لذات المواجيد وقد صرح القيام والرقص في مجالس الذكر والسماع عن جماعة من أكابر الأئمة منهم شيخ الاسلام وسليمان العلماء عز الدين بن عبد السلام رحمة الله تعالى عليه قال الشيخ الفاضل الكامل يوسف العجمي في رسالته في فصل آداب الذكر سبع عشرة عشر ثم بعد ذلك قال وهذه الآداب تصعب على المبتدئ وتسهل على غيره وكلها انما تلزم اذا كان واعيا في عقله ومختارا في ذكره أما اذا غاب عن عقله فللغيبية أحكام يدركها صاحبها أو لم يدركها وسلب الذكر اختيار اذا كان فلا حرج على الذكر مادام هو مسلوب الاختيار يستعمله كيف شاء على أنواع مختلفة كلها محمودة وصاحبها مشكور وعليها فلها كلها أسرار (١٧٤) فربما يجري على لسانه الله الله الله أو هو هو أو لا لا لا

لا لا لا أو آ آ (بالمد)  
أو ا ا ا ا ا ا (بالقصر)  
أو ا ا ا ا ا ا أو  
ها ها ها ها ها أو  
... أو عياط بغير حرف  
أوصرع وتخييط فادبه في ذلك  
الوقت أن يسلم نفسه لوارد  
يتصرف فيه كيف يشاء لان  
الذاكر اذا نوى الذكر بقلبه  
وابتدا بلسانه بلفظ لا اله الا الله  
م سلب اختياره في تلك النية  
فهو ذاكر الله تعالى على أي حالة  
كان لان المتصور اليه هو القلب  
والنية كما قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم  
ولا الى أعمالكم بل ينظر الى  
قلوبكم ونياتكم وقال عليه السلام  
انما الاعمال بالنيات وقال تعالى  
ان ينال الاخومها ولا دماؤها  
ولكن يناله التقوى منكم  
والتقوى لا تكون الا بالقلب  
والنية والاصل متعقد على النية  
وكذلك بعد سكون وارده يكون

وجود جسده الشريف وقبل نبوته وهي مكنوزة في حقيقته المحمدية لسر علمه الله فلا احتجاب  
لا يطلع عليه غيره وسر ذلك سد الحجاب على النبي صلى الله عليه وسلم اذ لو كشف الله له قبل النبوة  
ما أدرجه في حقيقته المحمدية وتكلم به قبل زمن الرسالة والبعث لوقع الريب في نفس المدعوين  
فيما تحدى لهم به من الرسالة يقولون له انما كنت تتكلم بهذا الأمر من أول أمرك نقلته عن غيرك  
لست نبيا فستره الله عنه كي لا ينطق به فلما كان زمن النبوة رفع الله الحجاب عنه وما أرى الله  
الناس فيه صلى الله عليه وسلم قبل نبوته من كونه آميلا لا يعلم شيئا ولا يدري شيئا ولا وقعت له مخالطة  
أحد من أهل الكتب أو القرب منه ليكون اذا تكلم بما تكلم به من أحوال الرسالة والنبوة  
يعلمون أن ذلك حق لكونه صدر من أمي لا يعلم شيئا ولم يكن ذلك ولا نبوة فهذا سر الاحتجاب  
وشاهد هذا قوله سبحانه وتعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا الارتاب  
المبطلون وأما قوله تعالى وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم الا آية فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم عنده  
العلم القطعي بانه عروس المملكة الالهية وأنه ليس في جميع الخليقة أككرم منه على الله تعالى  
ولا أحب عليه منه ولا أعز ولا أكبر حظوة عند الله منه وأنه مأمون العاقبة في الآخرة لا يلحقه  
لا ألم ولا عذاب وأنه في الدرجة العالية من النعيم الدائم المقيم ورضا الله الابدى السرمدى كل  
هذا لا يدخله فيه ريب ولا شك وما ذكر صلى الله عليه وسلم من قوله وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم  
بحقل أنه أراد تفصيل ما يقع به من النعيم وتفصيل العطايا والمنح الواردة عليه من الله تعالى فانه  
ان علمه بجمليها يمكن أن لا يحيط بتفاصيلها على دوام الابد في الجنة فان في علم الله ما لا تسعه العقول  
وان قلنا انه صلى الله عليه وسلم محيط علم بجميع هذا فيقع له في باله أن يكون عند الله ما لا يعلمه من  
العطايا والمنح التي يصيبها عليه في دار النعيم ولا يعلمها الا عند وجودها فهذا غير مستبعد ويحتمل  
أن يكون أراد بقوله وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم فانه رد الامر الى احاطة العلم الازلي الالهى فان علم الله  
في هذا الميدان لا يحيط به محيط لا ينين صلى الله عليه وسلم ولا غيره يشهد لذلك قوله صلى الله عليه  
وسلم ولا أعلم الا ما علمني الله وقوله كما علمني الله عن نفسه بما ذكر الله عنه في الآية قل لا أقول لكم عندي  
خزان الله ولا أعلم الغيب فيحتمل أنه رد الامر الى حقيقة العلم الازلي لانه لا يحاط به وان كان

في تسليبه بالسكون والسكوت ما استطاع متلقيا لوارده أيضا ثم قال بعد ذلك قد اعترض بعض الفضلاء  
على الذكر بالجهرم مستندلا بقوله تعالى واذ كر ربك في نفسك تضرعا وخيفة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الذكر ما خفي (والجواب)  
أن الله تعالى خاطب عامة عباده بمثل أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وخاطب الخاص بمثل قوله أفلا يتدبرون القرآن وخاطب  
سيد أهل الحضرة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن عرفه بربه ونفسه وأراه كيف مد الظل بمثل قوله تعالى واذ كر ربك في نفسك  
تضرعا وخيفة وقوله تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل فن لا يعرف ربه ولا نفسه ولا أراه كيف مد الظل كيف يدكر ربه في نفسه  
أو كيف يرى مد الظل بل هم المخاطبون بمثل قوله تعالى اذ كر والله ذكرا كثيرا وأما الذكر الخفي فهو ما خفي على الحفظة لا ما يخفى به  
الصوت وهو أيضا خاص به صلى الله تعالى عليه وسلم ومن له به أسوة فالذاكرون اذا كانوا محجتهين على الذكر فالاولى في حقهم رفع  
الصوت بالذكر والقوة وأما اذا كان الذكر وحده فان كان من الخواص فلا خفاء في حقه أولى وان كان من العوام فالجهرم في حقه أولى



وقد شبه الغزالي رحمه الله تعالى ذكره شخص واحد وكرجاعة مجتمة من مؤذنين فكأن أصوات الجماعة تقطع بجرم الهوى أكثر من صوت رجل واحد فكذا ذكر جماعة على قلب واحد أكثر تأثيراً في رفع الحجب من ذكر شخص واحد ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب نفسه وثواب ذكر رفقاءه وأما قولنا أكثر تأثيراً في رفع الحجب فلان الله تعالى شبه القلوب بالجارية في قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالجارية أو أشد قسوة ومعلوم أن الحجر لا ينكسر إلا بقوة فقوة ذكر جماعة مجتمة على قلب واحد أشد من قوة ذكر شخص واحد ولهذا قال الشيخ نجم الدين الطبري قدس الله روحه أن القوة شرط في الذكرواستدلال بهذه الآية والله تعالى أعلم وكذا سئل شيخ الاسلام ورأس المحدثين والحفاظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر الكفائي العسقلاني قدس الله تعالى سره عن جماعة من المسلمين طلبة علم وفقراء يجتمعون في مسجد جماعة يصليون الفريضة جماعة ثم يذكرون الله تعالى ويسبحونه ويحمدهونه ويكبرونه بالوارد في السنة الصحيحة المؤثورة وغير ذلك عن السلف (١٧٥) الصالح ويخفون ذلك بقراءة الفاتحة

ثم يذكرون الله لا اله الا الله بهيئة اجتماعية يصدر عنها رقة في قلوبهم ووجد وشغف وشوق واستغراق في وحدانية معبودهم فمنهم من يسمع منه توحيد بلفظ الجلالة فقط الله الله ومنهم من يسمع منه أه أم فإذا انتهى بهم هذا الاستغراق ختم واحد منهم بلاله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويختم بالفاتحة كذلك ويختم باقي الجماعة كذلك ثم يدعون ويتفرقون هذا دأبهم وحالهم فأتى عليهم شخص قائلاً هذا الاجتماع ورفع الصوت بالذكر بدعة وقال آخر هؤلاء كلاب يعوون وقال آخر الذكر بالجهر ليس له أصل لقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الذكر ما خفي فهل يجوز ما يفعله هؤلاء بهذه الهيئة والذكر جهرا أو هل يستحب أم لا ثم ان

عالمنا عاذر أولاً وأما أن يتوهم من هذا الخبر أنه لا يعلم هل يرحمه الله أو يعذبه ويقربه أو يطرده في الدار الآخرة فهذا لا تقبله الحقيقة يدل عليه قوله سبحانه وتعالى ولست يعطيك ذكرك فترضى وقوله وكان فضل الله عليك عظيماً ومحال أن يكون هذا الأمر منه سبحانه وتعالى وهو يتخوف عليه العذاب فان وعده لا يخلف وأما الخبر الوارد عن عائشة ان صح وهو قولها من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما في غد فقد كفر وأما هذا معناه فلا يتأتى هذا ان سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن يكون كتم الأمر عن السمر ظاهر له في ذلك الوقت لا يمكن كشفه لها كما كتم عنها رؤيته للذات العلية بعيني رأسه وهو واقع له صلى الله عليه وسلم بالاجتماع فيكون كتمه له عنها سر ظهر له في ذلك الوقت والاخبار والآثار وكتب الحديث كلها مشهونة بأخباراته بالغيوب التي تأتي من بعده المتقاربة والمتباعدة حتى قال بعض الصحابة رضي الله عنه ما ترك صلى الله عليه وسلم أميراً يكون في أمته من بعده الا ذكره الى قيام الساعة وقوله صلى الله عليه وسلم ما من شيء لم أكن أريته الا رأيت في مقامي هذا حتى الجنة والنار الحديث والأخبار كثيرة متواترة حتى لا يكاد أن يرتاب فيها أحد من المسلمين والاسلام ويبقى اعتراض على ما ذكرنا وهو أن يقال ان صح ما ذكرتم وكان هذا السر هو المانع من ظهور ما في حقيقته المحمدية قبل النبوة فلم لا يكون رسولاً ولا نبياً من أول نشأته حتى لا يحتجب عنه ما في حقيقته المحمدية كما كان حال الغيب قبل وجود جسده الكريم فالجواب عن هذا الاعتراض أن منع الله له من الرسالة والنبوة قبل بلوغه أربعين سنة أن النبوة والرسالة لا تكون الا عن تجلي الهى لو وضع أقل قليل منع على جميع ما في كورة العالم كله لذابت كلها الثقل أعبائه وسطوة سلطانه فلا تقدر الأنبياء على تحمل أعبائه والثبوت لسطوة سلطانه الا بعد بلوغهم أربعين سنة وأما قبل بلوغ الأربعين سنة فلا قدرة لأحد على تحمل أعباء ذلك التجلي لما فطرت عليه البشرية من شدة الضعف حتى اذا بلغ الانسان أربعين سنة وكان في علم الله نبياً أو رسولاً أفاض على روحه من قوته الالهية ما يقدر به على تحمل أعباء ذلك التجلي فلهذا السر لم يتنبأ أحد الا بعد أربعين سنة وهذا هو المانع له من النبوة قبل ذلك صلى الله عليه وسلم وغيره من النبيين وأما سيدنا عيسى عليه الصلاة

بعض المنكرين أراد أن يدخل عليهم عند اشتغالهم بالذكر قارئ القرآن فاذا لم يطلوا الذكر ويستمعوا القرآن ويستكنوا فقد خالفوا قول الله تعالى فيدعي عليهم حينئذ أنهم خالفوا الله تعالى فهل لهم ذلك أم لا وهل يجب على الذكرين حينئذ السكوت والاستماع ويأثموا اذا لم يستمعوا أم لا وماذا يجب على المنكر عليهم ومن يؤدبهم بالقول والفعل أفيدوا مثابين فاجاب رحمة الله عليه نعم يجوز الذكر جهرا وان كان الاسرار أفضل ولا يلزم من كون الشيء أفضل من الشيء سلب الفضل عن المفضل بل قضية ذلك أن يشتر كافي أصل الفضل ويزيد أحدهما وليس أفضلية الذكر سر الذات السر خاصة ولا مفضولية الذكر كجهر الذات الجهر بل أفضلية السر في الذكر لبعده عن الزيادة بحيث يؤمن الرياء في الجهر انتفى المحذور الأول عنه وانما قلت انتفى المحذور الأول لأنه اذا سلم الجهر من الرياء لم يأمن من العجب فان أمن منه انتفى المحذور الثاني فان انضاف الى ذلك إيقاظ غافل أو تنبيه ذاهل لم تبعد رجائية الجهر قلت قال في الخلاصة المرضية قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله تعالى في الاحياء وعمل السر يزيد على عمل الجهر ضعفه وعمل الجهر يزيد على عمل السر ضعفه اذا قصده



الاقتداء اه قال ابن حجر وأما من قال ان رفع الصوت بالذكر بدعة فلم يصب لانه ثبت في الصحيح من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن رفع الصوت بالذكر كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينصرف الناس من المكتوبة ثم قال وأما من قال هؤلاء كلاب يعوون فقد أخطأ خطأ شنيعا وقال قولاً يكاد فائه أن يقع في الكفر من جهة تشبيه أصوات الكرين عما ذكر ويستحق على إطلاق ذلك التعزيز البليغ اللائق بعظمته وأما من قال ان الذكر جهر ليس له أصل فلم يصب أيضا بل له أصل أصيل كما تقدم تقريره وكما ستأتي أدلته **قلت** \* وقوله وكما ستأتي أدلته يعني من الأحاديث الصحيحة المصروفة بترغيب الاجتماع للذكر والجهر به فانه رضي الله تعالى عنه أخذ كرها ونحن قدمنا ما أردنا إيراده منها أول الفصل مع زيادة فلا نعيد ذكرها ثم قال وأما من قصد قراءة القرآن عند الذين يذكرون الله تعالى لئلا يمنعهم من الذكر فقد صدق غير صواب لانهم في عبادة وقراءة القرآن عبادة فلا تترك احدا ههما للآخرى ثم ان كان ذكرا لازما يقع في مسجد قد جرت فيه عادة للناس

مراعاة مصلحة المصلين وأما قول القائل اذ لم يستمعوا القرآن خالفوا قول الله تعالى فكأنه يشير الى قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وقد اختلف العلماء في هذا الأمر هل للوجوب مطلقا أو للنسب أو للوجوب في بعض الصور دون بعض مع اتفاق جمهورهم على أنه مخصوص بحالة الصلاة وزاد بعضهم وفي الخطبة وقال بعضهم انما ذلك في الصلاة المفروضة أخرجه ابن جرير الطبري بإسناد رجاله ثقة ومن طريق طلحة بن عبد الله بن كرز قال رأيت عبد الله وعطاء يحدثان والقاص يقص فقلت ألا تسمعان فنظرا الى ثم حدثا فقلت ذلك ثلاثا فقالا انما ذلك في الصلاة وعن بعض الفضلاء أن الأمر خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو الأمور بالانصات عند نزول الوحي بقوله تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه

والسلام كونه نبيا قبل الأربعين فالجواب لم يكن بشرا محضاً عما كان نصفين نصف بشري ونصف روحاني اذ نشأ من نفخة الروح الأمين في فرج أمه فقوى فيه ضعف البشرية وزاد بذلك قوة على النبيين فلذلك بعث قبل الأربعين للقوة التي أعطيها من نفخ الروح الأمين في فرج أمه **قلت** \* يلزم من هذا أن يكون أقوى منه صلى الله عليه وسلم (فالجواب) أنه لم يكن أقوى منه صلى الله عليه وسلم ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم كامل البشرية من جهة أبيه وأمه كان فيه ضعف البشر وأعطى فيه القوة الإلهية المودعة فيه التي تزيد على قوة عيسى وغيره والسلام (فان قيل) لا يصح ما ذكرتم ولا يتصور أن تكون العلوم والمعارف والأسرار مودعة في حقيقة محمدية وهي محتجبة لا يعلمها (فالجواب) أن هذا الذي قدمناه واقع في الإدراك والحس لا يحتاج الى التصور وشاهد ذلك أن الروح الانساني المدبر للجسم كان قبل التركيب في الجسم مخلوقا من صفاء صفورة النور الإلهي وأودع فيه سبحانه وتعالى من أسرار وعلومه ومعارفه ما لا تدرك له غاية ولا يوقف له على حد ولا نهاية وكانت الروح في ذلك الوقت تامة المعرفة بالله تعالى كاملة الصفاء والتكئين من مطالعة الحضرة الإلهية تامة العلم بما تشتمل عليه الحضرة الإلهية من العلوم والمعارف غير جامدة بشئ منها وليس الأرواح في هذا المبدأ على منهاج واحد ولانهايتها في ذلك الى غاية واحدة بل علوم الحضرة الإلهية ومعارفها مقسومة على الأرواح بحسب ما فصلته المشيئة الإلهية بالفيض للأرواح من تلك الحضرة جار على ما سبق من القسمة في المشيئة الإلهية فقلل ومكثرت لما تركبت في قارورة الجسم وتلطخت بأدرانها وانعكست نسبتها التي هي غاية الصفاء والضوء الى نسبة الجسم الذي هو في غاية الظلام والكثافة احتجبت عنها تلك العلوم والمعارف التي كانت فيها قبل تركيبها في الجسم واستند لها هذا الجلباب من نشأة الجسم دائما فاذا أراد الله بالعبد الوصول الى صفاء المعرفة ثم وصلها رفع الجلباب بينه وبين ما كان مودعا في حقيقة روحه من العلوم والمعارف فعرف الأمور على حقائقها ولم تكن تنزل فيه بعد المعرفة وانما كانت مخزونة في حقيقة نفسه ثم رفع له الجلباب عنها فاذا رفع له الجلباب عنها عرف ما كان في حقيقة روحه من العلوم والمعارف وعرف ما يفاض عليه من الحضرة الإلهية بعد المعرفة بمالم يكن في روحه قبل وأدرك الفرق بين الأمرين

هذا

قال ابن عباس أي أنصت له فكان بعد ذلك اذا جاء الوحي أنصت له الحديث وعلى تقدير حمل الأمر على عمومه

فلا يليق بمن له دين أن يعمد الى الناس في عبادة فيسبب في قطعها عليهم وقال العلماء فيمن صلى الى غير ستر في طريق المنارة وكانت له مندوحة في أن يصلي في غير ذلك المكان انه لا اثم على المنارة لان المصلي تسبب الى ذلك فكذلك هنا اذا تعمد قراءة القرآن عند من يذكرون الله تعالى لا اعتقاده أن استماع القرآن واجب فيقطع الذكر كره ويستمع القرآن لا يجب عليه في هذه الحالة أن يستمع وقد قال العلماء في الداعي المستغرق في الدعاء لا يشرع السلام عليه ولا يجب الرد في ذلك الحال فكذلك هذا اذا استغرق في ذكره واذا سقط عنه ما هو واجب لولا الذكر فيسقط الاستماع عنه وهو واجب عليه في هذه الصورة المذكورة اه **قلت** \* فلما أجاب ابن حجر عما تقدم كتب أئمة من أهل المذاهب الأربعة موافقة ما كتب وساموه واعترفوا بصحته ونصحه كافي السيف القاطع اللامع وتقل من خطوط ساداتنا ومواليها مشايخ الاسلام متبع الله تعالى بوجودهم الإناث وأدخلهم الجنة بسلام محمد صلى الله عليه وسلم وآله فيما كتبه سيدنا



ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام كمال الدين القادري الشافعي نفع الله تعالى بعلومه في الدنيا والآخرة الحمد لله الذي خص أوليائه ببطائف النعم وعم أصفياه بمزيد الفضل والكرم وكتب لهم السعادة من القسمة وأقامهم في الخدمة على قدم وشغلهم بالذكر والفكر عما وجدوه كالعدم والصلاة والسلام على المبعوث إلى العرب والعجم والمبعوث بالخلق العظيم وكرائم الشيم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المرسل إلى سائر الأمم الذي كمل الله تعالى به الأنبياء وختم وعلى آله وأصحابه مصابيح الظلم وبعد فقد وقفت على ماسطر أعلاه من رفع الله قدره وأعلاه وضاعف لمن ذكر فيه الثواب وكر على من أنكر عليه أليم العذاب وكيف وقد ذكر الله تعالى الذاكرين في محكم الكتاب وليكن انما يتذكر أولوا الألباب ولقد أجاد العلماء في الجواب واهتدوا إلى الصواب ومن وقف على ما فيه من الأحاديث الشريفة وفهم منه الإشارات اللطيفة عرف الحق الذي يجب اتباعه والباطل الذي يتعين اجتنابه فسلم والتسليم أسلم والله تعالى بصحائق الأمور أعلم تم وكل ومما كتبه سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام (١٧٧) نور الدين الطرابلسي الحنفي نفع الله تعالى

بعلومه في الدنيا والآخرة الحمد لله العلي الأعلى الجواب كذلك تم وكل ومما كتبه سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام شرف الدين الدميري المالكي نفع الله تعالى بعلومه في الدنيا والآخرة الحمد لله العالم بصحائق الأمور على ما هي عليه وبعد فقد وقفت على ماسطر في هذه الأوراق وتأملت على ما بها مما عذب وراق وما فيها من الالفاظ الحسنة الفصاح والأحاديث الشريفة الصحاح وجواب الأئمة الأعلام علماء الدين والاسلام ولا شئ في صحة أجوبتهم وما ذكروه وتعلوه وحرروه ونسأل الله تعالى حسن الخاتمة وأن يعاملنا بفضل أحسن المعاملة فإن الفقير لما أنزل الله تعالى إليه من خير فقير معترف بالجز والتقصير وليس أهلاً لأن يجول هذا المجال ولأن يفوه بمثل هذا المقال ولم يسطر ذلك إلا للامتثال قال ذلك تم وكل

وهذا يعلمه جميع العارفين والدليل الثاني على ذلك أيضاً أن الانسان هو عين روحه وما هيته لا غير وانما هذا الجسد الظاهر لروحه كالثوب الملبوس فليس الانسان الا الروح ثم هو الا أن في حجاب عن درك حقيقة روحه لا يعلمها ولا يدركها وهي عينه فاذا أراد الله له باوغل المعرفة وصفاء هارفع له الحجاب عن حقيقة روحه فأدرك حقيقة الادراك ذوقاً وكشفاً عينياً يقينياً وأدرك ما أودع فيها من العلوم والأسرار فهي الا أن محتجبة عنه وهو عينها فهذا أعظم شاهد على ما قلناه في حقه صلى الله عليه وسلم ثم قال الشيخ رضي الله عنه للالوهية المشهودة تغير الله تعالى قسمان قسم متعلقه الالوهية محضاً لا تعلق فيه للخلق وقسم من الالوهية متعلقه الخلق تعرف تلك المعاني الالهية بالخلق وتعرف المخلوقات بتلك المعاني الالهية ولا بد لكل كامل من شهود الأمرين ومن أعظم الشواهد على ما ذكر فيه صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من كون علوم النبوة والرسالة والكتب والايان موجوداً مغطاة عليه بحجاب كحالة النائم في نومه فان علومه التي كان يعلمه في البقعة مغطاة عليه في وقت النوم حتى اذا استيقظ وزال عنه حجاب النوم تعقلها ووجدتها لم تزل في ذاته فهذا حاله صلى الله عليه وسلم من خلقه الى زمن النبوة والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألتني رضي الله عنه) عن قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم مع قوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها مع قول أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه وتول قبض أرواحنا بيدك وحل بيننا وبين غيرك (فأجاب) رضي الله عنه قال اعلم أن الله تعالى هو القابض للأرواح أصلاً وعينا وولي ذلك عزرائيل عليه السلام بسجافا وسترا حكيماً غطي به صرف قدرته فان سر القدرة الذي هو عين العين لا يظهر سبحانه وتعالى لا حد ظهوراً وعينياً وانما يظهره سبحانه وتعالى علماً مغطى بسجاف الحكمة فهو القابض للأرواح باطناً وقدرة صرفاً وهو المولى لعزرائيل قبضها ظاهر استراحتاً وكما وقد رفع هذا الستر في بعض الأشخاص فضلاً منه وجوداً واختصاصاً لما شاء من حيث لا جبر عليه في عموم الاطلاقات فيتولى قبض أرواحهم بيده دون تولية عزرائيل عليه السلام ولا يلزم من هذا أن يكون الذي يتولى سبحانه وتعالى قبض روحه دون تولية عزرائيل عليه السلام أفضل ممن يتولى قبض روحه عزرائيل عليه السلام فان هذه منزلة والمزية لا تختص بالفاضل دون

( ٢٣ - جواهر - ل ) ومما كتبه سيدنا ومولانا قاضي القضاة شيخ الاسلام شمس الدين الفتوح الحنبلي نفع الله تعالى بعلومه في الدنيا والآخرة الحمد لله الذي بيده الفضل يؤتيه من يشاء فرأيت جواباً مع سؤال من الله زيادة الانعام كما أفاده ساداتنا وعلمائنا ومولانا قضاة القضاة ومشايخ الاسلام متع الله بهم الأنام وأدخلهم وایانا الجنة بسلام والله سبحانه وتعالى للغيوب علام تم وكل وبعد فاني أقول لما طالعت ما كتب في هذه الصحيفة من أقوال العلماء الأعلام الذين أجروا فيها البيان الحق أقلام الأعلام جازاهم الله عنا خير الجزاء من دار السلام فقبلته وقبلته وقد أصابوا فيما أجابوا وأجادوا فيما أفادوا وأنعموا فيما أمعنوا والله بيده الفضل يؤتيه من يشاء تم وكل اه وفي لواقع الأنوار القدسية وقد وقع للجنيد أن الامام ابن شريح قال له ان رفع أصواتكم بالذكر يؤذي خلقنا فقال له ينبغي مراعاة أقرب الطريقين إلى الله تعالى قال ابن شريح فاذا وجب مراعاة طريقتنا لانها أقرب إلى الله تعالى من طريقكم فقال الجنيد وما علامة القرب قال ابن شريح أن يكون الغالب عليه شهود الحق فقال الجنيد هذا عليكم لاني لاني لان الغالب عليكم انما هو



مقام أحكام دين الله تعالى لا الله فقال ابن شريح نريد حالة يقع الامتحان بها فقال الجنيد يا فلان خذ هذا الحجر وألقه في حضرة هؤلاء الفقراء فصاحوا كلهم الله الله ثم قال خذ هذا الحجر وألقه بين هؤلاء الذين يطالعون العلم فقالوا حرام عليك فقال ابن شريح الحق معك يا أبا القاسم وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول من علامة ترجيح ذكر الله تعالى على قراءة العلم ثقله على الانسان وهو يطالع في الروح وخفة ذكر الله تعالى فان المشرف على الانتقال من هذه الدار يجب عليه استغنام ما هو الا فضل فلو كان تعلم مسائل الفقه والنحو والاصول افضل لما ثقلت على لسان المحتضر وأهل الله تعالى لقصر أملهم كانوا محتضرين في كل وقت وذكر الشعراني أيضا أن ملا عبد اللطيف كبير المفتين في مدينة توريس سعى في ابطال مجلس الذكر المتعلق بالشيخ عمر في الجامع الكبير وقال المسجد انما جعل بالاصالة للصلاة وكان يحضر ذلك المجلس نحو خمسة آلاف نفس فقال الشيخ عمر فاذا ذكرنا بخفض الصوت تمنعنا من ذلك قال لا فقال الشيخ عمر معاشر الفقراء احفظوا أصواتكم بالذكر ومن قوى عليه (١٧٨) وأراد رفع الصوت فليرده وليكتمه ما استطاع ففعلوا فحمل من ذلك المجلس

في ذلك اليوم نحو خمسة مائة نفس مرضى واحترقت أكباد نحو أربعة عشر نفسا وخرجت من أجنادهم فأتوا قال شيخ من حضر خست يدي على أكبادهم فوجدتها مشوية محروقة تنفقت كالكبدة المشوى على الجرف أرسل الشيخ الى ملا عبد اللطيف وجماعة وقال هل يقول عاقل ان مثل هؤلاء الذين ماتوا لهم تفعل في الموت فطبقت دار ملا عبد اللطيف تلك الليلة عليه وعلى أولاده وعياله وبما غمته وغلماناه فلم يسلم منهم أحد وما تواتوا أجمعون وكان يوم مشهودا في توريس فعلم أنه ينبغي لطالب العلم أن يتلطف في العبارة للذاكرين ولا يقوم عليهم كقيامه على من يخرج من الدين بل فعله ذلك ينبغي أن ينكر لأنه كالمنع من الدين ولو استحضر عظمة الله لما استطاع أن ينطق بكلمة واحدة في الذاكرين له فلازم يا أخي محل الذكر وانصر

المفضول في كل شئ وفي كل مرتبة كما نشير اليها فيما يأتي ثم نقول ان الحق لا يجز عليه كما قدمنا يفعل في ملكه وتصرفه ما يشاء سواء كان في عموم الخبر والاطلاق فيخصص بمناقضة عموم الخبر من يشاء من خلقه لو كان في خصوص الخبر وهو ظاهر فان المزايا يختص الله بها الفاضل في كل مرتبة وقد يختص بها المفضول في بعض المراتب فقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عبادة ليسوا بأنبيا ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء لكانهم من الله عز وجل ونعني به يوم القيامة فقد بان لك أن المزية يختص الله بها المفضول دون الفاضل وهذه أعظم المزايا حيث كان النبيون على جلالة قدرهم وشرف رتبهم من حيث ان الظنون لا تطرقها علوا يتقنون عند الله مقام من لا يكون نسبته اليهم حتى نقطة قلم في بحر طوله ألف ألف عام وعرضه كذلك وعمقه كذلك بالنسبة الى علو مقامهم وكشف سر هذه الحكاية من حيث ان هذه المزية لم تقع لا كابر النبيين لعلو مقامهم عن التسدي لمثل هذه فان هؤلاء المغبوطون بمنزلة الأطفال في جرح الحق يلاطفهم بأنواع التحف لعدم طاقتهم لحمل أعباء الحضرة الالهية بما يتجلى به في ذلك الوقت كما قال سبحانه وتعالى وترى الناس سكارى وما هم بسكارى فلهذا أعظم الموقع في هذا التجلي الذي لا طاقة للأرواح به ليلاطف صغار أحبابه بما يغبطهم به الأكارب ترويحاً لهم من ضغطة الوارد ورفقا بضعف مقامهم أن يعظم بكأؤهم وأنينهم لصعوبة ما يرون من التجلي وأما النبيون عليهم الصلاة والسلام لقوة مقامهم على تحمل أعباء الحضرة الالهية وتلقي كل ما يبرز منها من التجليات بما يعطيه الوقت من كمال الأدب فهم ثابتون كالجبال الرواسخ لا تدهشهم التجليات ولا ترعجهم عواصف المعضلات فلم يحرك لهم الحق هذه المزية التي استأنس بها صغار الأحياء علما من الحق سبحانه وتعالى أن مقامهم الأعلى ومركزهم الأعلى بما شغل عليه من علو الأدب ومعرفة بعظمته وجلاله لا يتزلزلون الى توقيع هذه المزية فأنما حاصلها من شهوات النفوس التي هي ملاطفة من الحق لضعفاء خلقه وأما الأكارب الاعوان فلا ترضى منهم ولا ترضى لهم كما وقع في بعض الكتب المنزلة ان الله تعالى يقول فيها ملائكة قويا والشهوات وانما أبحث الشهوات لضعفة خلق يستعينون بها على طاعتي وشاهد ذلك وهو علو مقام النبيين ما وقع في قضية ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث رجع به في المنجنيق مقدوفا الى النار التي شأنها معروف فأن

أحبابه بالطريق الشرعي ارام الله تعالى وتعظيمه اه كلام الشعراني رضي الله عنه وفي شرح آخر اقرب ولا المسالك لمذهب الامام مالك ورد ليس أحد أبغض عند الله ممن كره الذكر والذاكرين وقال بعد كلام قد ورد ما يدل على عظم فضل الذاكر والذكر وبغض الله تعالى من يبغض الذاكرين وقال بعد كلام ورد ما عادي الذاكرين فنعود بالله من بغض أهل الله المشغولين بذكره وبالضرورة من يذكر المنعم عليه الرؤف الرحيم فانك تحبه ولا يبغض ذا كره الا لئيم وشقي وكيف يكره من في قلبه ايمان ذا كره الكلمة الطيبة والكلم الطيب والقول السديد والقول الصواب وكلمة التقوى ودعوة الحق اه (قلت) ولنا في هذا المقام من كلام الرجال ما يطول جلبه وقد ذكرنا في كتابنا سيوف السعيد ما يشفي العليل ويروي الغليل فراجع ان شئت وفي هذا القدر كفاية لكل من له عناية وأما غيره فكما قال فيه مولانا سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب في ذكر أصل تلقين الأذكار وأخذ العهد



والبيعة والمصافحة والمشاكاة فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم أن الأذكار سنة وكذا تلقينها وفي التلقين وأخذ العهد والبيعة والمصافحة والمشاكاة أسرار وفوائد يعلمها أهل الله تعالى قال الله تعالى من قتل نفسا بغير نفس الآية قال في العرائس وفيه إشارة الى أن الله سبحانه خلق النفوس من قبضة واحدة مجمعة بعضها من بعض وفرقها مختلفة وتعلق بعضها ببعض من جهة الاستعداد والخلق فمن قتل واحدة منها أثر قتلها في جميع النفوس عالمة به أو جاهلة ومن أحيان نفس مؤمن بذكر الله وتوحيده ووصف جلاله وجماله حتى تحب خالقها وتحب ما بعرفته وجميل مشاهدته أثر حياتها وبركتها في جميع النفوس فكأنما أحيى جميع النفوس قال وفي الآية تهديد لأئمة الضلال ووعد وشرف وثناء حسن لأئمة الهدى اه وروى الامام أحمد في مسنده بأسناد حسن والطبراني وغيرهما عن يعلى بن شداد قال حدثني أبي شداد بن أوس وعبادة بن الصامت حاضرا يصدقه قال كذا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب فقلنا لا يا رسول الله فأمر (١٧٩) بغلق الباب وقال ارفعوا أيديكم وقولوا لا اله الا الله

الا الله فرفعنا أيدينا ساعة ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لا تخاف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم قال ابن حجر العسقلاني رواه أحمد بأسناد حسن والطبراني وزاد فيه فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورفعنا وقال فيه ثم قال ضعوا أيديكم وابشروا فقد غفر لكم اه وروى الشيخ يوسف الكوراني الشهير بالجهمي في رسالته أن علي ابن أبي طالب سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله داني على أقرب الطرق الى الله تعالى وأسهلها على عباده وأفضلها عند الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم يا علي عليك عداومة ذكر الله تعالى في الخلوات فقال علي هكذا فضيلة الذكر وكمال الناس ذاكرون فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول

ولا استغاث بغيري لحكم تجليه في ذلك الوقت ووفاء بآداب التجلي فتعرض له الأمين جبريل عليه السلام في الهواء وقال له ألك حاجة يا ابراهيم فانه يعلم أن ارسال الأمين اليه ينقذه من وحلته انما كان من عناية الله به ورفعة مقامه لديه وانه ان مال اليه في تخليصه لم يكن ذلك منه سوء أدب ولا انحطاط الرتبة لانه تلقى منه الحق حيث وردت عليه ولكن لما رآه تنزلا عن علو المقام وتنزلا عن كمال الأدب وهو تلقى منه الحق بالفرح والقبول على حكم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تصديق عليكم برخصه فاقبلوها وكالحكم الواقع في حكمه تعالى بلي ان تصبروا وتيقوا الى قوله وما النصر الا من عند الله فان هذه علامة النصر وبلوغ الفرح والسرور يضعف مقام الصحابة فانهم ليسوا بأنبياء فاول الآية موقف الضعفاء من الأجناب حيث يلاطفون في حضرة الحق دفعا لما لا تطيقه أرواحهم من ثقل الوارد وآخرا الآية هو موقف الأكارم من العارفين فانهم لا يبالون بغير الله تعالى ولما كان الميل الى الرخصة تنزلا عن الكمال في الأدب وهو وفاؤه بكمال الأدب في الحضرة الالهية وكمال تحمله لا عيبا حيث لا تطرق له لذة نفس ولا شهواتها وان كان في ذلك حثف أنفه تركه فلذا أجابه بقوله أما اليل فلا أي لم يرض التنزل لشهوات نفسه وان كانت من منة الحق ولم يرض الا الوقوف في أعلى مراتب الأدب وهو انقطاعه الى الله تعالى عن كل وجهة من أحوال النفوس وان كان في ذلك حثف أنفه وأكذلك في قوله حيث قال له سلمه قال حسبه من سؤالي علمه بحالي فاذا عرفت هذا عرفت بعد ما بين مقامات النبيين من مقامات المغبوطين وان الذي وقع من غيبيهم لمقامات المغبوطيين مما لحقهم من الشفقة على أمهم وأتباعهم وقرابتهم لا يتحملوا اعباء ذلك المقام ولا يشتتوا له ويكثر أنينهم وبكاؤهم وقد عرف ما في البشرية من الميل الى الأقارب والأحباب والشفقة عليهم فيما يحل بهم من البلايا والنقم وان كان مقام صاحب هذه البشرية في أعلى المقامات فلماذا أغبطوا من ليسوا بأنبياء لكونهم لا أتباع لهم يخشون عليهم من شدة الوارد ومن المزايا التي وعدناهم في صدر الجواب ما وقع لعمر وعمار بن ياسر رضي الله عنهما دونه صلى الله عليه وسلم فانه قال لعمر ما سلكت جبالا سلك الشيطان غيره وقال لعمار ان الله عصمه من الشيطان لا يوسوس اليه ولم يكن ذلك في رتبته صلى الله عليه وسلم ولكنهما فرقتان خصهما بما دون نفسه

الله فقال علي كيف أذكر يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم غمض عينيك واسمع مني ثلاث مرات ثم قل أنت ثلاث مرات وأنا أسمع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى يسمع ثم قال علي رضي الله تعالى عنه لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع اه وقال الشيخ أحمد زروق رضي الله تعالى عنه في قواعد لباس الخرقة ومناولة السبحة وأخذ العهد والمصافحة والمشاكاة من علم الرواية الا أن يقصد بها حال فتكون لأجله وقد ذكر ابن أبي حمزة أخذ العهد في باب البيعة وأطلقه بأقسامها وأخذ لباس الخرقة من أحاديث وردت في خلعه عليه الصلاة والسلام على غير واحد من أصحابه ومبايعته سابعة بن الأكواع تشهد لا يداع السر فيها وكذلك مبايعته عليه الصلاة والسلام لأصحابه بعد تحقيق الايمان وتقرره في قلوبهم انما هو لذلك ويجري حكم الارث والتأسي فيها كغيرها بلان كبر الجري الخلاف ولا لزوم لوجه الاشتباه والله تعالى أعلم ووجهها وطريقها ليس هذا محله نعم لمحب أو متيسب أو محق فيها أسرار خفية يعلمها أهلها والله تعالى أعلم اه (قلت) وبعضها سيأتي في الفصل الذي بعده هذا الفصل



ان شاء الله تعالى والله تعالى الموفق بمنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿الفصل السابع والعشرون﴾ في اعلامهم أن الذكر المعبر عند أهل الله تعالى الذي يكون به الفتح والوصول الى الله تعالى هو المأخوذ بالاذن والتلقين من شيخ وارث واصل مرشده متصل بحبته وطريقته بالحضرة النبوية لا بما يأخذه الانسان بنفسه فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق اعلم أن الذكر المأخوذ عن غير شيخ أو عن شيخ غير مفتوح عليه عارف هلاك صاحبه أقرب من سلامته لاسمائه الله تعالى قال الشيخ أحمد بن المبارك وسعته يعني عبد العزيز رضي تعالى الله عنه يتكلم على الذين يدعون أسماء الله في أورادهم فقال رضي الله تعالى عنه ان أخذوها عن شيخ عارف لم تضرهم وان أخذوها عن غير عارف ضررتهم فقلت وما السبب في ذلك فقال رضي الله تعالى عنه الأسماء الحسنى لها أنوار من أنوار الحق سبحانه فاذا أردت أن تذكر الاسم فان كان مع الاسم نوره الذي يحجب من الشيطان وأنت تذكره لم يضرك وان لم يكن مع الاسم نوره الذي يحجب من الشيطان (١٨٠) حضر الشيطان وتسبب في ضرر العبد والشيخ اذا كان عارفاً وهو في حضرة

الحق دائماً وأراد اسماء من أسماء الله الحسنى لم يرده أعطاء ذلك الاسم مع النور الذي يحجب به فيذكره المرید ولا يضره ثم النفع به على النية التي أعطاها الشيخ ذلك الاسم بها فان أعطاء بنية ادراك الدنيا أدركها أو بنية ادراك الآخرة أدركها أو بنية معرفة الله تعالى أدركها وأمان كان الشيخ الذي يلقي الاسم محجوباً فانه يعطى مریده مجرد الاسم من غير نور حاجب فيها فيهلك المرید نسأل الله تعالى السلامة اه وقال شيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به فعلى العبد ملازمة ما يعنى الأحكام التكليفية المتفرقة في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والدعوى على ما يقدر عليه منها بدوام معانقة الذكر معها ونعني بالذكر الذي يكون بتلقين شيخ واصل لا الذي يأخذه العبد باختباره مع دوام الاستناد بالقلب الى شيخ واصل

صلى الله عليه وسلم فان هاتين المزيين ثابتتان في حقيقته صلى الله عليه وسلم وهو الأصل الجامع وما كان عمرو وعمار الا فرعين منه فظهر المزية في فرعيه ولم يظهرها في أصله الجامع صلى الله عليه وسلم كمزية ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه أول من يكسى يوم القيامة من جميع الخلق ولم تكن هذه المزية فيه صلى الله عليه وسلم وكزية موسى عليه الصلاة والسلام في كونه ذالحة في الجنة دون جميع الخلق ولم تكن له صلى الله عليه وسلم وشفوف رتبته صلى الله عليه وسلم معروف وكناية آصف بن برخيا مع سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام فانه طلب أن يحضر لديه عريس بلقيس فقال أنا آتيتك به قبل أن يرتد اليك طرفك فانها مريضة اختص بها آصف وهو غير نبى ومنع منها سليمان عليه السلام لعل مقامه وان أشكل الأمر في قضية آصف وسليمان عليه السلام حيث كان آصف تلميذه وأخذ عنه الاسم الأعظم وبقرة الاسم فعل مافعل والجواب عن هذا الاشكال أن مقام سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في شفوف رتبته وعلو درجته لا يحفل مثل هذه المزية ولا يتأتى له التدرج اليها لأن مقام النبوة ليس له الاتلقى ما هو في الحضرة الالهية من جميع التجليات ذاتية أو صفاتية أو اسمائية أو فعلية تلقيه على ما هو عليه لا يخطر بباله أن يغير تجليات التجليات أو يغير لأجل غرضه واردة من الواردات البارزة من حضرة الحق بل أدبه في مقامه ثبوته لجميع التجليات طابقت غرضه أو خالفته ولذا لم يكن من النبيين خروج عن دائرة الأسباب الحكيمية ميلا الى خرق العادات لقوة كمالهم وكال أدبهم واستغراقهم في العلم بالله تعالى وفناء ارادتهم في ارادة الله تعالى حتى لا تريد الا ما أراد وهذا الوصف لهم وصف ذاتي استقر عليه مقامهم فلا يزحزحهم عن هذا المقر تجلي من التجليات وان عظم لأنهم في هذا الميدان قائمون لله بالله راكضون في هذا المجال مستغرقون في النظر الى الله تعالى فقواهم الله بقوته وأثبتهم بآياته وتحملوا أعباء الحضرة الالهية على غاية ثقلها وصعوبة مباينتها لأغراض النفوس ولم يبالوا بما هو دونها وحال الانبياء هذا كاذب كما من بعدهم عن الميل الى خرق العوائد فضلا عن فعلها ما لم يؤد بهم الى خرق العوائد ضرورة اثبات الرسالة وايضاح صحتها في قلوب المرسل اليهم فيفعلون ما يفعل من خرق العوائد قياما بمؤنة تصحيح الرسالة لتوقفها على خرق العادة الشاهد بصحتها وهذا الخرق هنا هو

فان بدوامه على هذه الأمور يصل العبد الى أن ينار له السر الرابى الذي يسببه يصل الى التطهير الا كبر المذكور المسمى أولا الذي هو غاية الغايات ومنتهى الرغبات المعبر عنه في الإشارة عن الله تعالى يقال عنه من كشفت له عن صفاتي ألزمته الأدب ومن كشفت له عن ذاتي ألزمته العطب وهذا العطب هو غايته منتهى الارب ومنتهى مطلب العبد فان هذا العطب هو محل الاستهلاك في الحق حيث يسلب العبد من أوصافه البشرية ويلبس خلعة الاتصاف بالآوصاف الربانية انتهى ما أردنا نقله من كلامه رضي الله تعالى عنه وعنا به وقال في تحفة الاخوان والخلاف الخامس يعني من أصول التقوى الحقيقية دوام الذكر الذي لقنه له شيخه لا يتجاوز الى غيره الا باذنه الا الأوراد المخصوصة بطريق شيخه ثم قال بعد كلام ومنها يعنى من الآداب التي تطلب من المرید في حق الشيخ ملازمة الورد الذي رتبته فان مدد الشيخ في ورده الذي رتبته فن تخلف عنه فقد حرم المدد وهيئات أن يصح في الطريق ثم قال بعد كلام ومنها يعنى ومن الآداب التي تتعلق بالمرید في نفسه أن يأخذ بالآحوط في العبادة لا ينتظر بذكره وعبادته ثوابا ولا قتها وانما يعبد الله تعالى الى أن قال لكنه



لا يشغل الا باوراد الطريق وما أذن له فيه الشيخ اه وقال السيد محمد العوث رضى الله تعالى عنه في جواهره فذكر العامة كلمة الشهادة  
أوغيرها من التسيبكات والذكر الخاص مما يكون بتلقين شيخ مرشد عارف بادواء النفوس يكون أقوى في إزالة الحجب عند الملازمة عن قلب  
حاضر اه وقال في كتاب التطورات اعلم أن الصدر محلو ومحشو بالاخلاق الظلمانية التي تظهر بها من بني آدم الا ثارا خبيثة فلا بد له  
أن يزكى صدره باخذ التلقين من الشيخ الكامل حتى يدخل في طور القلب الذي هو مستعد للتزينة بالاخلاق الحميدة والانوار المشروحة  
بحسب الاستعداد واليه أشار رب العزة بقوله قد أفلح من زكاها ومن دخل فيه بالخلاء عن الاخلاق الذميمة بواسطة التوحيد الجهرى يرى  
شجرة التوحيد نوراً مملوءاً بأغصان الانوار في العلم الانساني بحسب الاستعداد ثم يرى السماء مصنى أو مملوءاً بالنجوم والقمر صافياً عن السحاب  
المعنوى ويرى البساتين والجبال مع العيون وغير ذلك فلا بد للسالك في وقت الطلب أن يتقى الله بالتجرد عن الاخلاق الذميمة حتى يتزين  
قلبه بهذه المذكورات من أنوار ذاته الغيبية ويفنى بعض أفعاله في نور أفعال الله (١٨١) تعالى فيظهر منه آثار الاخلاق الحميدة

كالتسليم والتفويض والتوكل  
والقناعة وغيرها في طريقه  
بالنظر الى بعض المشارب ويرى  
بنظره وتوجهه الى مرآته ماذا  
كسب من الاستعداد الى القيامة  
الوسطى أعنى فناء صفاته في نور  
صفات الله تعالى بل الى القيامة  
الكبرى وهى الفناء في الله بحسب  
الاستعداد واليه أشار حبيب رب  
العزة بقوله قلب المؤمن مرآة الله  
واليه أشار رب العزة بقوله يا أيها  
الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس  
ما قدمت لغدا واتقوا الله واعلم أن  
هذا النداء للمؤمنين الطالبين  
الداخلين في طريق الله تعالى  
لأجل مشاهدة أنوار الافعال  
والصفات وغيرها باخذ التلقين  
من الشيخ المأذون الى أن ينتهى  
الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
اه وقال في الخلاصة المرضية قال  
الشيخ جبريل الخرماباذى رحمه  
الله تعالى وههنا أصل أصيل يجب  
رعايته فان الذكر بدون رعايته

المسمى في اصطلاح المسامين بالمعجزة حتى اذا فرغوا من اثبات المعجزة فارقوا خرق العوائد ما لم يكن  
ذلك بأمر الهى فيبتدرونه وان لم يكن في اثبات الرسالة كفضاياه موسى عليه السلام الثلاث وهى  
قوله تعالى أن اضرب بعصاك البحر الآية وقوله تعالى أن اضرب بعصاك الحجر الآية وقوله تعالى  
ان الله يأمركم أن تدبحوا بقرة الآية وهذه القضايا عن أمر الهى وان لم تكن في اثبات المعجزة حيث  
لا يمكنه مخالفتها وأما الأولياء فاما لخرق العوائد الاضعفهم عن تحمل أعباء الحضرة الالهية  
وعدم طاقتهم لصعوبة تجلياتها فقالوا الى خرق العوائد ترويحاً لا روحاً لهم من ضغطة الوارد وبقاء  
على أنفسهم بدوام التمتع ببعض شئ من شهواتها وهم معذرون فان الله عز وجل لم يعدمهم بقوة  
الانبياء فلذا لم يتزل سليمان لفعل هذا الخرق الذى فعله آصف ثبوتاً على مقر مقامه الذى ذكرناه  
﴿فان قلت﴾ اذا كان هذا مقامه ولا يرضى لنفسه بهذه المزية لكونها مغايرة لمقامه فلم تدلى  
اطلب ذلك من الحاضرين (والجواب) فى هذا أن مقامه على ما ذكرناه ولكن لما كان منة الحق  
عليه فى ملكه أن يسخر له جميع خلقه كما قال له فى حقه يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان  
كالجواب الى آخر الآية وكان آصف من جملة ما هو مسخر تحت حكمه حيث فعل له هذه المزية وان  
الرياح مسخرة تحت حكمه وقد كانت تحمله وجيشه وتقذفه مسيرة شهر غدواً ومثلها راحا فلما كان  
التسخير له بمنزلة يديه ورجليه فى هذا الخلق ولم يرض التزل عن مقامه مسخر فى ذلك من هو مسخر  
تحت حكمه يفعل له ما يريد وهذه منة الحق عليه وقد وقع له ذلك بأذن الهى ليس من غرضه  
فقط وقلبه ثابت على مقامه والسلام (وسألته رضى الله عنه) عن معنى قوله تعالى أنا عرضنا الأمانة  
على السموات والأرض الآية (فاجاب) رضى الله عنه بما نصه قال الأمانة هى القيام بحقوق مرتبة  
الحق فى كلية معانيها خلقية والهيبة فلم تطق حمل هذه الأمانة السموات والأرض فاشفقن منها  
وحملها الانسان وهو الانسان الكامل الذى يحفظ الله به نظام الوجود وبه يرحم جميع الوجود  
وبه صلاح جميع الوجود وهو حياة جميع الوجود وبه قيام جميع الوجود ولو زال عن الوجود  
طرفة عين واحدة اصار الوجود كله عدماً فى أسرع من طرفة العين وهو المعبر عنه بلسان العامة  
قطب الأقطاب والعوث الجامع ومعنى قوله ظلوماً جهولاً يعنى ظلوماً بخطيه حدود البشرية

لا يوصل الى المقصود وان كان لا يخلو عن فائدة ما وهو أن يكون تلقين الذكر من شيخ مرشد متصل بحبته وطريقته بالحضرة النبوية فان  
الذكر بدون التلقين مثل النشاب الذى يشتري من صانعه ومثل الذكر يكون بتلقين الشيخ مثل النشاب الذى يؤخذ من السلطان فانها  
وان تساوى فى النشابة ودفع الخصم ولكن أين نشاب النبال من نشاب السلطان فى الناس والوقع وحماية صاحبه وولايته وكل من يتعلق  
به والله تعالى أعلم اه وقال الشيخ أحمد بن المبارك فى الابريز ان شيخه عبد العزيز بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنه سئل وهو حاضر  
عن فائدة تلقين الورد الذى يعطيه الاشياخ فقال رضى الله تعالى عنه للسائل تسألنى عن الصادقين أو عن الكاذبين فقال عن الصادقين  
فقال رضى الله تعالى عنه فائدة ان الله تعالى حفظ على هذه الامة دينها هذه الشريعة المطهرة التى اذا فعلت فى الظاهر حفظت الايمان  
فى الباطن وأن الشيخ الصادق معصوم الباطن بالمشاهدة مع الحق سبحانه حتى ان المرید اذا قال لا اله الا الله قبل أن يلقى الشيخ الكامل  
يقولها بلسانه وقلبه غافل والشيخ يقولها بالباطن لعظم مشاهدته للحق فاذا لقى المرید صارت حالته فى المرید فلا يزال يتربى الى أن يبلغ



مقام الشيخ ان قدر الله تعالى له ذلك ثم ضرب مثلاً بالحكاية الشهيرة التي وقعت للملك له ولد عز يزعليه ثم نزل به ضر عظيم فجمع الاطباء لدواء ولده وتوعدهم بوعده شديد ان لم يبرئوا ولده فاتفق الاطباء على أن دواء ولده في عدم أكل اللحم فذكروا ذلك للولد فأبى عليهم وقال لا أترك اللحم ولو خرجت روحي في هذه الساعة فأرأى الاطباء ودعشوا في أمرهم ونزل بهم ما لا يطيقونه حيث امتنع الولد من اتباع سبب الشفاء وألحوا عليه المرة بعد المرة فلم يزد ذلك الا نفورا فذهب رجل منهم واغتسل وتضرع الى الله تعالى ونوى أن لا يأكل اللحم مادام المريض لا يأكله ثم جاء الى المريض فقال له لا تأكل اللحم فامتلأ أمره وسمع قوله وبرئ لحينه فتعجب بقية الاطباء من ذلك فاخبرهم بما فعل قال رضى الله تعالى عنه وأيضا فان أهل العرفان من أولياء الله تعالى اذا نظروا الى ذوات المحجوبين فرأوا ذاتا طاهرة قابلة للحمل سمرهم مطيعة له فانهم لا يزالون معها بالتربية بتلقين الذكر وغيره ويكون هذا المطيق للسره هو مقصود الشيخ لا غير فاذا جاء الى الشيخ غيره ممن ليس بمطيق وطلب منه التلقين فانه لا يمنع لانه لا يقطع (١٨٢) على أحد فلذا تجدد الشيوخ يلقنون كل أحد مطيقا كان أم لا مع فائدة أخرى

تظهر في الآخرة وذلك انه صلى الله عليه وسلم يكون بيده يوم القيامة لواء الحمد وهو نور الايمان اه قال الامام أبو الحسن على الصعدي العدوي في حاشيته على الخرشى ذكر ابن مسعود رضى الله تعالى عنه أن عبد الله بن سلام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفة لواء الحمد فقال طوله ألف سنة وستمائة سنة من ياقوته جراء وقضيبه من فضة بيضاء وزجه من زمرذة خضراء له ثلاث ذوائب ذؤابة بالشرق وذؤابة بالمغرب وذؤابة وسط الدنيا مكتوب عليه ثلاثة أسطر الاول بسم الله الرحمن الرحيم والثاني الحمد لله رب العالمين والثالث لا اله الا الله محمد رسول الله طول كل سطر مسيرة ألف عام قال صدقت يا محمد ذكره الشهاب في شرح الشفاء انتهى ثم قال الشيخ عبيد العزيز بن مسعود وجميع الخلائق خلفه من أمته ومن غير أمته مع سائر

وحدود الخلقية وخروجه الى القيام بحقوق مرتبة الحق حيث لا أين ولا كيف ولا صورة ولا حد فان هذا لا قدرة لأحد عليه الا الله وحده فهذا معنى ظاهره لكونه تخطى مرتبة البشرية من الخلقية وهو لا يقدر لان الأمر الذي تخطى اليه لا غاية له ولا نهاية لكون الاحاطة مستحيلة فيه قال سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علما فهذا معنى الجهل والظلم الذي نسب اليه هو أعلى مراتب اصطفاء الحق لعبده والجهل الذي نسب اليه هو نفي الاحاطة بكنهه جلاله وذلك غاية المعرفة بالله فان معرفته بالله من وراء خطوط الدوائر كلها يعنى دوائر الصديقية وهى أن كل معرفة للصديقين فلها دائرة تنطبق عليها تلك الدائرة هي حدها وغايتها لا تخطاها والانسان الكامل تخطى جميع الدوائر ووصل من المعرفة بالله تعالى الى حيث لا احاطة بكنهه جلاله ولا حد ولا كيف ولا أين ولا رسم ولا دائرة فهو يحول في هذا البحر الذي لا حده ولو أن جميع الموجودات أمدت من هذا البحر مثقال هبة لتهدم الوجود بأسره وصار محض العدم في أقل من طرفة عين لا حترقه من هيبة الجلال فليس يطبق القيام في هذه المرتبة واعطاء جميع تجلياتها حقها الا الفرد الجامع المعبر عنه بلسان العامة بقطب الأقطاب ولوجعت عبادة جميع العالمين ماعدا الملائكة والنبيين والمرسلين والصصابة وجمعت تلك العبادة كلها من منشأ العالم الى النفخ في الصور ما عادت من عبادة قطب الأقطاب في هذه المرتبة مقدار طرفة عين من عمره انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه والسلام (وسأله رضى الله عنه) عن معنى قوله تعالى يعجوا لله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب (فاجاب) رضى الله عنه بقوله قال اعلم أن معنى الآية على طريق التأويل أن ذلك في أفعال المختارين فيما يتعلق به أغراضهم بما يريدون نفيه أو اثباته أو نفعه أو ضراره كل ذلك يعجونه ما يشاء فلا يقع شيء منه في الوجود مما تعلقت به أغراضهم ويثبت منه ما يشاء فيظهر وجوده أو نفيه مرسوما في لوح الظهور فهذا هو المحو والاثبات وأما ما تعلقت به ارادته كله ثابت لا يخوفيه ومن بعض معانيها الرتسمة المقادير الالهية في اللوح المحفوظ فكان منها ما محاه بعدما أظهر رسمه لكونه متوقفا على سبب أو زوال مانع ومنها ما أثبتته وأظهره في لوح الوجود لكونه نفذ به حكم مشيئته والاول لم ينفذ به حكم المشيئة ثم اللوح المحفوظ منقسم الى ما هو أم

الانبياء وتكون كل أمة تحت لواء نبيها ولواء نبيها يستمد من لواء النبي صلى الله عليه وسلم وهم مع أمهم الكتاب على أحد كتفيه وأمه المطهرة على الكتف الآخر وفيها الاولياء بعدد الانبياء ولهم ألوية مثل مال الانبياء ويستمدون من النبي صلى الله عليه وسلم ويستمد أتباعهم منهم كحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالمريد اذا لم يكن مطيقا فانه ينتفع في الآخرة بشيخه الذي لقنه قال رضى الله تعالى عنه ولا ينتفع منه بمجرد التلقين فقط ومطلق تلفظه بالذكر بل حتى يتعلم منه كيفية الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسوله وينتفع منه بعض النفع في الباطن اه قلت ومن هنا يعلم كل موفيق سعيد أن طريقنا هذه الاحمدية الابراهيمية الحنيفية التجانية أسهل الطرق وأفضل وان وردنا أجل الاوراد وأفضل وان أهلها محجوبون ومرادون ومعتنى بهم لان الحبيب المعظم والمصطفى المكرم سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ضمن لولده الاكبر وخليفته الاشهر شيخنا ووسيلتنا الى ربنا أحمد بن محمد التجاني سقانا الله من بحر باعظم الاواني أن لا يعوت أحد من عبدنا باوراده بالتزام شروطها المعلومة الاوليا قطعنا ما



لا خلف فيه وقد فهمت من كلام هذا القطب أن كل واحد من الأولياء لا مراد له ولا يكون مقصوده إلا مطبق على سره الذي هو وارثه وأما غيره من تلاميذه فمنهم من صدق يحصل مراده ومنهم من لا فويل ثم ويل لمن يرغب عن طريقة ضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لجميع من أقبل عليها بالصدق بالولاية واختار لنفسه بنفسه ما لا يعرف هل يكون مقبولا به أولا ولو كان ما اختاره صحيحا في نفسه وما ذاك والله إلا الشقاوة والحرام نسال الله تعالى السلامة والعافية في الدارين بمحض فضله وكرمه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل الثامن والعشرون ﴾ في ذكر سندن في هذه الطريقة الأحمدية المحمدية الإبراهيمية الخنيفية التجانية فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق أعلم أني أذكر لك سند شيخنا رضي الله تعالى عنه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان على الطريقة الخلوتية قبل أن يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الأحمدية المحمدية وسندي والحمد لله متصل إليه ثم أذكر بعد ذلك سندا إلى الشيخ رضي الله تعالى عنه ثم إلى جده رسول الله (١٨٣) صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة أما

سندنا الأول فأقول نظم في السلسلة الصوفية واثقني أذكاريها سيدي محمد الغالي وهو لائقه سيدي الحاج علي بن راده وهو لائقه أبو عبد الله الشريف سيدي محمد بن محمد بن المشري وهو لائقه قطب زمانه وفريد عصره وأوانه شيخنا وقدوتنا إلى الله مولانا أبو العباس أحمد بن محمد التجاني وهو لائقه الشيخ محمود الكردي وهو لائقه الشيخ الحفي وهو لائقه قطب الوجود السيد مصطفى بن كمال الدين البكري الصديقي وهو لائقه الشيخ عبد اللطيف الخلوقي الجبلي وهو لائقه الشيخ مصطفى أفندي الادنوي وهو لائقه الشيخ علي أفندي قراباشا وتحلف عن والده مصطفى الطيبي أي هو الذي أجاز به بالارشاد وهو لائقه الشيخ اسمعيل الجرمي المدفون بالقرب من مرقد سيدي بلال الحبشي رضي الله عنه بديار الشام وهو لائقه سيدي عمر الفواوي

الكتاب وكل ما هو فيه واقع ثابت لا يمكن تحوله وإلى ألواح المحو والاثبات من غير أم الكتاب وفيها ما كان مطابقا للمشيمة الالهية كان ثابتا لا محوفيه ومنها ما لم يطابق المشيمة الالهية وانما أظهره سبحانه وتعالى في اللوح المحفوظ موقوف على شرط أو سبب من حيث له شرطه أو سببه لم يقع منه شيء وهو لم يقع في حكم المشيمة ومن بعض معاني الآية على طريق التأويل أيضا عحو الله ما يشاء من أعمال المكلفين ما كان حسنا أحبطه وأبطله وما كان سيئا أغفره ومجاه ويثبت في هذه الأفعال ما كان منها حسنا أثبتته وأثاب عليه إثابة تامة وما كان سيئا أثبتته وعاقب عليه عقوبة تامة فقيه عحو الله ما يشاء ويثبت انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى ويحذركم الله نفسه (فاجاب) رضي الله عنه بقوله أما في بساط الشريعة يعني ويحذركم الله نفسه بالخوف منه وعدم الأمن من مكره في جميع عطايا اليكم من النعم ودفع جمع المضار عنكم من النقم وبسط ذلك عليكم على عموالي والأيام فاحذروا من مكره في ذلك الحال فانه لا يأمن من مكر الله إلا من حق عليه عذاب ذي الجلال وأما في بساط الحقيقة ويحذركم الله نفسه يعني من البحث والاطلاع والطلب على كنه الذات فان ذلك غير لائق بكم لأنكم لا تطيقون ذلك الأمر فاحذروا من حلول نزول البلاء بكم بطلبكم ذلك الأمر وقفوا عند ما حدلكم من أمر الشارع صلى الله عليه وسلم انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى فإذا سويته ونفخت فيه من روحي الآية (فاجاب) رضي الله عنه قال أعلم أن الخلافة تقدم الكلام عليها في بعض الأجوبة فن أرادها فليطالعها وأما النفخ فالمراد به وضع الروح في الجسد وسمي نفخا لأنه من النفس الرحاني وإضافة الحق إلى نفسه إضافة الخلق وإضافة الاختصاص بمعنى أنه مخلوق وأنه مخصوص منه بعظمة العناية والمحبة والتكريم وإعلاء الرتبة على جميع ما عداه من المخلوقات وهذا وجه الإضافة إلى الله تعالى للروح والمذكور ههنا هو الروح الحيواني المدبر للأجسام المظهر لصورة الحياة فيها وهذا الروح هو المنفوخ في جسد آدم عليه الصلاة والسلام ثم في طيبه الروح القدس اللاهوتي الذي استوجب الروح الآدمي به الكمال والعلو على جميع المراتب الخلقية بحيث أن لا يضاهيه شيء من المخلوقات في ذلك الكمال

وهو لائقه محي الدين القسطنطوني وهو لائقه الشيخ خير الدين التقادي وهو لائقه الشيخ جباري سلطان المقدس الشهير بجمال الخلوتي وهو لائقه الشيخ محمد بن بهاء الدين الشرواني وهو لائقه سيدي يحيى البا كوي وهو لائقه الشيخ صدر الدين الجباني وهو لائقه سيدي الحاج عز الدين وهو لائقه الشيخ محمد بن أبرم الخلوتي وهو لائقه الشيخ إبراهيم الزاهد الكيلاني وهو لائقه سيدي جمال الدين التبريزي وهو لائقه الشيخ شهاب الدين محمد الشيرازي وهو لائقه الشيخ ركن الدين محمد التجاشي وهو لائقه الشيخ قطب الدين الأبهري وهو لائقه الشيخ أبو النجيب السهروردي وهو لائقه الامام الجنيد بن محمد سيد الطائفة البغدادية وهو لائقه سيدي السري بن المقلس السقطي وهو لائقه سيدي معروف بن فيروز الكرخي وهو لائقه سيدي داود الطائي وهو لائقه سيدي حبيب الجهمي وهو لائقه سيدي الحسن البصري وهو لائقه الامام علي بن أبي طالب وهو لائقه النبي صلى الله عليه وسلم وهو لائقه جبريل عليه السلام وهو لائقه رب العزة فلما وقع له الفتح وأذن له صلى الله عليه وسلم في تلقين الخلق بعد أن كان قار من ملاقاتهم لا اعتناؤه بنفسه وعدم ادعاء المشيخة إلى أن وقع له الاذن منه



بقطة لا مناما بتربية الخلق على العموم والاطلاق وعين له الورد الذي يلقنه في سنة ست وتسعين ومائة وألف عين له صلى الله عليه وسلم الاستغفار والصلوة عليه صلى الله عليه وسلم وهذا هو الورد في تلك المدة الى رأس المائة كل الورد صلى الله عليه وسلم بكلمة الاخلاص فعند هذا تنزل للخلق والافادة واطهار الطريقة والاستفادة وهذا بعد اخباره بعلوم مقامه وارتفاع قدره ومكانه وأخبره عليه الصلاة والسلام بفضل هذا الورد وقدره وما أعد الله تعالى لمن أحبه من أتباعه وخزبه وسيأتي هذا ان شاء الله مبيناً مفصلاً في فصله ولما أذن له صلى الله عليه وسلم في هذه الطريقة الاحدية والسيرة المصطفوية وفق الله تعالى له على يديه صلى الله عليه وسلم وأخبره أنه هو مربيه وكافله وأنه لا يصل شيء من الله الا على يديه وبواسطته صلى الله عليه وسلم وقال له لا منة لخلق عليك من أشياخ الطريق فأنا واسطتك ومحمدك على التحقيق فترك عنك جميع ما أخذت من جميع الطرق وقال له الزم هذه الطريقة من غير خلوة ولا اعتزال عن الناس حتى تصل مقامك الذي وعدت به وأنت على حال من غير (١٨٤) ضيق ولا حرج ولا كثرة مجاهدة وارك عنك جميع الاولياء فمن حين قال له

والعلو ثم الروح القدسى هو منفوخ في روح آدم لا في جسده فان الروح الحيوانى منفوخ في الجسد وبذلك الروح استوجب الجسد الحية والعقل وجميع ما يشتمل عليه من العلم والحس والحركة والتخيل والفكر الخ ما يستوجبانه من المعاني وأما الروح القدسى فهو منفوخ في الروح الحيوانى من آدم فكما أن الجسم من آدم فارورة لروح الحيوانى كذلك روح الحيوانى فارورة للروح القدسى وبذلك الروح القدسى استوجب الروح الحيوانى من آدم العلو والكمال على جميع المراتب الخلقية وكان للروح الحيوانى بسبب الروح القدسى حياة أبدية لأن الروح الحيوانى ما فيه الا ما أعطى للجسم من الحياة والحس والحركة وما معها من المقتضيات واللوازم ليس في الروح الحيوانى وماهى زائد على هذا وأما الروح القدسى فانه أعطى الروح الحيوانى كمال العلم بالحضرة الالهية وماهى متصفة به من العظمة والكبرياء والعز والجلال والعلو والتعالى وماهى مشتملة عليه من الأسماء الحسنى والصفات العلى وأعطاه أيضاً كمال العلم بما تستحقه الحضرة الالهية من كمال الأدب وكمال التعظيم والاحلال وكمال المحبة والاعتناء وكمال الانقطاع الى الله تعالى والفراغ من ملاحظة الحظوظ ومن الالتفات اليها وأعطاه العلم أيضاً بما يراى منه ولما اذ خلق ومجمله في كل دروة من الدورات الزمانية والحالية والقدرية وعرفه حقيقة الأدب الذى يراى منه في كل محل من ذلك وبسبب هذا الذى أعطاه الروح القدسى للروح الحيوانى صار الروح الحيوانى خليفة لله على جميع العوالم يحكم فيه بما يريد ويتصرف فيها بما يشاء فتستجيب لله طائعة من غير استعصاء ولا يكون هذا الا احدية الحق وحده ولما أعطى الروح الحيوانى الكمال الذى ذكر أو لا صيرها خليفة له على جميع العوالم يحكم فيه حكمه ويجرى أمره فيها بكيان أمره وليس هذا شئ من العوالم غير الروح الا دى وهذه هى حياة الروح الحيوانى بسبب نفخ الروح القدسى فيه وهذه الحياة هى المشار اليها بقوله تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه الآية فهذا نفخ الروح في آدم عليه السلام وانما كان الروح الحيوانى حياً بهذا النفخ لانه بدون كسائر أرواح الحيوانات ليس فيه زيادة عليها من الكمال وغيره وأما الروح القدسى فهو نور عظيم الشأن يفيض من حضرة الخلق يأتي حاملاً لا غاية له من الأنوار والأسرار والعلوم فاذا استقر في الروح

صلى الله تعالى عليه وسلم هذه القولة ترك جميع الطرق وترك الطلب من جميع الاولياء وأما سندنا الى الشيخ رضى الله تعالى عنه ثم الى جده صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الطريقة وأذكرها فقد نظمت في سلكها ووصلنى بسلسلة أتباعها ولقننى أذكرها اللازمة الشاب العاقل والفقير الفاضل والعالم العامل والتقى الكامل سيدى عبد الكريم ابن أحمد الناقل وهو لقنه الشيخ الجليل والفاضل النبيل سيدى مولود قال ذو الخلق الجليل وهو لقنه الشيخ العامل الناصح ذو العقل الراجح العالم التقي الصالح الذى لا يكون الا فى الامر المهم لافظ سيدى الحاج محمد الحافظ وهو لقنه تاج الاذكياء وامام الاقبياء وسيد الاقطاب والاولياء سيدى وشيخى أحمد بن محمد التجانى سقانا الله من بحره باعظم الاوانى وهو لقنه سيد الكونين وامام

الحيوانى

الثقلين سيد الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم ولقننيه أيضاً سيدى عبد الكريم وهو لقنه

عبد الحليم وهو لقنه العالم التقي والصاحب الفرد الزنى معدن أسرار الطريقة والجامع بين الشريعة والحقيقة الذى تنتهى اليه المكارم والمعالى سيدى وأستاذى محمد الغالى وهو لقنه التلميذ الاشهر والخليفة الاكبر والنائب الوارث الاطهر وخادم حضرة العارف الربانى الذى يعرفه القاصى والذانى الذى قضى الله له فى الدارين مراده سيدى الحاج على حازم براده وهو لقنه الفرد الاسعد قطب الاولياء سيدى أحمد وهو لقنه سيد الانبياء والمرسلين وامام جميع الملائكة والمقربين ح ولقننيه أيضاً سيدى عبد الكريم وهو لقنه سيدى مولود الولي الحليم وهو لقنه النبيه العالى سيدى محمد الغالى وهو لقنه من يسعده التقي والجاني سيدى أحمد بن محمد التجانى وهو لقنه سيد الوجود وعلم الشهود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ح ولقننى سيدى محمد الغالى وهو لقنه سيدى أحمد التجانى وهو لقنه سيدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطة لا مناما اعلم أن سيدى عبد الكريم ما قضى الله لى سبحانه وتعالى على يديه



الا الا وراذلة للطريقة وهي الورد والوظيفة وذكر عصر يوم الجمعة وأما الأذكار الخاصة فما وجدت منها على يديه الا حزب السبني مجردا عن حزب المغني بعد أن لازمت سنة كاملة مع زيادة أشهر ثم لما أراد الله تعالى أن يمن عليّ بمحض فضله وكرمه ورحمته الواسعة وينظمني في سلك أهل الطريقة الواصلين الى امام أهلها الفائزين بنيل جميع أذكارها من الاسم الأعظم الكبير والكنز المطلب والياقوتة الفريدة والمراتب الكائنة لها الظاهرة والباطنة وأسرار الطريقة وخلواتها وما ينبغي ذكره وافشاؤه وما لا ينبغي ألق في قلبي وقلب سيدي عبد الكريم محبة حج بيت الله الحرام وزيارة خير الأنام نبينا محمد وزيارة اخوانه من الأنبياء الكرام وزيارة أصحابه البررة الكرام المختارين على الدوام عليه من الله تعالى أفضل الصلاة وأزكى السلام وخرجنا من الوطن الى جهة المغرب لطلب الزاد وعرض له مرض فرجع الى الوطن فانتظرتني ما قدر الله له ثم سافر الى أرض ماشن بنية انتظاري ثم ردني الله سالما وخرجت على أثره لأحقه فاقدر الله بيننا اللقاء ولكن بلغني انسان في أرض ماشن رسالته وقال لي ان الشيخ عبد الكريم قال لي قل (١٨٥) للشيخ عمر بن سعيد اني أسلم عليه وقل له

منذ فارقتك ما تجد لي يوم الا ومحبته تزداد في قلبي ثم لما وصلنا أرض النواقي أخبر سعت أن سيدي محمد العالي في مكة المشرفة مجاورا ففرحت بذلك فرحاً عظيماً وأسألت الله تعالى أن يرزقني ملاقاته فاستجاب الله لي دعائي بمحض فضله وجمعني معه في مكة المشرفة بعد العصر في مقام ابراهيم وتذاكرنا قليلاً وفرح بي فرحاً عظيماً وأكرمني لما فرس بي من الصدق ودفع اليّ جواهر المعاني الذي عندي اليوم بقصد أن أنظر فيه ومكثت معه حتى فرغنا من أعمال الحج وبعد تمام المناسك ارتحلنا معه الى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام ودخلناها أول يوم من المحرم وجاورت معه تلك السنة في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام وسلمت له نفسي ومالي وألقيت اليه القياد وبقيت أخدمه قدر ثلاث سنين

الحيواني أعطاه ما ذكر أولاً من الكالات وصيره خليفة لله على خلقه كما ذكرنا واذا عرفت هذا وتأملت عرفت رتبة الانسان وعلاؤه على جميع العوالم وعرفت الكمال منه وما لا كمال فيه وعرفت الحي والميت من الانسان وأما أمر الله للأئمة بالسجود له فهو إشارة الى اظهار علو رتبة آدم على جميع العوالم وخصوصيته عند الله من دونهم لما لا غاية له من عناية الحق به ومحبته له وتعظيمه إياه واجلاله ما لم يعط غيره من المخلوقات شيئاً من ذلك والى هذا الإشارة بقوله سبحانه وتعالى ولقد كرمنا بني آدم الى قوله تفضيلاً والسلام انتهى من املائه رضى الله عنه (ومما) سأل به سيدنا رضى الله عنه بعض الفقهاء في مجلسه قال رضى الله عنه ما معنى قوله تعالى في حق سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام بقوله فاوجس في نفسه خيفة موسى فكيف يستقيم خوف موسى من السحرة وفعلهم مع كونه لا يخاف غير الله تعالى ولا يكثر بهم ولم يكن عنده ريب في أنه مبعوث من عند الله تعالى بحجة عينية قاطعة لجميع وجوه الريب مع علمه أنه منصور بالله للعلم القطعي الذي عنده من وعد الله الصادق الذي لا خلف فيه لقوله تعالى لا غلبن أنا ورسلي وبقوله سبحانه وتعالى ولقد سبقنا كلمتنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جنودنا لهم الغالبون فكيف يستقيم الخوف في قلبه مع علمه القطعي بهذا الأمر ومع كمال علمه أن الباطل لا يثبت لظهور الحق كما قيل في المثل السائر للحق جولة وللباطل صولة فاذا جاء الحق بجولته ذهب الباطل بصولته فكيف يتأتى منه ما ذكره الله عنه من الخوف مع كمال علمه بالأمر التي ذكرناها فأجابوه بما ذكره المفسرون في الآية فقال ليس ذلك والجواب عن هذا المخط أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن من وجه من الوجوه التي ذكرت وانما خوفه مما هو معلوم عند الأكارب العالين من أهل الحضرة الالهية ان الله سبحانه وتعالى تنزلت بحكم القهر لعبيده الخاصة وتلك التنزيلات يذيقهم الله فيها من مرارة قهره وقساحة بأسه على ما هو مضمون عنده في حضرته ان للخاصة العليا عنده تنزيلات تشبه في وقائعها شدة انتقامه من الكفرة من خلقه وليس ذلك ازدراء بمراتبهم ولا اسقاطا لعظيم وجاهتهم عنده وانما حقيقة تلك التوقعات انه لا بد لمن اصطفاه الله لمحبة ذاته أن يذيقه ضرباً من المراتة لتكون المرتبة عالية عن أن يطمع بها ضعفاء السفلة من الناس حتى لا يظهر بها ولا يفتن بها الا من

( ٢٤ - جواهر - ل )

وجدت الأخذ عنه ولقنتي الأذكار اللازمة ونظمني في سلك أهل الطريقة ولم يزل يلقني الأذكار ويعطيني الأسرار واكتسبت منه الأنوار على وفق الشريعة والحقيقة وفي الشهر التاسع في السنة الأولى وهو شهر الله رمضان قلت له ونحن في المسجد النبوي بعد المغرب في الروضة المشرفة بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحرابه الشريفين اشهد لي اني رأيتك وقل لي شهدت لك انك رأيتني ثم ذكر لي أنه قال لسيدنا وشيخنا ووسيلتنا الى ربنا القبط المكتوم والبرزخ المختوم القوث الصمداني العارف الرباني الشريف الحسيني سيدي أحمد التجاني سقانا الله من بحره بأعظم الأواني اشهد لي اني رأيتك وقال له شيخنا شهدت لك انك رأيتني وشيخنا رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه اجتمع في حال بدايته ورحلته بالعارف بالله تعالى سيدي الشريف الحسيني مولاي الطيب أخي العارف بالله تعالى سيدي الشريف الحسيني مولاي التهامي نزيل وازان وكان قطباً لما اجتمع به شيخنا قال له سمعت ان لك منزلة عظيمة فقال له ما هي قال له من رأك يدخل الجنة قال نعم الا ان المزية ليست لي فقال له شيخنا المن هي قال الشيخ الثعالبى لان من رآه ومن



رأى من رآه ومن رأى من رآه إلى سبعة أو ثمانية أو اثني عشر انسا ناً يدخل الجنة وأنا رأيت من رأى من رآه وقال له شيخنا الشهيدلى أنى رأيتك فقال له شهدت لك أنك رأيتنى قال الفقيرالى مولا الغنى الكريم القدير جامع هذا الكتاب أنا السادس بفضل الله تعالى (قلت) ورواية السبعة فى الاجوبة الناصرية قال فيها وقد حدثنى الشيخ سيدى محمد بن ناصر عن شيخه فى الفقه سيدى على بن يوسف عن شيخه سيدى عبدالرحمن بن محمد بن بنى مهرة عن سيدى محمد بن ناصر من أهل الرقبة عن سيدى عبدالكريم وهو جد سيدى عبدالرحمن المذكور عن القطب الكامل امام الأولياء وغر العلماء سيدى عبدالرحمن الثعلبى أنه قال رضى الله تعالى عنه من رأى الى سبعة ضمنت له الجنة ويقول كل واحد من أهل السلسلة صاحبه اشهدلى انى رأيتك اه وأخبرنى بعض من أثق به أن رواية السبعة هى التى فى محاضرات الحسن البوسى (قلت) وقد حصل لى بفضل الله تعالى ما هو أعظم من هذا وهو أنى رأيت شيخنا التجانى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه فى واقعة من الوقائع ويده حلة (١٨٦) من نور وقال لى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه من رأى هذه الحلة دخل

الجنة ثم ألبسنى اياها رضى الله تعالى عنه ثم لم أزل مع سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه فى المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام حتى سخر الله تعالى لى بمحض فضله شيخنا وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا أحمد ابن محمد التجانى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه وقال لسيدى محمد الغالى قد أعطيت الشيخ عمر ابن سعيد جميع ما يحتاج اليه من هذه الطريقة من الاذكار والاسرار فلم يكن لك الا تبليغه فقط حينئذ امتثل أمر الشيخ رضى الله تعالى عنه وأخذ بيدي بعد ما صلينا العشاء فى المسجد النبوى حتى أوقفنى بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاه القبر الشريف وأوصل الى ما أمره الشيخ وبلغ الى ما حملة قدوتنا بإبلاغه الى بين يدى هذا النبى الكريم ليكون شاهدا له أنه بلغ وكل ما أمر به ولده صلى الله عليه

هرته صواعق تلك التوقعات وليعلموا أن المرتبة صعبة المدرك عزيزة المنال لا يظفر بها الا من ذاق حرارة تلك التوقعات فاذا علمت هذا عرفت طريق تنزل البلاء على النبيين والأولياء فهو من هذا المأخذ وأن موسى عليه الصلاة والسلام كان تام العلم بهذه التوقعات التى تتراكم فيها صواعق البلاء على الأكابر على قدر مراتبهم فلما تبسدى له ظهور السحر فى صور تلك التخيلات التى أرتته حركات تلك الجادات وهى العصى والحبال فانهم جاؤا بها فى معارضة شمس النبوة وتغطيتها وكان فى نفسه انها لا تثبت كما تقرر أنه لا بقاء للباطل مع الحق فلما رأى ظهورها ظهرت بين يديه للعام والخاص تخوف فى نفسه أنه تجلى بظهور البلاء عليه بظهور سطوة الاعداء عليه اذا ظهر واعليه بسطان سحرهم وعجزه عن دفعهم كما فى قضية ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث ظهر نصر الاعداء عليه حتى قذفوه فى النار ولا ناصر له خاف أن يكون ذلك الوقت الذى ظهر فيه السحر مثل وقت ابراهيم حيث ظهر سلطان الاعداء عليه حتى قذفوه فى النار ولم يجد حيلة ولا ملجأ خاف من مثل هذا البلاء فى وقته فانهم ان ظهورا عليه بذلك وغلبوه ظهر علوهم عليه وانخفاضه تحت حكمهم يتصرفون فيه كيف شاؤوا وكما وقع لابراهيم تصرف فيه الاعداء كيف شاؤوا ولم يجد نصرة كذلك موسى خاف من ظهور الاعداء عليه وعلوهم عليه بظهور سلطانهم عليه وعدم قدرته على الانتصار منهم فهذا هو خوفه الذى تخوفه فسمع خطاب الحق عن هذا بقوله لا تخف أنك أنت الأعلى يعنى لا يظهرون بعلوهم عليك ولا يستشفون بسلطانهم لديك ثم زاده بقوله سبحانه وتعالى وألق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا فانظر الى كمال صدق وعد الحق سبحانه وتعالى قال له لا تخف أنك أنت الأعلى فلما وقع من العصا ما وقع وألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى انقضت سخابة الاعداء وظهر ذلهم وهوانهم اذ كانوا يرجون العلو بظهور السحر على موسى وابطال السحرة لمعجزته فلما وعد الحق سبحانه وتعالى وأخبره أن يظهر الله ذل الكفرة بايمان السحرة وظهر من العصا أمر عظيم فلما فرغت من تلقف السحر قصدت فرعون على كرسيه اذ كان يدعى الألوهية وظهور سلطان الغلبة فلما رأى العصا توجهت بشرها نحو وتيقن أنها تهلكه مع عجزه عن نصرة نفسه فرها ربا وقفر على كرسيه قالوا اضرب سبعين ضربة وهو هارب الى

داره

وسلم وهو شيخنا التجانى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه وجازاه عنا أفضل ما جازى به شيخنا عن

تلاميذه ولهذا ان شئت قلت انى أخذتها عن الشيخ التجانى بنفسه رضى الله تعالى عنه ولما سبأ فى أيضا فى الفصل الذى بعده هذا الفصل ان شاء الله تعالى الا أن الفضل للواسطة جزاء الله تعالى عنا خيرا وكان كثيرا ما ينظر الى وأنا جالس معه فيقول أشهد بالله أنك تحب الشيخ فلذلك أحببى محبة عظيمة حتى أنه كان كثيرا ما يقف بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيارته ويطول قدر ما يتلو التالى من القرآن خمسة أحزاب ثم انه يقول لى بالله الذى لا اله الا هو انى لا قف مثل هذه الوقفة كثيرا بين يديه صلى الله عليه وسلم ولا أشتهغل الا بالدعاء لك ولما بلغ أوان الفطام وانتهى ما قدره الحليم العلام جعلنى خليفة من خلفاء الشيخ رضى الله تعالى عنه وعذابه وأذن لى فى فعل جميع ما يفعله الخليفة وأملى على الاجازة وكتبت وهذه نصها بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده يقول العبد الفقيرالى الله الراجى عفوه وكرمه محمد الغالى أبو طالب التجانى الحسنى عاملة الله برضاه فى الدارين انى اتخذت عمر بن سعيد بن عثمان الفوقى أرضا



الطوري اقلما الكدوي قبيلة حبيبا في الدارين ومن كان كذلك كان حبيبا لله ورسوله في الدارين وأذنته في الورد المعلوم وطريقتنا  
التجانية المحمدية الابراهيمية الخنيفية وأذنته في صلاة الفاتح لما أغلق بنية مرتبتها الظاهرة والباطنة وأذنته في تلاوة الفاتحة بنية كذا وكذا  
بما هي مشتملة عليه وأذنته في تلقين الورد المعلوم لطريقتنا من طلبه من جميع المسلمين ذكرنا أن أثنى صغيرا أو كبيرا طائعا أو ماصيا  
حرا أو مملوكا وأذنته أن يقدم من طلبه الى ستة عشر رجلا وكل واحد يقدم أربعة بالشرط المعلوم ومن خالف شرطنا فهو مرفوع عنه الاذن  
ونأمر كل واحد من المتقدمين أن ينظر اخوانه بعين العناية والتعظيم وأن يحفظ نفسه من تغيير قلوبهم وأن يجتهد في اصلاح أمورهم وقضاء  
حوائجهم الدنيوية والأخروية كزيارة صحبيهم وعبادة مريضهم والشفقة على ضعيفهم ويكون هذا كله لا بتغاء مرضاة الله ورضاه ورسوله  
صلى الله عليه وسلم وأقول كل ما سمعتم من فضل الورد والوظيفة وذكر يوم الجمعة فهو من املاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيخنا  
وذكر رضي الله تعالى عنه أن الفضل الذي هو مرسوم بالنسبة الى الذي هو مكتوم (١٨٧) كنسبة نقطة الى البحر المحيط لا يحل لنا

ذكره وأذنته في تلقين أذكرك سيدنا  
رضي الله تعالى عنه كالسبي  
والأسماء الادريسية ويامن أظهر  
الجميل ويا قوتة الحقائق وفي  
الفاتحة بنية كذا وكذا وكل ما في  
جواهر المعاني من أذكرك سيدنا  
فقد أذنته في ذكره وفي اعطائه  
ما عدا حزب البحر وأذنته في جواهر  
المعاني نفسه وأذنته في خلوات  
سيدنا وفي اعطائها وكذا في كل  
ما أذنته من استخارة وصلاة وقرآن  
وغيرها وأذنته في اعطاء صلاة  
الفاتح لما أغلق بنية مرتبتها الظاهرة  
والباطنة انتهى ما أملاه على رضي  
الله تعالى عنه ثم بعد أن أكملت  
ما أملاه على كتب بخط يده الحمد  
لله والصلوة والسلام على مولانا  
رسول الله يقول كاتب هذه  
الحروف محمد الغالي أبو طالب  
التجاني الحسني عامله الله برضاه في  
الدارين كل ما سطر في هذه الورقة  
فهو من املائنا على كاتبه وقد  
أخزناه في جميع ما في هذه الاسطر

داره فبطل ما كان يدعيه من ألوهيته فهذا وعد الحق الذي وعده موسى بقوله لا تخف انك أنت  
الأعلى وقد يورد هذا ايراد وهو أن يقول قائل لا يصح ما ذكرتم من الخوف في نفسه بعد أن سمع كلام  
الحق في وقت الرسالة قال له سنبعل لك اسلطانا فلا يصح لك انك يا ابن آدم ومن اتبعك الغالبون  
فلا يصح ما ذكرتم من الخوف بعد سماعه لهذا الخطاب قلنا الجواب عن هذا أن لا كابر علمانا بنا  
من وراء العلم الذي ظهر خلق الله تعالى لا يعلمه غيرهم أنهم وإن سمعوا خطاب الله وصدق وعده  
فانهم يعلمون أن في غيب علم الله تعالى ما لا يتناول الوعد الذي وعده اكمال علمهم بالله تعالى  
وشاهد هذا أنه صلى الله عليه وسلم وعده الله تعالى بظهور سلطانه على قریش وغلبته عليهم  
ودخولهم تحت حكمه بوعد صادق لا خلف له ثم لما آراه يوم بدر تصوب من كثيب الرمل آتية  
لبدر قال صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قریش جاءت بعجزها وخيلائها تجادل وتكذب رسولك  
اللهم نصرك الذي وعدتني ثم لما سوى الصفوف للقتال فأنزل ناحية وحده في العريش  
يستغيث بالله وينادي يا حي يا قيوم اللهم ان تهلك هذه العصابة فلي تعبدي الأرض أبدا وأبو بكر  
قائم على رأسه بالسيف خوفا أن يعيل عليه الكفار اذا اشتغل المسلمون عنه وجعل يقول له دع  
مناشدتك ربك فان الله منجز لك ما وعدك به ولا يقلع عن المناشدة لله تعالى والاستغاثة به فيقال  
كيف حصل له هذا الخوف وهو على يقين من وعده به قلنا وقع خوفه مما ذكرنا من كمال علمهم  
بالله تعالى أن في دائرة علم الله ما لا تحيط به العقول فن هذا توقع خوفه صلى الله عليه وسلم وكقول  
شعيب عليه الصلاة والسلام حيث طلبه قومه بالرجوع الى ملتهم قال عليه الصلاة والسلام وما  
يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا قال هذه القولة مع كمال علمه بالعصمة من الكفر ولكن  
علمه بالوجه الآخر من عدم الاحاطة بعلم الله فهذا هو الذي أوجب الخوف لموسى والنبي صلى الله  
عليه وسلم انتهى من املائنا علينا من حفظه ولفظه رضي الله عنه (وكذلك) سأل سيدنا رضي الله  
عنه بعض الطلبة عن معنى هذه الآية السريعة في حق سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام وهي  
قوله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبدان أه أو اب قائل ما الحكم في قوله تعالى اذ عرض عليه  
بالعشي الصافات الجياد الآية الاشكال فيها من النسيان الذي وقع منه للصلاة حتى فات وقتها

اجازة تامة مطلقة نفعه الله تعالى بذلك ورزقنا وایاه فضلها دنيا وأخرى وأما تالله تعالى وایاه على عهد شيخنا ومحبة ورضاه وصلى الله على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما وكان هذا يوم الاثنين بعد اثنين وعشرين خلت من ذي الحجة بمكة المشرفة سنة ١٢٨٥ هـ  
(قلت) قد أذن لي غيره بعد ما تفارقنا وأجازني في قراءة حزب البحر وفي اعطائه وتلقينه كل من أردت من الاخوان والله تعالى الموفق بمنه  
للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل التاسع والعشرون ﴾ في اعلامهم أن سيدى محمد الغالي رضي الله تعالى عنه  
وأرضاه وعنا به صرح لي مشافهة أني خليفة من خلفاء الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به لامن المتقدمين فأقول وبالله تعالى  
التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق اعلم وفقني الله تعالى وایاه لما يحب ويرضاه ان الخلافة عبارة عن نيابة الشيخ الذي كان  
الخليفة خليفة عنه لانه يوصل الى التلاميذ ما كان الشيخ يوصل اليهم من الأذكار والأوراد والأحزاب والاسرار والتوجيهات والمقاصد  
والخلوات والآداب والعلوم والمعارف والحاصل أنه يفعل لهم وبهم ما كان الشيخ يفعل له وله عليهم من الحقوق جميع ما كان للشيخ عليهم



بحكم الخلافة والنيابة (فان قلت) ما الفرق بين الخليفة والمقدم (فالجواب) أن المقدم من أمره الشيخ أو من أذن له بالأذن وهكذا إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها بالتقنين الاذكار اللازمة مع بعض الاذكار التي يختص بها الخواص ومن له حديثه إلى وكل مقدم صادق مرتبة عظيمة تجب بها طاعته واحترامه كما سيأتي في الباب السابع والاربعين من هذا الكتاب المبارك ان شاء الله تعالى وليس الخليفة كذلك بل هو نائب عن الشيخ مطلقا فلذلك كان المقدمون وتلاميذهم من جملة رعية الخليفة تجب عليهم طاعة الخليفة لان وجوب الامتثال للخليفة وحرمة مخالفته تجب على جميع أهل الطريقة يستوي فيه من لقنه الخليفة ومن لقنه غيره لمرتبة الخلافة فاعلم هذا واعمل عليه ترشد والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم واذا فهمت هذا فاعلم أنني لما طال مكثي مع سيدي محمد الغالي وأوقع الله سبحانه وتعالى ببعض فضله محبتي في قلبه وأخذت بعجام قلبه ولبه واستوليت على قلبه وقاله اتخذني صاحباً ورحي الناس عنه جانباً واصطفاني خادماً وحاجباً وصرت له مؤنساً وطالبا ورميت (١٨٨) عني كلما كنت من فنون العلم حافظاً وكاتباً وانسلخت عما كنت من المعارف

والحقائق جامعاً وكاسباً للعلمي بان ذلك يكون التروى وغيره جالبا ومع هذا فلا أطلب منه شيئاً من أسرار الطريقة الا وزجرتني حتى أكون من الطلب تائباً إلى أن سخر الله لي وساعدني على نيل ما كنت فيه راغباً وقال لي ونحن في المسجد النبوي وقت الضحى كنا نقدم الناس ونجعلهم مقدمين في اعطاء الورد وأما أنت خليفة من خلفاء الشيخ لا من المقدمين وبعد ذلك أخبرني رضي الله تعالى عنه أن الشيخ رضي الله تعالى عنه قال له أعطيت الشيخ عمر بن سعيد جميع ما يحتاج اليه من هذه الطريقة من الاسرار والاذكار فلم يكن لك التبليغ فيه فقط وكان بعد ذلك كثيراً ما ينظر إلى ونحن جالوس فيقول أشهد بالله أنك تحب الشيخ ويقول بالله الذي لا اله الا هو اني أقف بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقفاً طويلاً ولا يخرج مني في

ولا يصح للنبيين عليهم الصلاة والسلام أن يشتغلوا عن أمر الله بغيره ولا تتأتى لهم الغفلة عن الحضرة الالهية حتى تفوت حقوقها والاشكال أيضاً عن قوله فطفق مسحاً بالسوق والاعناق وذلك فساد في الأرض فلا يتأتى ظهور الفساد في الأرض على يدني (والجواب) عن الاشكال الأول أن سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام كان في غاية الرعاية لأدب الحضرة الالهية كما هو شأن النبيين عليهم الصلاة والسلام لا يغفلون عن الله طرفه عين وفاتته صلاة العصر لا يشتغله بعرض الجياد عليه وكان هناك في طاعة عظيمة انما كان معداً للجهاد في سبيل الله تعالى فكانت تعرض عليه وينظر في شؤونها لأجل الجهاد والجهاد من أعظم القربات في جميع الشرائع فكان في وقت عرضها عليه في طاعة عظيمة فانه كان ينظر في شأن الجهاد فهو في جهاد حقيقي وان لم يكن وقع السيوف معه لأن نظره في أمر الجهاد واشتغاله به صيره في جهاد حقيقي يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم لا زال العبد في صلاة مادام ينتظر الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم فيمن صلى وجلس في مكانه ينتظر صلاة أخرى في المسجد فهو في صلاة قال فذا لكم الرباط قالها ثلاثاً والرباط معلوم فضله في الاخبار فظهر من هذا أن صورة الطاعة والنظر في تهمة ما يتقدمها من الشؤون فيما هي محتاجة اليه أن الناظر فيها كالواقع في تلك الطاعة نفسها عيناً بعين فكان سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام في نظره في شأن الخيل كأنه واقف في الجهاد في سبيل الله والواقف في الجهاد اذا طرأ عليه من شدة السيوف بعض السهو حتى فوت الصلاة نسياناً لا لوم عليه شرعاً فقد قال صلى الله عليه وسلم في يوم الخندق حين كان في مواجهة الجهاد وفاتته صلاة العصر قال شغلونا عن الصلاة الوسطى أراد أن ذلك كان منه نسياناً لشدة وقع السيوف فهو في ذلك انما هو اشتغال بطاعة عن طاعة واشتغال بما هو لله عما هو لله فلا لوم عليه في هذا انما يقع اللوم عليه لو كان نسيانه لها لا يشتغاله بحفظه وشهوات نفسه يثبت عليه العتاب اهـ وهو انما كان في الجهاد لله تعالى كقضيته صلى الله عليه وسلم في يوم الخندق سواء ثم ان هناك نسكته لا يتعلقها الا كبروهي أن الأكارهم صدمات من قوة التجلي اسطوة جلالة فرما أفرطت بهم تلك الصدمة عن النظر في غير تلك الطاعة التي هم فيها القوة التجلي لأن المطلوب منهم في الحضرة مراعاة حقوق الأوقات في كل آن

الا الدعاء لك ورأيت رضي الله تعالى عنه بعدما تفارقنا في واقعة وقلت له يا سيدي انك قد قلت اني خليفة لا يغفلون من خلفاء الشيخ لا من المقدمين فقال لي رضي الله تعالى عنه نعم أنت خليفة ثم اذا تقرر هذا فاعلم أن لي شواهد تدل على أن جده سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبني وعلى أني من ورثته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن خلفائه ولي شواهد أخرى أيضاً تدل على أن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه يحبني محبة تامة وعلى أني من الواصلين اليه ومن خلفائه رضي الله تعالى عنه أما التي من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فإنها) ان الله جل جلاله وتقدست أسماؤه وصفاته تفضل على بعض فضله وكرمه من علوم الشريعة والحقيقة تخلقوا وتحققوا ما لا يمكن لي كتمه قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال ابن عباس وجابرهم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والضعاك ومجاهد انظر الباب وقال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض وفي العرائس أي جعلكم خزان جودي من العرق والمحبة والولاية خلفاء العالم بعد مني دهر الدهار يرو قلب الغلك الدوار والقرون الماضية فن مقسم



له الرسالة والنبوة والملك والشرف وما كان لهم في السبق السابق وأولوا الأمر يكون لكم بالخلفاء الانبياء والصديقين هو الذي جعلكم خلفاء في أرضه كآدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وزاد شرفكم بشرف نبيكم على الجمهور وقال عند قوله تعالى وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي قال محمد بن حامد لم تزل للانبياء والأولياء خلفاء تخلفهم فيمن بعدهم من أمتهم وأصحابهم ويكون هديهم على هديهم يحفظون على أمتهم ما يضيعون من سنتهم وأن أبابكر كان هو القائم بهذا المقام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه وأنا والحمد لله ممن قام به (ومنها) أتى والحمد لله ما خالطت السلاطين ولا أحب من يخالطهم وفي تبين المحارم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم رواه أنس رضي الله تعالى عنه اه (ومنها) أتى والحمد لله قائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي السراج المنير وروى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر (١٨٩) فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله صلى

الله تعالى عليه وسلم وخليفة كتابه اه وقال الطبراني في تفسيره وروى عن الحسن أنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخليفة كتابه اه (ومنها) أتى رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم في واقعة وقال لي جعلك الله من خيار أهلها أي أهل أمي أو كما قال فدوت منه لما امتلأ قلبي من الفرح والسرور من ذلك القول وقلت له صلى الله تعالى عليه وسلم قبلت ورضيت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ومنها) أن بعض الاخوان قال انه رأى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اثبتوا على ما أتم عليه وأطيعوا شيخكم عمر فان ما أتم عليه حق وصواب أو كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (ومنها) أن بعض الاخوان بعث الى كتابا فيه ما نصه

لا يغفلون عن حق من الحقوق وقد تقع بهم لمات من قوة سلطان التجلي الالهي فتؤثر فيهم غفلة عن الطاعة التي تأتي بعد فيمضي وقتها وهم ذاهلون عنها القوة ما هم فيه ومن هذه القضية سهوه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سلم في الرابعة من اثنتين حتى نبيه ذواليدين فقال يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله قال لم تقصر ولم أنس أخبره أولا عن الحكم الشرعي ان القصير في الصلاة لم ينزل عليه ولا أمر به فلذا قال لم تقصر وقوله ولم أنس أخبر عن ذهوله عن تمام الحكم لقوة سلطان التجلي والافسا كان يمكن منه التغافل عن الصلاة لقوة موقعها في الحضرة الالهية من كونها آكد الحدود التي يجب مراعاتها وأعظمها اعتناء وأما قوله سبحانه وتعالى فطفق مسجدا بالسوق والاعتناق الاشكال في هذا أنه كان من أكبر المرسلين قدرا فكيف يتأتى منه قتل الخيل وتقطيعها من غير ذنب منها يوجب ذلك اكونها غير مكلفة ولا فاعلة باختيارها لانها مسخرة تحت حكم غيرها فكيف امتد به الحال حتى أخذ في قتلها وقتلها فساد في الأرض وهو رسول الله لا يتصور منه ذلك (الجواب عن هذا الاشكال) اعلم أن الخيل وجميع الحيوانات والأموال كلها مسخرة تحت حكم آدمي بحكم الارادة الالهية له أن يفعل فيها ما يشاء الا أن قتلها بغير ذنب لا يحل لكن هذا رسول الله وفعله فيها بالقتل من كونها شغلته عن أمر الله تعالى بالنظر في أمرها حتى فاته حق من حقوق الله تعالى نسيانا بسببها مع كونه لا يسعه ترك ذلك الحق فتوجه اجتهاده حينئذ أن كل ما شغل العبد عن أمر الله يجب محقه واهلاكه من كونه كان من رجال الغيرة الالهية واجتهاده هذا خاص بشرعيته لأنه مشرع وان كان في شرعنا لا يحل فلا يتعدى نظرنا في شرعنا الى انكار ما فعله في شرعه لكونه رسولا مشرعا وقد أتى عليه ربنا في الطائفة التي أتى عليها بالهداية وأمر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بالافتداء بهم قال سبحانه وتعالى ومن ذر به داود وسليمان الى آخر ما ذكر من الانبياء ثم قال في حقهم أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ثم قال بعده في حقهم أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداهم اقتده وكفى بهذا حجة في تصويب فعله فلا يعترض عليه فيما فعل لكونه مشرعا والله أتى عليه بالهداية فهذا جواب هذا الاشكال والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه من حفظه ولفظه ﴿وسأله رضي الله عنه﴾ ونص السؤال بسم الله الرحمن

اعلم يا شيخنا في رأيك في المنام في نوب أبيض وسمعت قائلا يقول هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد أقبل ونهضت الى المكان الذي رأيته فيه ووجدتكما قد تلاقيتما وعليكما ضباب مارأيتكما وسمعت صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطبك بكلام صاف وحفظت منه أحسن محبة صادقة مع من حولك ولكن قوله مع من حولك لا أدري أهكذا قال أو قال كلاما هذا معناه بخلاف أحسن محبة صادقة ثم كشف الضباب ورأيتك في موضع مرتفع تريد النزول منه ولا تقدر كأن بك رعدة وقال لك آخر أيلك هيبه وبشري قلت نعم وتعاونت بي على الهبوط (ومنها) أن بعض الاخوان ذكر لي أنه رأى في المنام شخصا على سرير في بيت له بابان وقال له ذلك الشخص يا فلان أتعرفني فقال لا فقال أنا محمد خير الوري ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم اني أرسلك الى شيخكم عمر قل له اني أسلم عليه فليدع عباد الله الى دين الله فليبين كل ما أراد فانا الضامن له ولا يكثر بأهل فوت فانهم غدره وكررها ثلاث مرات اه (ومنها) أن رجلا من الاولياء كان بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام وكان يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويسأله عن جميع ما يريد فيخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم



بما سألت فطلبت منه أن يسألني النبي صلى الله عليه وسلم عن حالي وعن ما يؤل إليه أمري وأخبرني بعد مدة أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن لي خصما شديدا عداوة لي في بلدنا قدمت بعدى ينبغي لي أن أعفو عنه لاشتداد العذاب عليه فعفوت عن الخصم ثم أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له قل لعمرانه سينكس شيئا فإذا تم النكس اجتمع بي (ومنها) أن الشاب الرابع والولي الصالح أخي وصنوي علي بن سعيد رأي النبي صلى الله عليه وسلم ومعه شيخنا التجاني وسيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنهما وسيدى أحمد التجاني رضى الله عنه يشكلم مع سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أخي علي رجه الله تعالى لما أردت أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء ومنعني سيدى محمد الغالى قلت لسيدى أحمد التجاني رضى الله تعالى عنه كيف حالي يا سيدى فقال لا تموت حتى تكون وليا فعند ذلك قال سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف حال أخي عمر يا رسول الله فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله أخوه عمر على يدي بدأ وفيها ينتهي (ومنها) أن (١٩٠) الامام العادل والولي الفاضل محمد بل ابن العارف بالله عثمان فودى أخبرني

أنه أراد أن يستخير الله تعالى لي وينظر لي ما يكون في أموري وسمع شخص صافي واقعة له يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لك اعلم أن أمور عمر بن سعيد في يدي أتصرف له فيها وما غفلت عنها أو كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (ومنها) أني رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا أعظ الناس وأدعوهم إلى الله تعالى مرغباً ومرهباً وهو صلى الله تعالى عليه وسلم حاضر ساكت مستمع حتى قلت ثم تأتي النار من جهة المغرب فتسوق الناس إلى المحشر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا انما سكت من أول كلامي إلى الآن لستكون مصيباً ثم أردت أن أسأله عن ذلك فنعنتني الهيبة فانتبهت (ومنها) أني رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا في فوت جلاو فدنوت منه فذكر لي أشياء ومن جملتها أنه قال لي انهم يعني أهل الأرض التي كنت فيها وقت

الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً ساداتنا رضى الله عنكم وأرضاكم وجعل الجنة منقلبكم ومثواكم وأطال بقاءكم نفعاً للعباد في جميع البلاد نصكم الكافي وجوابكم الشافي بما يشفي الغليل ويبرئ الغليل في معنى المعية التي وردت في كلام المولى الجليل سبحانه وتعالى في قوله وهو معكم أيذا كنتم وهو معكم أيذا كانوا ونظائرهما وكذلك معنى القرب في قوله تعالى ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون ونحن أقرب إليه من جبل الوريد فقد اختلفت أقاويل العلماء لاختلاف فهمهم فمنهم من قال معكم بعلمهم ومنهم من قال معكم بذاته وكل واحد له أدلة وشواهد إلا أن من قال وهو معكم بعلمه هرب من التحيز والجهة ومن قال بالذات ألزم له المعارض في زعمه ما يناقض مذهبه فأردنا من سيدنا أن يبين لنا وجه الحق بنص شافي وجواب كافي ولكم الأجر والمثوبة من الله تعالى والسلام على سيدنا ورحمة الله وبركاته (الجواب) والله الموفق بعنه وكرمه للصواب اعلم أن معية الحق سبحانه وتعالى لكل شيء من الوجود وقربه لكل شيء من الوجود صفتان نفسيتان يتبعان ماهية ذاته كما لا تعقل ماهية الذات ولا سبيل للعقل إلى شم من روائع الوقوف على حقيقتها كذلك لا سبيل للعقل لادراك حقيقة معية الحق لكل شيء وقربه لكل شيء فهو سبحانه وتعالى مع كل شيء بذاته وأقرب إلى كل شيء بذاته من وجهه لا يدركه العقل في هاتين الحقيقتين فذاته جل جلاله متعالية مقدسة على جميع حدود الجرم والجسم ولوازمه ومقتضياته من دخول وخروج وقرب وبعد واتصال وانفصال وتحيز واختصاص بجهة أو احاطة بالظرفية أو صورة أولون أو كبراً وصغراً ما يتبع ذلك من كونه جامداً أو سائلاً أو متحركاً أو ساكناً أو ملء العالم أو في جزء منه إلى غاية حدود الجسم وهي كثيرة لا تطيل بذكرها ولذا لا يقع عليه الوهم والعقل لانهم في وقت الفكر لا يخرجون عن قيود الجسم ولوازمه فتعينت ماهية الذات العلية من وراء طور العقل والحس والفكر كما قال بعض الأكابر في هذا الحد لا يتمثل في النفس ولا يتخصص في الذهن ولا يتصور في الوهم ولا يتكيف في العقل لا تلحقه العقول ولا الأفكار ولا تحيط به الجهات ولا الأقطار ولما كان انحصار العقل والفكر في هذه المدارك لا يخرج عنها طردها صلى الله عليه وسلم عن الجولان في هذا الميدان بقوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلقه

الرؤيا لا يحبون السعادة (ومنها) أن بعض الصادقين من الاخوان رأى صلى الله تعالى عليه وسلم ولا فأضمر ذلك الأخ في نفسه أنه يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم أشياء فقال صلى الله عليه وسلم له قبل أن يسأل فاطلب من الشيخ عمر بن سعيد كلما تطلبه مني (ومنها) أني أدخلت بعض الاخوان الصادقين الخلوة وأرسل إلى بعد ما مضى له فيها أيام مكتوباً كتب فيه ما نصه (أما بعد) فقد رأيته صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وهو يقول لي الحاج عمر أميني ما لم يخالط السلاطين ويدخل الدنيا فإذا خاطبهم وداخلها فقد خاتني فأحذروه (ومنها) أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبعض الصادقين من الاخوان ذكر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ويده صلى الله عليه وسلم لواء فاعطانيه صلى الله عليه وسلم (ومنها) أن فاطمة المدنية رآته صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وأنا معه صلى الله عليه وسلم ولما أراد الانصراف قلت له يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تنصرف ولم تر أهل بيتي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم أنا مستجل جداً ولكن الله سبحانه لا يريد أن يفعل شيئاً بغير قبلك ويسوءك فأخبرني أنا ثم انه صلى الله تعالى عليه وسلم أمرني فأتيته بهم كلهم



الأشخاص (ومنها) أن أمهارة الله عليها رأت كأن القيامة قد قامت وهي على هذا الحال ورأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء إلى وأخذ بيدي وذهب بي وقالت يا رسول الله أذهب به وتتركني هنا فقال صلى الله عليه وسلم لا أتركك ولكني قد جعلت على نفسي عهداً أن لا أقدم عليه أحد في هذا الوقت (ومنها) أن بعض الإخوان الصادقين أخبرني أنه توجه إلى الله تعالى في ليلة من الليالي وقرأ جوهرة السكال سبع مرات وصلاة الفاتح لما أغلق ما ثمة مرة وأهدى ثواب ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وقرأ مثل ذلك وأهداه للشيخ رضي الله تعالى عنه ثم سأله الله تعالى أن يريه إياهما ثم نام على طهارة فوقف عليه شخص وقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حضر بين يديك ومعه الشيخ التجاني رضي الله تعالى عنه أما سمعت ما قال فقال له سمعت قال له إنهم قالوا نحن مع الشيخ عمر حيث كان لا نفارقه (ومنها) أن بعض الإخوان الصادقين رأى النبي صلى الله عليه وسلم وأراد أن يسلم عليه صلى الله عليه وسلم فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ولا معه لوماً شديداً حتى قال له أنت كافر وخاف ذلك على نفسه وقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٩١) أنت الطبيب فالحيلة في الخلاص فقال

صلى الله عليه وسلم إن أردت النجاة فلازم الشيخ عمر الذي كنت معه وملازمته والجالوس معه أفضل من جلوسك في روضتي ولا تخرج عن القرية التي هو فيها إلا بأذنه أو كما قال صلى الله عليه وسلم وأمثال هذه كثيرة وفي هذا القدر كفاية <sup>ب</sup> وأما الشواهد <sup>ب</sup> التي كانت من جهة الشيخ رضي الله تعالى عنه فكثيرة (منها) أن لكل ولي خلفاء يستنون بسنته قال في العرائس عند قوله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الأرض بين تعالى في هذه الآية أن النجباء والاولياء والاصفياء والأتقياء والاختيار والأتواد والخلفاء يخلف بعضهم بعضاً ثم قال بعد قوله تعالى ورفع بعضهم فوق بعض لاقتداء البعض ببعض في ديانتهم وأمانتهم ووجته وبرهانه في العالمين للعالمين إلى أن قال قال بعضهم يخلف الولي والولي والصديق والصديق ويرفع درجات البعض على البعض لئلا

ولا تتفكروا فيه فانكم لا تقدرون قدره وحيث كان الأمر هكذا في تحقيق ماهية الذات فان معية الحق بذاته لكل ذرة من الموجودات وقرب به لكل ذرة من الموجودات صفتان نفسيتان يتوقف تعقلهما على تعقل ماهية الذات وحيث كان تعقل ماهية الذات ممنوعاً لا سبيل إليه للعقل والفكر كذلك تعقل هاتين الصفتين معية وقرب بالكل شيء من الموجودات تعقلهما من وراء طور العقل والحس فلا اتصال ولا انفصال ولا مسافة للقرب والبعد ولا أيبة ولا حلول ولا مكان ولا دخول ولا خروج ولا تعدد الذات بتعدد ما بالمعية ودونك وجهها بوضع لك شيئاً من هذا المبدأ ان عقلته فهو في الحادث فقط دون القديم فان الرجل من أهل الجنة عنده مثلاً من الخور ما يتضاعف على عدد الملائكة باضعاف مضاعفة ومع ذلك يجامعون في الآل الواحد ويدرك لذة كل واحدة بانفرادها على اختصاصها في ذلك الآل الواحد ويجامع كل واحدة منهم جماعة ككتاب جملة الواحد وذاته الواحد من غير تعدد في ذاته ولا في محله ولا تعدد لآل الواحد ولا تأخير ولا تقديم ولا اشتراك في ذواتهم في محل واحد الآل أن تعقل هذا في هذه الدار من وراء طور العقل والحس لكنه في سعة القدرة الإلهية واقع وهذا وان لم يسلمه أرباب الحدود العقلية فقد دلت عليه الأخبار الصريحة بما تقرر في الحديث ان معناه ان الرجل من أهل الجنة يجامع جميع نساءه في مقدار يوم من أيام الدنيا ويمكث في جماع كل واحدة مقدار سبعين سنة في اليوم الواحد من أيام الدنيا فاذا عرفت هذا في حق الحادث وصحته فخذ من سلمنا ترتق به إلى تصحيح القرب والمعية في حق القديم لكل ذرة من الوجود في كل آن من الزمان من غير تقديم ولا تأخير ولا افتراق ولا تعدد وفي هذا القدر كفاية لمن تعقل الأمر وأما ما وقع في السؤال من الاعتراض بأنه يلزم التعدد في ذات الحق بتعدد الممكنات ومما زجته وملازمته للممكنات الخ (فالجواب عن هذا) أن هذا الخيال الذي يتوهم به هذا الوهم الفاسد انما هو في مقام الحس والعقل وقد قلنا ان قرب الحق ومعيشته للموجودات من وراء طور الحس والعقل لا مطمع للعقل والحس في ادراك حقيقتهم ما أعني القرب والمعية ما لم يدركا حقيقة ماهية الذات وقد قلنا ان ادراك ماهية الذات العلية في غاية البعد عن ادراك الحس والعقل كذلك هذه المعية والقرب بالذات في غاية البعد عن ادراك الحس والعقل فيبطل هذا الخيال

تخلوا الأرض من حجة الله وأمانه وقال بعضهم رفع بعضاً فوق بعض درجات ليعتدي الأدنى بالأعلى ويتبع المرید المراد ليصل إليه اه وقال عند قوله تعالى وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وفي الآية دليل على أن الأولياء خلفاء ونجباء وتقبلاء يستنون بسنتهم ويقعدون بأسوتهم ويبلغون إلى درجاتهم بصدق ارادتهم وقال قال محمد بن حامد لم تزل للأنبياء والاولياء خلفاء تخلفهم فيمن بعدهم من أمتهم وأصحابهم ويكون هديهم على هديهم يحفظون على أمتهم ما يضيعون من سنتهم وان أبابكر كان هو القائم بهذا المقام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه ولا شك اني والحمد لله قائم بحفظ هذه الطريقة الأحمدية الإبراهيمية الخنيفية التجانية وحمايتهم من كل ما يشينها والذب عنها وعن أهلها وتبيين ما عسى أن يندرس منها أو يضيع (ومنها) أني رأيت رضي الله تعالى عنه في واقعة وببده حلة من نور وقال لي رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من رأي هذه الحلة دخل الجنة ثم ألبسني إياها رضي الله تعالى عنه وعنايه (ومنها) أن الشاب الصالح والأخ الراجح حبيبي وصنوي وقره عيني على بن سعيد أغضبني مرة فارغمت أنف الشيطان بالاحسان إليه بتلقينه ذكراً من أذكار الطريقة



ثم ثانياً وفعلت مثل ذلك ثم ثالثاً وفعلت مثل ذلك وبعد أيام جاء إلى بعد الظهر وأخبرني أنه رأى الشيخ رضي الله تعالى عنه في واقعة وتذاكراً قليلاً وذكر أن الشيخ رضي الله عنه قال له أترك جميع الأذكار التي لقمكها الشيخ عمر وأطلب منه تلقيناً جديداً فالتقن الأول ليس بتلقين وقال الشيخ ياسيدي لقنني كذا وكذا وعد أشياء من أذكار الطريقة وأسرارها فقال الشيخ رضي الله تعالى عنه أطلب من أخيك الشيخ عمر جميع ما طلبته مني فقال له ياسيدي اعطني فإنه لا يعطيني فقال الشيخ رضي الله عنه أطلب منه يعطيني فقال له ياسيدي اعطني أنت لا يعطيني فنهره الشيخ ثم قال أنت بالخيار إن شئت أطلب منه وإن شئت لا تطلب فاني لا أعطي شيئاً ولا يعطي شيئاً الا هو فلما حكى لي جميع ما جرى بينه وبين الشيخ رضي الله تعالى عنه قلت له صدق الشيخ رضي الله تعالى عنه لاني ما لقيت شيئاً منها على سبيل الأدب الحاصل من ذلك وأما الآن فاذكري جميع ما طلبته منه وصرفك إلى فاخبرني فلقيته جميع ذلك رحمة الله تعالى علينا وعليه آمين (ومنها) أن بعض الصادقين من الاخوان رأى الشيخ رضي الله تعالى (١٩٢) عنه في واقعة وطلب منه بعض الأذكار فقال له ممن أخذت أذكار الطريقة فقال

من الشيخ عمر الغوثي وأشار إلى ناحية من النواحي فرفع الاخ بصره ورآني فقال نعم (ومنها) أن بعض الاخوان الصادقين رأى الشيخ رضي الله تعالى عنه في واقعة له ومع الشيخ رضي الله تعالى عنه من المنع والمواهب والاسرار والعلوم والمعارف الصادرة من الاسرار الالهية مالا تحيط به العقول والشيخ رضي الله تعالى عنه يطلب من يدفعها اليه فلما علم الاخ ذلك قال للشيخ رضي الله تعالى عنه ناوئها أحملها عند ياسيدي فلم يلتفت اليه الشيخ رضي الله تعالى عنه وهما على هذه الحالة فجعل الشيخ يناديني ويقول ليتك تأتيني يا شيخ عمر ويكرر رفع الاخ بصره ورآني وقد سمعت نداء الشيخ فأسرعت وأسرع وتسابقتا إلى الشيخ فأتينا معافداً الشيخ رضي الله تعالى عنه يده المباركة إلى ناوئتي تلك التحف كلها فقال الاخ ياسيدي تناوله هذه التحف

والوهم اللذان يلزم منهما ملابسة الذات وملابستهما الموجودات وتعدد هما بتعدد الممكنات لأن هذا في مقام ادراك الحس والعقل وقد قلنا ان ماهية الذات العلية وقربها الموجودات من وراء طور الحس والعقل وبذلك بطل ما تخيله الحس والعقل من الزام ما ذكر وأما القول بأنه مع الموجودات بالصفات من قدرة وإرادة وعلم إلى آخر الصفات (فالجواب) أن هذا القول يستلزم الجهة والتخيل للذات العلية وهو باطل ويبانه أنه متى أحلت معية الذات للحوادث يلزم أن تكون خارجة عن جميعها ويلزم من ذلك خروجها عن كورة العالم بأسرها فيلزم إما أن تكون محبطة بالسكون وهو ظرف لها والكورة في جوفها وهو محال لأن هذا من قيود الجسم وإن كانت غير محبطة بالكورة فيلزم إما تخصيصها بجهة من جهات الكورة إما فوقاً أو تحتاً أو عينا أو شمالاً أو خلفاً وإماماً وهو الذي هرب منه من هرب من الجهة فوقع فيها لانه متى قال القائل بخروج الذات العلية عن كورة العالم لزم احاطتها احاطة الظرف بطرفه أو تخصيصها بجهة من جهات الكورة وكلا الوجهين محال عقلاً فلم يبق إلا أن تكون مع كل شيء من المحدثات على الوصف الذي يليق بجلال الذات العلية تنزه وتقدس عما يقولون علواً كبيراً انتهى (وأما المعية) التي وردت في الآيات انما بعضها للعصمة كقوله تعالى اتق معكم أسمع وأرى وقوله لا تحزن ان الله معنا وقوله ان معي ربي سيهدين معية النصر والعصمة وكذا قوله وأتم الاعوان والله معكم وقوله واصبروا ان الله مع الصابرين وقوله والله مع الصابرين وكقوله ان الله مع الذين اتقوا الآية فكل المعية في هذه الآيات انما هي معية الاختصاص والعناية والنصر والعصمة وأما معية الذات لا تختص بنصر ولا عصمة فهو مع كل شيء على أي حال كان ذلك الشيء من عدو أو حبيب أو قريب أو بعيد فهو على الحد الذي ذكر فيها سابقاً والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه من حفظه ولفظه في مجلس واحد أدام الله علامه عنه وكرمه آمين ﴿وسئل سيدنا رضي الله عنه﴾ عن معنى قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم (فاجاب) رضي الله عنه بمأنصه قال البلاء على ضربين بلاء يكون امتحاناً واختباراً مثل قوله تعالى لنبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب ومثل قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم

وقد كنت معد مدة قبل آتيانه فقال له الشيخ رضي الله تعالى عنه قل لا اله الا الله فلم ألبث ان صنفت تأليفاً عجيباً في المجاهدين شأن هذه الطريقة (ومنها) أنا كنا في سفينة في البحر المالح بين جدة ومصر وهاجت الرياح فاشرفت السفينة على الغرق وأيقن كل من فيها بالهلاك فاخذنا في الحاجة فاطمة المدينة النعاس فانتبهت وقالت ابشر فاني رأيت الآن الشيخ التجاني والشيخ محمد الغالي فقالا لي بشري الشيخ عمر وقولي له انما آتينا هذه السفينة لالتمعه باننا معه فلا يخف من شيء لا يصيبه بأس فانقطع الرجح مكانه وسكن (ومنها) أننا لما رجعنا من الحرمين حتى بلغنا أرض برنو وقع بيني وبين سلطانها اختلاف شديد وسعي في قتلي غدرا وأرسل بعض غلمانه ليلاً إلى بيتي ليفتكوا بي وساروا حتى وصلوا البيت الذي كنت فيه أنا وعبالي وكان فيه سور فلما وصلوا إليه أعمى الله تعالى أبصارهم فاذا رفعوا أبصارهم نحو السماء رأوا السور وإذا نظروا إلى الأرض لم يروا شيئاً من بناء السور يفعلون ذلك أربع ليال فلما أعياهم الأمر قالوا لا طاقة لنا على فعل ما أمرتنا به ليلاً فقال لهم افعولوا نهاراً فأتوني وأنا بين جماعتكم ووجدوا رجلاً من رجال الغيب محمد بن بنا مصلياً فيهم فلياروا ذلك



رجعوا اليه وأخبروه بما قد رأوا أيضا مرارا فلما كان هذا أتى واحد من أصحابه فراشه ليلا لينام فاذا بالشيخ رضي الله تعالى عنه وعنايه قد ظهر له بقطة لامناها وقال له مالكم وللشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكره هذه القولة ثلاث مرات ثم غاب وأراد ذلك الرجل أن يضطجع فظهر له الشيخ أيضا بقطة وقال له مالكم وللشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكره ثلاث مرات ثم غاب وأراد ذلك الرجل أن يضطجع فظهر له الشيخ أيضا بقطة وقال له مالكم وللشيخ عمر لا تتركون عبد الله في أرض الله وكره ثلاث مرات ثم قال له قل لهم لا تعجلوا أمواهم ولا أولادهم الآية قل لهم ولو أرادوا الخروج الآية قل لهم اصبروا فستأتيكم مكاتبنا من كل جانب فغاب عنه الشيخ رضي الله تعالى عنه ثم تهيأت للسفر وأكرمني ذلك السلطان كرامة عظيمة على رغم أنفه وقحطوا أربع سنين لم تنزل عليهم قطرة من السماء حتى أكلوا الجيف وأوراق الأشجار والخير والخيول وبني آدم ثم تابوا ومطروا (ومنها) أنا لما مكثنا في أرض هوض ما مكثنا حتى مرض الامام العادل العالم المؤمنين محمد بن عبد الله بن عثمان بن فودي رأى بعض (١٩٣) الاخوان في منامه أن رجلا أتاه راكبا

على فرس وقال له أين عمر بن سعيد فقال له الأخ ما مرادك به فقال ان شيخه أحمد التجاني أرسلني اليه وقال لي قل له ما يفعل في هذه الأرض الخربة (ومنها) أتى لما شرعت في تصنيف سيوف السعيد المعتقد في أهل الله تعالى كالتجاني على رقبة الشقي الطريد المنتقد الجاني حتى بلغت نصفه رأيت كأنني في بئر عميق لا يرجي لي الخلاص منه فرأيت الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومدد الي يده فددت اليه يدي وأخذ بيما وأخرجني (ومنها) أن أهلي بنت أمير المؤمنين محمد بن رأيت الشيخ رضي الله تعالى عنه في وقت تصنيف الكتاب المذكور في البيت الذي أصنعه فيه ولم تكن لها معرفة باني في تصنيفه (ومنها) أنها رأت في شهر رمضان عام بشرنا أن الشيخ رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أرسل اليها جملا وأمرها بالقدوم عليه على ذلك

المجاهدين منكم والصابرين الآية وأما البلاء غير الامتحان فيه مجرد العذاب مثل قوله سبحانه وتعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب وأما قوله تعالى حتى نعلم المجاهدين فهذا العلم ههنا هو علم الظهور لا العلم الأصلي لأن العلم الأصلي محيط بهم وبما يقع منهم وما يصدر منهم وما يؤول اليه أمرهم وهذا العلم كامن لا يظهر في الوجود بخلاف علم الظهور ومثل علم الظهور هو الواقع في قوله تعالى ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلافه وتولوا وهم معرضون فضحتهم وأظهرت ما هم عليه فهذا هو علم الظهور والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضي الله عنه (وسألته رضي الله عنه) عن معنى قوله تعالى وعلم آدم الأسماء كلها هل المراد من تعليم الله لا آدم أسماء الله تعالى كلها حايطا كلها من أسماء الله الظاهرة والباطنة والى استأثر الله بها عن جميع المخلوقات حتى النبي صلى الله عليه وسلم أو خاص بالأسماء التي يطلبها الكون فان قلنا خاص بالأسماء الكائنات فما فائدة قوله كلها وان قلنا بالاحاطة فكيف مع علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلى من آدم وأكمل (فأجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن الأسماء التي علمها الله لا آدم هي الأسماء التي يطلبها الكون والكلية المذكورة فيها هو احاطته بجميع متعلقات الكون حتى لا يشذ عليه منها شيء يشهد لهذا قوله سبحانه وتعالى في كلمة الأسماء حيث عرض صورة الكائنات على الملائكة وقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين الآية فدللت هذه الآية على أنها الأسماء التي يطلبها في الكون بدليل قوله أسماء هؤلاء وهي صور الأكوان وأما الأسماء الخارجة عن الكون فلا تمكن الاحاطة بها ولا نهاية لها قال سبحانه وتعالى ولا يحيطون به علمافان العارفين والأقطاب والنبيين والمرسلين مع فتحهم في المعرفة ينكشف لهم في كل مقدار طرفه عين من أسماء الله الباطنة أمر لا حد له ثم يبقون على هذا الحال أبدا سرمد في طول عمر الدنيا وفي طول عمر البرزخ وفي طول عمر يوم القيامة وفي طول عمر الأبد في الجنة بلا نهاية في كل مقدار طرفه عين ينكشف لهم من أسماء الله الباطنة ما لا حد له ولا غاية في طول هذه المدة ولا نهاية لانكشاف الأسماء على

( ٢٥ - جواهر - ل ) الجبل فأخبرتني بذلك وتوفيت في ذي القعدة في ذلك العام (ومنها) انها لما كانت في الزرع قالت هذا سيدي الشيخ أحمد التجاني قد أتاني لاسير معه فتوفيت في تلك الليلة (ومنها) انها لما توفيت رأت أم محمد المسكي في تلك الليلة وقد أتت الي بيتها وجلست في فراشي وكان من عادتهن أن يجعلن في البيت فراشين فراشا للزوج وفراشا للزوجة فلما جلست في فراشي قالت أين الشيخ تعني فقالت لها أم محمد المسكي قد خرج وقالت لها قولي له براء الله عنى خيرا وقولي له أنا أشكره وقد اجتهت بالشيخ سيدي أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه رحمة الله علينا وعليها وعلى جميع القرباء والأحباء (ومنها) أنها لما وصلنا أرض يشك وسسني بعض من لا خير فيه في الأفساد بيني وبين سلطانها وخاف جميع من معان من الاخوان وتيقن من كان ساكنافها على عدم نجاعتها رأى بعض الاخوان شخصا جميل الصورة يقول له أرسلني الشيخ الي تلميذه عمر وقال لي قل له أنا معه فلا يخف من كل بأس فان طريقته طريق سلامة بيضاء لا يصيبه شئ (ومنها) أن أم أحمد الكبير أصابها وجع البطن وقد أخذت مني الطريقة وأذكارها فصار تنادي وتستغيث بعبد القادر الجياني



وتقول يا عبد القادر على ما حدثها قبل أن تكون تجانية فأخذها ناس وسمعت قائلاً يقول دعي عبد القادر ولكن قولي يا أحد التجاني فإن الله يعافيك فقالت ذلك وعوفيت من ساعتها (ومنها) رؤيا الأمام العادل والعالم العامل الولي الفاضل أمير المؤمنين محمد بن محمد بل رحمه الله تعالى التي كتبها وأرانيها ونصها الحمد لله وصلى الله تعالى على من لا نبي بعده أما بعد فاني رأيت فيما يرى النائم ليلة السبت رابع عشر من شهر ربيع الأول سنة إحدى وخمسين ومائتين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام أن القطب المكتوم والبرزخ المختوم وختم الأولياء الشيخ التجاني رضي الله تعالى عنه وعذابه قدم بلدنا وهرع الناس اليه ولما وصلت اليه وجدت عنده الفالح السيد الرابع عمر بن سعيد قائدا وهو يقول له إن أهل هذا القطر لا يستفيدون علما إلى علمهم (قلت) والقائد نائب السلطان سمي بذلك لأنه يقودهم إلى الأمور التي يراودهم فيها ويقودهم عن الأمور التي يطلب منهم تركها وهذا هو الخليفة ثم قال محمد بن محمد للشيخ بعد ما سلمت عليه أعلم أني من أحبائك وإنما أحببتك (١٩٤) لله تعالى لا سبب ولا لعل بل وضعنا لهما والحمد لله وكنت رأيت ذكر ختم الأولياء

من كلام الخواص فقال قد عرفته ورأيت ذكره في لواقع الأنوار فقال قد عرفته ثم قلت قد سمعت من شيخنا أنه التقى معك في جانب داره بدغل وأشرت إلى ناحية الشمال فسكت مليا ثم قال حتى صكة أنا أمرت بكتبتها بالصاد ثم قلت أني أريد منك كما شهدتك هنا أن أشهدك في الجنة فذكرت هذه الكلمة ثلاث مرات بجمع همة فدعا لي بذلك ثلاث مرات وفي آخرها سمعته يقول طه طس ولعله قال يس ثم قال ص ولعله قال حم ثم قال ق ثم مضيت إلى محلي بقصد الرجوع إليه فبعث إلى أن أبعث له دفتي حب الفجل للدواء وذهبت إلى طلب حاجته فأنهيت والله الحمد في الأولى والآخرة والسلام اه (قلت) ثم أنه رحمه الله تعالى علينا وعليه ملائكة كبرياى حب الفجل وأتى به إلى وقال لي خذ ما أمرني شيخك باتباعه له لأنك خليفة له ونائبه

طول أبدأ فكيف يقال أحاط بها كلها وإنما الكيفية في الأسماء التي يطلبها الكون فقط انتهى (وأما) السبب الموجب لسجود الملائكة لآدم فالكلام فيه من وجه التحقيق أنه غيب لا يدرك إلا بالنص القطعي ولا نص فلا مجال في هذا الميدان يقول سبحانه وتعالى إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن إلى قوله وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون فإن الله لم يعلمنا بالسبب الذي وقع السجود به لآدم وذلك محجور في حرمه سبحانه وتعالى لا مجال فيه للعقول لا تقول لأجل الخلافة ولا لغيرها بل نسكت حيث لم يذكر شيء في سببه (وأما) تفضيل الملك على الآدمي أو العكس (فالجواب) أعلم أن هذا الأمر لا مجال فيه للعقول من طريق النظر والتخمين والقياس والحق الفصل في ذلك أن التفضيل واقع باختيار الله سبحانه وتعالى وحكم مشيئته يفضل من يشاء على من يشاء بلا علة ولا سبب أو بعلة أو سبب أو بأى شيء يريد أو بلا شيء سواء كان المفضل على الرتبة على المفضول لقوة كاله أو كان المفضل سافل الرتبة على المفضول لقوة كمال المفضول وجعله للكمالات وهذا التفضيل بين الملك والآدمي ما عدا سيد الوجود صلى الله عليه وسلم فإنه أكل المخلوقات على الإطلاق وأفضلهم عند الله على العموم من غير تخصيص وأعلامهم رتبة ومكانة عند ربه وأكرم الخلق على الله وأعظمهم زاني لدى الله فلا يقع عليه هذا الخلاف ففضله الله تعالى واصطفاه واختاره ورفع مكانته على الخلق لا شيء بل بمحض اختياره قال الله سبحانه وتعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار وأما الملائكة هل لهم النظر في وجهه الله تعالى في الآخرة أم لا (الجواب عن هذا) أنه لا قطع فيه لا بالنبي ولا بالآيات لنوقف ذلك على اختياره سبحانه وتعالى فلا علة له أن شاء جعلهم يرونه كالأدمي وإن شاء منعهم ولا مستند لهذا إلا الخبر الصحيح والخبر الصحيح لم يقع منه شيء في هذا الباب فلا يجاب عنه لا بنبي ولا بآيات يجب الوقف وهل لهم وجهة واحدة أو وجهات فإن أردت توجيهات الأسماء فليس لكل ملك الاسم واحد يكون من ذلك الاسم وجهته للحق فليس له في هذا الميدان إلا وجهة واحدة وإن أردت بالوجهة وجهة التبع لله فوجهة الملك والآدمي على حد سواء إلى الحضرة الإلهية واختلف في وصف الملائكة هل هم أرواح مجردة أو أجرام بسيطة فهذه حقيقة الملك عند المتكلمين وجميع سكان السموات والأرضين وما فيهن من الملائكة

(ومنها) أني حصل لي غم شديد وخرن لما أصابني ورأيت فيما يرى النائم ليلة الخميس الثالث من شهر الله رمضان عام طم بشر من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام شخصا يقول اني رأيت القطب المكتوم والبرزخ المختوم الشيخ أحمد التجاني رضي الله تعالى عنه ولعله قال لي إن الشيخ رضي الله تعالى عنه قال أنه جاء لرؤيتك وليزيل عنك ما أنت فيه من الهموم ولكنه يبدأ بأزالة السحر الذي سحروك به وكل أمر تدخل فيه فادخل فيه بالسنة (فان قلت) قد أكثرنا علينا من المنامات (قلت) أعلم أنه لا يعترض علينا في إرادتها إلا من لا خلاق له في العلم والمعرفة لوجوه أحدها أن الله قد أثبت الرؤيا بالحسنة في كتابه وأثبتها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنته أما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال في لباب التأويل اختلفوا في هذه البشري فروى عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة راها المؤمن أو رى له أخرجه



الترمذي اه وقال في السراج المنير ما للبشرى ففسرت بأشياء منها الرؤيا الصالحة وقد فسر هاجذا التفسير من المفسرين ما لا يحصى وأما السنة فقد روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب الزمان لم تكدر رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدى من النبوة إلا المبشرات قيل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة وروى النسائي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كشف النبي صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال أيها الناس إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وروى الترمذي عن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وروى عن رجل من أهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول (١٩٥) الله صلى الله عليه وسلم غيرك منذ

أنزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال الترمذي حديث حسن وفي السراج المنير وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقال الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان وثانيها أن من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فرؤياه حق لأن الشيطان لا يتصور بصورته روى البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فسيراً في اليقظة ولا يفتل الشيطان بي وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك بن عبد الله ومن حديث أبي بكر وأخرج الدارمي مثله من حديث قتادة وروى البخاري أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى في المنام فقد رأى في فان الشيطان لا يفتل بي اه وكذلك الشيخ الصادق قال زين الدين

وغيرهم كلهم يموتون في نقخة الصور إلا من شاء الله ثم قال بعدهذا رضي الله عنه ليس لكل موجود إلى الله تعالى من جميع المخلوقات جنا وإنسا وملك ليس له إلى الله إلا وجهة واحدة ما عدا العارف بالله تعالى فلا تحصى توجهاته في سائر الأوقات وهذا التوجه يعني في الآن الواحد فان توجهاته لا أحدها ولا حصر بحسب ما انكشف له من أسماء الله في باطن حضرته فليس توجهه إلى الله إلا على قدر ما انكشف له من صفات الله وأسمائه فله في كل اسم وجهة خاصة لا تشترك مع الاسم الآخر فهو في الآن الواحد مثلاً كان من الأكابر يعبد الله تعالى في الآن الواحد بما لا تستوفيه المخلوقات في سنين متطاولة ومن ههنا تعرف حقيقة ما يشير إليه ذو القرنين في قوله إذا كان الله غاية الغايات فالمعرفة به أجل العبادات وشاهد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في الدين ولتقيه واحداً شد على الشيطان من ألف عبادته انتهى ويشهد له أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي لم تسعني أرضي ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن فهذا معنى اتساع التوجهات إلى الحق فالعارف يعبد الله في كل آن بما لا أحده ولا غاية حتى قال الجنيد رضي الله عنه لو أقبل مقبل على الله ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة واحدة لكان ما فاته في تلك اللحظة أكثر مما أدركه في ألف سنة وهكذا هذا الترقى دائماً للعارف بالله ومعنى الفقيه المذكور في الحديث هو العارف بالله تعالى انتهى (واعلم) أن حضرة الحق سبحانه وتعالى متعددة من حيث الذات والصفات والأسماء والوجوه والوجود كله بأسره متوجه إليه بالخضوع والتذلل والعبادة والجلود تحت سلطان القهر وامثال الأمر والمحبة والتعظيم والجلال فنهى التوجه إلى صورة الحضرة الإلهية نصاً جلياً في محو الغير والغيرية ومنهم المتوجه إلى الحضرة العلية من وراء ستر كثيف وهم عبدة الأوثان ومن ضاهاهم فانهم في توجههم إلى عبادة الأوثان ما توجهوا للغير الحق سبحانه وتعالى ولا عبدوا غيره لكن الحق سبحانه وتعالى تجلى لهم من وراء تلك الستور بعظمته وجلاله وجذبهم بحسب ذلك بحكم القضاء والقدر الذي لا منازع له فيه وهذا هو التوجه إلى الله كرها يقول سبحانه وتعالى ولله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها الآية فالوجود كله متوجه إلى حضرة الحق سبحانه وتعالى بصفة ما ذكرنا فرداً فرداً وإن الكفار والفجرة

الخواف في الوصايا القدسية والشيطان يجي على صورة الصالحين كثيراً ولا يقدر على القتل بصورة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليه السلام من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان لا يفتل بي ولا بصورة الشيخ إذا كان الشيخ تابعاً للنبي صلى الله عليه وسلم ما ذونا بالارشاد من شيخه المأذون هكذا إلى حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وثالثها أن ساداتنا وأئمتنا قد أثبتوا قبولها من الله تعالى عليه قال عبد الله الخياط في الفتح المبين (فان قلت) قال صلى الله عليه وسلم ما بقي بعدى إلا المبشرات الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له وفي الحديث رؤيا المؤمن كلام يكلم به العبدربه في المنام وأول ما يبدى به صلى الله عليه وسلم أنه كان يرى الرؤيا فتجى مثل فلق الصبح والأعمال بالنيات انتهى وقال الشعراني في البحر المورود أخذ علينا العهد إذا جاءتنا بشرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من أحد من صالح المؤمنين أن نأخذها من جات منه بالتصديق والقبول ولا نردها هضملاً لأنفسنا كما يفعل بعضهم ذاهباً إلى أنه لا يستحق مثل ذلك وإنما يستحق التخويف بالنار ونحوها حتى أنه قال لمن قال له رأيتك يا سيدي في الجنة أمارأى إبليس أخذ يسخر به غيري وغيرك قال وهذا الذي قلنا



أولى مما فعله هذا أن كونا لا نستحق دخول الجنة ثم حصل الحاصل فاذ بشرنا بأن الله تعالى قد غفر لنا أو أن النبي صلى الله عليه وسلم شفيح فينا أخذنا ذلك من باب الفضل والمنة وهل عفوا لله تعالى وشفاعة سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام إلا للذين ثم لا يجوز ذلك الشخص الذي أرسل له النبي صلى الله عليه وسلم أنه شفيح فيه صالحاً أو فاسقاً فلهذا يحصل له ذلك رقة قلب فيتوب ويتصل بما كان فيه من المعاصي سياسة نبوية قال ولعل من رد البشري إذا جاءته جنح إلى خوف الركون إليها كما عليه طائفة من العباد الذين لم تنكشف حجبهم أما العارف فلا ركون له إلى شيء دون الله تعالى وكل شيء جاءه دنيا وأخرى وبرزخاً أخذته عن الله تعالى وفي الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً اه وقال وقد حكى أن الجن خيلت لسليمان بن داود أرضاً من ذهب وحصباً وها الدار والياقوت ونحو ذلك لتفتنه بها عن عبادة ربه فلما وقع بصره عليها أخذها عن ربه عز وجل وخر له ساجدا فاثبتها الله تعالى له أرضاً يراها بصره إلى أن مات مجازاة له على حسن ظنه بربه عز وجل (١٩٦) وأخذ ذلك عنه دون الجن فاعلم ذلك يا أخي وإياك والتوقف في قبول بشري

جاءت عن أحد والمجادلة في صحة الرؤيا فربما عوقبت يا أخي في نظير ذلك بالحرمان لتكذيبك والله بكل شيء عليم اه كلام الشكراني رضي الله تعالى عنه وهو فص المقام فشد يدك عليه فانه نفيس وقال في كشف الحجاب والران عن وجه أسئلة الجن وسألوني عن الرؤيا الصادقة هل هي من أقسام الوحي كما بلغنا عن علمائنا فاجبتهم نعم هي من أقسام الوحي فبطلع الله تعالى النائم على ما جهله من معرفة الله تعالى والسكون في يقظته ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصبح يسأل أصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا هذه الليلة وذلك لأنها آثار نبوة في الجملة فكان يجب أن يشهدوا في أمته والناس في غاية من الجهل بهذه المرتبة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتني بها ويسأل عنها كل يوم وأكثر الناس يستهزئ بالرائي إذا

والمجرمين والظلمة فهم في ذلك التخليط الذي خالفوا فيه نصوص الشرع وصورة الأمر الإلهي فانهم في ذلك ممتثلون لأمر الله تعالى ليسوا بخارجين عن أمره ومراعاة الأمرهم يخرجوا عن صورة الأمر الإلهي ظاهراً وغرقوا فيه باطناً فاذا عرفت هذا فاعلم أن الكون كله فرداً فرداً كل ذرة منه مرتبة للحق يحكم فيها بحكم خاص لا يحكم به في غيرها ويفعل فيها فاعلاً لا يفعله في غيرها ويوجه إليه تلك الذرة بتوجه خاص إليه لا يوجه به غيرها فيه ويجب الرضا والتسليم له في حكمه فقد خالفوا أمر الله ظاهراً ووفوا به باطناً من حيث لا يشعرون وما يرد عليهم بعد ذلك من الثواب والعقاب والجزاء في دار المسآب عذاباً ونعماً كل ذلك بحسب مشيئته التي لا مرد لها لا يسـئـل عما يفعل فاذا عرفت هذا وتأملت أنه وجدت كل ذرة في الوجود فرداً فرداً لها توجه إلى الحق خاص بها لا يشاركها فيه غيرها ور بما تلتها ذرة أخرى أو ذرات في صفة ما هي فيه من التوجه فستبينها في أمور أخرى فاحكم هذا القانون وسر به في جميع أجزاء الوجود من الملك والادبي وغيره واعرف كيفية التوجه للوجود إلى حضرة الحق فاذا عرفت هذا وميزته حق تميزه اتسع لك ميدان عظيم من المعرفة بالله تعالى واتسع تجلياته في الوجود بلا حدود ولا حصر إلا أنه تختلط الشريعة والحقيقة في هذا الميدان والقول الفصل فيه أنه سبحانه وتعالى هو المحرك لجميع الوجود والقائم عليهم في كل أمر والمقيم لهم في كل حركة وسكون لا يعلـسـكون من دونه شيئاً وما يعلـسـكون من قطمير ولا حركة لهم ولا حكم ولا تقديم ولا تأخير بل هم في قبضته سبحانه وتعالى وتحت حكم مشيئته يصرفهم كيف يشاء ويقلبهم كيف يريد فبما يشاء من خير أو شر أو نفع أو ضرر أو طاعة أو معصية أو إقبال أو أدبار ثم انه من وراء هذه الحقيقة تجلي سبحانه وتعالى بفعل تلك الحكمة والشريعة منوطة بالشروط والأسباب والضوابط واللوازم والمقتضيات لا انفكاك لشيء في تلك الحكمة عما أراد سبحانه وتعالى وكل ذلك يجري على قانون المشيئة ثم رتب في صورة هذه الحكمة على وجوه تلك الضوابط والروابط أحكاماً الهيبة سماها حدوداً وعقوبات ونواباً وعقاباً وخوفاً ورجاءاً لا خروج لأحد عن تلك الضوابط والقيود وله الحكم والاختيار في كل ما فعل في صورة الحقيقة والشريعة لا ينزع ولا يقال له لم ولا لأي شيء ولا على ما ذافليس الامداد العنق وتغميض العين وخضوع القلب تحت سلطان الألوهية

رآه يعتقد على الرؤيا الصادقة التي هي جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة أي من نبوة محمد صلى الله تعالى والجلال عليه وسلم وذلك أن مدة وحبه على لسان جبريل عليه السلام كانت ثلاثاً وعشرين سنة وكان الوحي ينزل إليه في المنام قبل ذلك ستة أشهر فانسبها إلى ثلاث وعشرين سنة تجدها جزء من ستة وأربعين جزءاً ولو أن زمن رسالته كانت ثلاثين سنة لقال جزءاً من ستين فالمراد بالحديث نبوة ته لا مطلق النبوة في حق غيره فانهم اذ ذلك أيها الجن فانه نفيس وقد أنشدوا في الرؤيا الصادقة بالصدق تصدق رؤيا الصالحين ومن \* يصاحب الضم لم تصدق له رؤيا الصدق بالعدو القصوى منازل \* وهذه ضده بالعدو الدنيا هي النبوة إلا أنها قصرت \* عن نسخ شرع وهي رتبة عليا اني رأيت سيوفاً للهدى انتصبت \* وفي عيني سيف للهدى دنيا فما تركت لها عيناً ولا أثراً \* بذلك السيف في الأخرى وفي الدنيا انتهى وفي شهية السماع ومنه يعني ومن الأدب الذي يجتمع في المتصف به خصال الخير الفرار من التهاون بما يرى في المنام من الاعتبار وفي شرحه كشف القناع لان التهاون بذلك من



الجهل وقد عمل الصحابة والتابعون بما رأوه في منامهم من الاعتبارات كلها ومشهور في كتب الحديث ولما قص عبد الله بن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى في منامه أنه واقف على شفير جهنم وهو خائف أن يقع فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل عبد الله بن عمر لو كان يقوم من الليل فبأترك عبد الله بعد هاقبام الليل حتى مات اه **قلت** **﴿**والرؤيا التي استحضرها أن عبد الله قص هذه الرؤيا لاخته أم المؤمنين حفصة بنت عمر رضي الله تعالى عنهم وحفصة هي التي قصتها الرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها صلى الله تعالى عليه وسلم نعم العبد عبد الله الحديث ثم قال في كشف القناع ومن كلام سيدي علي الخواص لا يتساعل عابراه في المنام إلا جاهل لان جميع ما يراهم المؤمن من وحى الله على لسان ملك الالهام وذلك لما عجز عن تحمل اعباء الوحي في اليقظة وعن سماعه من الملك أنه في النوم الذي هو الجزء المشترك لان الحكم الغالب فيه للروحانية لا للجسم ومعلوم أن الارواح من قسم الملائكة والملك له قوة على سماع كلام الحق تعالى بلا واسطة قال الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من **(١٩٧)** وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه

ما يشاء ففهم من هذه الآية أنه لو رفع حجاب البشرية عن العبد لكلمه الله تعالى من حيث كلم الارواح وقد قال العارفون ان الانسان انما يرى بشر المباشرة للامور التي تدور عنه عن الحقوق بدرجة الروح ومن كلامه أن هذه الوقائع التي تقع للانسان في المنام جنس من جنود الله تعالى يقوى بها ايمان صاحبها بالغيب اذا كان أهلا لذلك وان كان نقصا في حق كامل الايمان الذي لو كشف الغطاء لم يزد ديقنا فان من شرط المؤمن الكامل أن يكون ما وعد الله تعالى به أو توعد عنده كالحاضر على حد سواء اه والله تعالى الموفق بعنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

#### ﴿ الفصل الموفى ثلاثين ﴾

في اعلامهم أن الله تعالى من على بعرفة اسمه الاعظم الكبير للحدث بالنعمة وأنه موجود عند المحققين من أهل الله تعالى وأنه

والجلال انتهى (وأما) قولهم الله سبحانه وتعالى أتجعل فيها من يفسد فيها الآية مع تعليم الله لهم بقوله اني جاعل في الأرض خليفة الآية (فالجواب) اعلم أنهم ما سألو اعتراضا ولا رد للحكم لانهم من هذا في خوف عظيم لا يتجاسرون على مرتبة جلالة أن يعترضوا عليه وانما سألو عن السر الموجب لخلق هذا الخليفة وجعله في الأرض ما ذير بدبه وقد رأوا ما كان عليه أهل الأرض قبله من الظلم والفساد وسفك الدماء وتعدي بعضهم على بعض ورأوا ذلك في كل من سكن الأرض منذ خلقت الى أن قال لهم اني جاعل في الأرض خليفة ما رأوا أمسة في الأرض خرجت عن هذا الميدان فحكوا على الباقي بصورة ذلك وسألوا ما ذير يدبجعل هذا الخليفة في الأرض على ما يقع من ذريته من الظلم والفساد وسفك الدماء قال سبحانه وتعالى اني أعلم ما لا تعلمون لم يعلموا ما أودع الله في آدم من أسرار وخزائن علومه وما ذير اذ به ومن ذريته من ظهور أحكام كلالته وألوهيته وأنه يرده منهم عمارة الدارين بصورة العذاب والنعيم وما يتبع ذلك من الاحكام واللوازم والمقتضيات ولما استفهموه وهم يعلمون ما في اللوح المحفوظ ومطلعون على المغيبات (فالجواب) أنهم ما علموا ما كان في آدم وذريته ولا اطلعوا عليه قال سبحانه وتعالى اني أعلم ما لا تعلمون فانهم وان علموا ما في اللوح فأطلعهم على جميع غيوبه انه لا يحيط بعلمه غير ما انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسئل سيدنا رضي الله عنه) عن بعض حروف من القرآن قال فيها علماء المعقول انها زائدة وبعضها مستعارة لحروف غير هاهو وبأما يعطيه ظاهر اللفظ من العلة والزائد في اللغة هو الذي لا معنى له وحاشي أن يوجد في القرآن حرف لا معنى له منها قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم واللام في قوله لي عبدون وفي قوله تعالى يكون لهم عذابا وحزنا وفي قوله تعالى ليطاع باذن الله والالف والواو والياء في مواضع كما هي عند علماء الرسم (فأجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن العلة المستحيلة في حقه تعالى هي أن لو قدرنا شيئا يعود النفع منه على الله أو الضرر تعالى الله عن هذا علوا كبيرا فهذه هي العلة المستحيلة في حقه تعالى وأما العلة التي يعود نفعها أو ضررها على العباد فهذه جائزة لاشيئ فيها لان حكمة الله التي هي شرائع أنبيائه أظهر فيها سبحانه وتعالى الارتباط بين الأشياء من النسب والاضافات كالسبب بسببه والعلة بعلولها كقوله تعالى من نطع الله ورسوله ندخله جنت الخ

مضروب عليه حجاب وأنه لا يطلع الله عليه الا من اختصه بالمحبة واصطفاه بالعبادة لازية وأن من عرفه وترك القرآن والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشتغل به يخاف عليه من الخسران دنيا وأخرى وأنه لا يصلح للدنيا ولا لاطاها فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه الى سواء الطريق قال شيخنا وسيدنا ووسيلتنا الى ربنا القطب المكنوم والبرزخ المختوم أحمد بن محمد الشريف الحسني التجاني رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به في الكتاب المكنوم اعلم أن ثواب الاسم الاعظم الكبير لاشيئ يعادله في الاعمال ثم انه لا يناله الا الفرد النادر مثل النبيين والاقطاب ومن غيرهم لا يناله الا الشاذ النادر وغالب ذلك الشاذ أنه من الصديقيين وربما ناله بعض الاولياء ممن لم يبلغ مرتبة الصديقيين اه وقال بعض العارفين وادراك الاسم الاعظم اما أن يكون تقريبا يعلم من جهة أن الاسم الاعظم كذا على التقليد اما النبي أو ولي أو ملك أو منام اه **قلت** **﴿**قدم الله على بعرفة الاسم الاعظم بجميع الوجوه المتقدمة الا من جهة الملك فلم أقطع بعرفته من جهته ولكنني أظن بان عرفته من جهة الملك لرؤيا رأيتها وقد عرفته من جهة سيدي محمد العالي وأنا معه في المدينة المنورة على



سماكتها أفضل الصلاة وأزكى السلام وعرفته من جهته أيضا وأنامعه في مكة المشرفة وقد حصل لي على يديه بفضل الله تعالى علوم وأسرار من علوم الاسم وأسراره وقد حصل لي معرفته أيضا من أعلی يد بعض الرجال أرسله شيخنا أحمد بن محمد التجاني رضي الله تعالى عنه إلى مرادى الاسم الأعظم قال نعم وذكر لي ما لا يكتب في الأوراق وقد أزدت يقيناً في معرفته بأن شخصين أتاني به وقد ذكر لهما عينه مناما وقد حصل لي معرفته من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الحمد في الأولى والآخرة وإذا تقررت بهذا فاعلم أولاً أن الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب لا يطلع الله تعالى عليه إلا من اختصه بالمحبة واصطفاه بالعناية الأزلية ولذا قال شيخنا رضي الله عنه وأرضاه وعنايه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم إن الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب ولا يطلع الله تعالى عليه إلا من اختصه بالمحبة وقال رضي الله تعالى عنه كما تقدم اعلم أن ثواب الاسم الأعظم الكبير لا شيء يعادله في الأعمال ثم انه لا يناله إلا الفرد النادر مثل النبيين والأقطاب ومن غيرهم لا يناله إلا الشاذ النادر وغالب (١٩٨) ذلك الشاذ أنه من الصديقين وربما ناله بعض الأولياء ممن لم يبلغ مرتبة الصديقين

اه قلت ~~م~~ ومما يدلك على أن عليه حجاباً مضروباً كثرة اختلاف العلماء في وجوده وعدمه وفي تعيينه عند القائلين بوجوده حتى صار ذلك الاختلاف سبباً في جهله وعدم معرفته لأن كثرة الأقاويل في وجود الشيء وفي تعيينه يزيد غموضاً وانها لما لأن الواقف على ذلك الاختلاف يتخير تحيرا يكون به جاهلاً جهلاً عظيماً لعدم حصوله على طائل فها أنا أذكر لك بعض تلك الأقاويل لتحقيق ما قلنا فنقول اعلم أن العلماء قد اختلفوا في الاسم الأعظم فقال بعضهم لا وجود له بمعنى أن أسماء الله تعالى كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها على بعض واليه ذهب طائفة منهم أبو جعفر الطبري وأبو الحسن الأشعري وابن حبان وحملا ما ورد من ذكر الاسم الأعظم على أن المراد به عظيم وكل أسمائه تعالى عظام وقال بعضهم الأعظمية

ومن بعض الله ورسوله ويتعد حدوده ندخله نارا إلى غير ذلك من الآيات والأخبار مما هو كثير في مثل هذا وتوقف المشروط على الشرط فإذا فهمت هذا المعنى في الآيات المذكورة وجواب الحكم على العباد بما حكم الله به عليهم بقوله ليعبدون أي وما خلقت الجن والانس إلا لئحكم عليهم بالعبادة فمن لم يعبدني منهم عاقبه بعذابي وكذلك ليطاع أي وما أرسلنا من رسول إلا لئحكم بطاعة الخلق له فمن لم يطعه فاصنع به ما أردت من العقاب وأنواع الهلاك هذا هو المراد من الآيات وإنما التبس معناه على من صرفها عن ظاهرها لعدم التفريق بين الصفتين صفة الحكمة وصفة المشيئة وعدم الفرق بين العلة التي تجوز والتي لا تجوز ومن عرف الفرق بينهما زال عنه الإشكال في ارتباط الأحكام الشرعية بعضها ببعض كما قدمنا فعلى المؤمن أن ينظر بعين قلبه إلى أن الأشياء بالنسبة لمشيئة الله عارية عن العلل والشروط والاضافات والنسب والاسباب كلها وانما حكم الله في أزلها بما اختاره حكم على هذا سعيدا وهذا شقيا وهذا غنيا وهذا فقيرا من غير علة ولا غرض وينظر بعين قلبه لما أظهره الله في حكمته من الارتباطات بين الأمور ويرى في الظاهر انه إذا فعل كذا من الخير أعطاه الله كذا من الثواب بمحض الفضل وإذا فعل كذا من الشر عاقبه بمحض العدل لانه له الحكم والاختيار ان شاء فعل وان شاء ترك في ملكته لا يستل عماء فعل ثم قال الشيخ رضي الله عنه وحروف القرآن ليس فيها زائد ولكن إذا كان المعنى يؤدي بحرف واحد ورسمه في بعض المواضع مع غيره لذلك المعنى بعينه فيكون الحرفان معاً لذلك المعنى وليس الأخير منهما زائداً بل الأول والثاني لذلك المعنى المصدر بهما ولذلك قال صاحب الأبريز عن شيخه رضي الله عنه إذا زيد حرف في كلمة ولم يزد فيها في موضع آخر والكلمة هي بعينها في الموضعين أو الموضع لفظاً ومعنى كالالف والواو والياء الزائدات في بعض الكلمات فالموضع الذي زيدت فيه لاسر آخر لم يكن في التي لم يزد فيه هكذا قال رضي الله عنه انتهى من أملائه على محبتي في الله سيدي محمد بن المشري حفظه الله عنه آمين (وسأله رضي الله عنه) عن معنى الحروف اللفظية والحروف الرقية والحروف الفكرية ماذا يوجد عن كل واحد منهم (فأجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن الحروف اللفظية يوجد منها عالم الأرواح معناه أن كل كلمة تلفظ بها خلق منها ملك يسبح الله تعالى

الواردة في الأخبار المراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك وذهب جمهور العلماء إلى أن الله تعالى أسما عا ما يسمى الاسم الأعظم واختلفوا في تعيينه وانتهت أقوالهم إلى واحد وعشرين قولاً الأول انه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه والثاني هو ما نقله نحر الدين عن بعض أهل الكشف والثالث انه الله إذا يطلق على غيره وهو المختار عند معظم حتى كاد أن ينعقد الإجماع عليه وعزى للشيخ عبد القادر الجيلاني وقال انما يستجاب لك إذا لم يكن غير الله في قلبك والرابع أنه الله الرحمن الرحيم والخامس أنه الرحمن الرحيم الحى القيوم الحديث اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين والحكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاتحة آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم والسادس انه الحى القيوم الحديث الاسم الأعظم في ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه واختاره النووي وجماعة والسابع انه الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والإكرام والثامن انه بديع السموات والارض ذو الجلال والإكرام والتاسع أنه لا اله الا هو الا أحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد قال الحافظ



ابن حجر هو الأرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك والعاشر أنه ذو الجلال والإكرام والحادي عشر أنه رب رب والثاني عشر أنه مالك الملك والثالث عشر دعوة ذي النون والرابع عشر أنه كلمة التوحيد والخامس عشر ما نقل عن الفخر الرازي وزين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم الأعظم فرأى في النوم هو الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم والسادس عشر أنه مخفي في الأسماء الحسنى يطلع عليه بعض الأصفياء والسابع عشر أن كل اسم من أسمائه دعا العبد به ربه مستغفر فاجبت لا يكون في ذكره مستحضر اغيبر الله تعالى فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر الصادق والجنيد وغيرهما والثامن عشر انه اللهم حكاه الزركشي والتاسع عشر انه ألم ذكره العزيزي والموفي عشرين الله حميد قهار والحادي والعشرون أنه كمال المسائه وليس من التسع والتسعين وان كثيرا من معانيه في الأسماء التسعة والتسعين قاله القطب عبد العزيز بن مسعود الدباغ **قلت** واذا تأملت ما تقدم وفهمته وحصل في ذهنك علمه علمت يقينا أن الاسم الأعظم الكبير موجود عند المحققين من أهل الله تعالى وعلمت (١٩٩) أنه مضروب عليه حجاب لا يطلع الله تعالى

عليه الا من اختصه بالمحبة من النبيين وبعض الصديقين والاولياء كما تقدم لما رأيت من الاقوال الكثيرة التي تزيد طالب معرفته حيرة على حيرة أخبرني سيد محمد العالي رضى الله تعالى عنه وأنا معه في المدينة المنورة أن رابعة العدوية رضى الله تعالى عنها سألت فقيها من الفقهاء عن مسألة فأجابها بقوله قيل كذا وقيل كذا وقيل كذا الى أن ذكر لها كثيرا من الاقوال فقالت له رضى الله تعالى عنها سألتك لتفيد علما فردت جهلا وحيرة اه لان قولك قيل في المسئلة كذا وكذا وكذا من غير تحقيق الحق وتبيين الصواب لا يزيد الطالب الاحيرة على حيرة واذا تقرر هذا فاعلم ثانيا أن من عرف الاسم الأعظم وترك القرآن والصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فإنه يخاف عليه الخسران دنيا وأخرى قال الشيخ رضى الله تعالى عنه

تعالى فان تكلم بكلمة من الخير خلق منها ملك رحمة وان تكلم بكلمة شر خلق منها ملك عذاب وكان من جملة ملائكة العذاب فان قدر الله وتاب من تلك القولة خلعت على الملك الذي خلق منها خلعة وانقلب بها ملك رحمة والحروف اللفظية لا تظهر لها في عالم الحس وأما الحروف الرقمية يوجد منها عالم الحس معناه هو الحروف التي تدرك بالبصر وأما الحروف الفكرية يوجد منها عالم العقل في الخيال معناه يوجد منها ما يوجد عن حكم التخيل أما تخيل العامة فلا يوجد منه شيء ويقال فيه غنى وأما تخيل العارف فكل ما تخيله يوجد في الحين (ومثاله) ما وقع للجوهري رضى الله عنه قال كان عليه جنابة وكان عصر خرج يغتسل في النيل وحمل خبز داره للفرن فاعطى خبزه للفرن وذهب للنيل ليغتسل فلما وقع في وسط النيل واغتسل بعضا من الغسل وقع عابه شبه السنة قليلة فرأى نفسه دخل بغداد وتزوج بها امرأتين معها ست سنين وولد له منها أولاد فغاب عن عددهم ثم سرى عنه فوجد نفسه قائما في النيل يغتسل فكل غسلة بانيا على الذي تقدم ثم جاء الى الفرن وجد الخبز كما أخرجه صاحب الفرن فاخذ خبزه ورجع الى داره ثم أخبر زوجته بالقضية التي وقعت وأخبرها بالقضية كما هي فكثت شهرين ثم جاءت المرأة التي تزوجها ببغداد تسأل عنه حتى وصلت الى حارته فسألت عن داره فقال لها أهل الحارة من أين تعرفينه فقالت لهم أنا زوجته وهؤلاء أولاده فقالوا لها ما خرج من ههنا فضربت عليه الباب فخرج فعرفها فأنكرها فسأله أهل الحارة ماذا تقول هذه المرأة فقال لهم انها زوجتي وهؤلاء أولادى منها ثم دخل على زوجته وقال لها المرأة التي ذكرت لك هاهي قد جاءت بالاولاد ودخل بها الدار وأما العارفون فلهم تصرف بالحروف الرقمية ولهم تصرف بالحروف اللفظية ولهم تصرف بالحروف الخيالية والتصرف الرابع يسمونه التصرف بالجانب الأسمى ولا يعلم هذا التصريف الا الرسل دون الأنبياء جعله الله محلا أسرار وهو موضع النسب الالهية وكل رسول بعث الى قومه أطلعه الله تعالى على ما في بواطنهم من الطبع وما دارت عليه جبالهم فعاملهم بحسب طباعهم ليدوم قيامهم بالتكليف فانه لو لم يكن جريه على طباعهم لبطلت رسالته من أول وهلة فاني علم كل رسول الا معرفة طباع الأمة التي أرسل اليها فقط ولا علم له بطباع غيرهم فلهذا لم تعم رسالاتهم

وأرضاه وعنايه قال لي سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ان الاسم الأعظم مضروب عليه حجاب ولا يطلع الله تعالى عليه الا من اختصه بالمحبة ولو عرفه الناس لاشتغلوا به وتركوا غيره ومن عرفه وترك القرآن والصلاة على لما يرى فيه من كثرة الفضل فانه يخاف على نفسه اه واذا فهمت هذا فاعلم ثالثا أن الاسم الأعظم لا يصلح للدنيا ولا لاطالبها ومن عرفه وصرفه لطلب الدنيا خسر الدنيا والاخرة قال الدميري في حياة الحيوان الكبرى قال ابن عدي حدثنا عبد الرحمن القرشي قال حدثنا محمد بن زياد بن معروف قال حدثنا جعفر بن حسن عن أبيه قال حدثني ثابت البناني عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله الاسم الأعظم فجاءني جبريل عليه السلام به مخزونا مختوما الى أن قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها يا بى أنت وأبي يابني الله عامنيه فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة نهينا عن تعليمه النساء والصبيان والفقهاء اه وفي شرح القشيري على الأسماء الحسنى عند قوله الحى القيوم وقال يوسف بن الحسن بلغني أن ذا النون يعلم اسم الله الأعظم فخرجت من مكة قاصدا اليه فأول ما أبصرني رأيي طويل الالهية وفي يدي ركوة كبيرة مؤثرا بعتري وعلى



كثي مثر وثاسومة فاستبشع منظري فلما سمعت عليه كأنه ازدراني فلما كان بعد يومين أو ثلاثة جاءه رجل من أئمة المتكلمين فناظره في شيء من الكلام واستظهر على ذي النون من ذلك وغلبه فاغتمت لذلك وتقدمت وجلست بين أيديهم ما واستقلت المتكلم إلى وناظرته حتى قطعته ثم دقت عليه الكلام حتى لم يفهم كلامي قال فاعجب ذو النون من ذلك وكان شيخا وأنا شاب فقام من مكانه وجلس بين يدي وقال اعذرني فاني لم أعلم محلك من العلم فانت أبر الناس عندي وما زال بعد ذلك يجلاني ويقربني علي جميع أصحابه حتى بقيت على ذلك سنة كاملة فقلت له بعد السنة يا أستاذ أنا رجل غريب وقد اشتقت إلى أهلي وقد خدمت سنة ووجب حتى عليك وقد قيل لي انك تعلم اسم الله الأعظم وقد جربتني وعلمت أني أهل لذلك فان كنت تعرفه فعلمني اياه فسكت عني ولم يجب بشيء وأوهمني انه ربما علمني ثم سكت عني ستة أشهر فلما كان ذلك قال يا أبا يعقوب ألسنت تعلم فلانا صديقا لي يقينا بالفسطاط الذي يأتينا وسمى رجلا فقلت بلى قال فانخرج إلى طبقة فوقه مكتبة مشدودة عند ديل فقال لي أوصل (٢٠٠) هذا إلى من سميت لك بالفسطاط قال فاخذت الطبق لا وديه فاذا هو خفيف كأن

ليس فيه شيء فلما بلغت الفسطاط الذي بين الحبس والجرة قلت في نفسي يوجهني ذو النون بهدية إلى رجل يطبق ليس فيه شيء لا نظرون إلى ما فيه قال خلت المنديل وفتحت المكتبة فاذا فأرة قد نفرت من الطبق فذهبت قال فاغتمت وقلت سخر بي ذو النون ولم يذهب وهمي إلى ما أراد في الوقت قال فرجعت إليه مغضبا فلما رأيته تبسم وعرف القصة وقال يا مجنون اتقن نفسك على فأرة فختني فكيف أتعلمك على اسم الله الأعظم قم فارتحل ولا أراك بعدها أبدا فانصرفت عنه اه وروي ابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أسألك باسمك الطاهر المبارك الاحب اليك الذي اذا دعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت واذا استرحمت به رحمت واذا استغفرت به غفرت قالت فقال

الاما كان من نبينا صلى الله عليه وسلم فانه أطلع الله سبحانه على طباع الوجود كله فهو يعامل كل طائفة على حسب طبيعتها يشير إلى هذا قوله صلى الله عليه وسلم حدث الناس بما يفهمون أريدون أن يكذب الله ورسوله والحديث الآخر قوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا وقوله صلى الله عليه وسلم الخير عادة وعودوا كل بدن ما اعتاده وأسماء الله تعالى انما قامت بالحروف والحروف كلها قدسية في كلامه تعالى وفي صورة علمه وكلها قديمة أزلية لانها وجدت في كلامه وفي علمه وتكلم بها الحق جل جلاله بقوله الم جمعسق كهي عص طس ق ن الخ الحروف فكلها قديمة بقدم الذات وليس قدمها ما يوجد في الفاظنا ويكتب بيناتنا ويتصور في خيالنا فليست هي الحروف التي نقول ولكن الحروف القدسية ما كانت هذه الأمور دالة عليها فقط فالحروف اللقضية والبنائية والخيالية هي دالة على تلك الحروف القدسية التي بها كلام الحق اذ لولا صورة الحروف القدسية ما عرفت صورة الكلام ولا تميز بعضه من بعض ولا عرفت معانيه فان التمييز به بالحروف فان قوله سبحانه وتعالى يا عيسى بن مريم مخالف لقوله سبحانه وتعالى يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين فالفرق بين ابليس وعيسى تميز بالحروف ولولا الحروف لكان كل منهما عادلا آخر فالحروف القدسية عنها وجدت الأسماء الالهية كلها وعنها برز الأمر الالهي بقوله **كن** فبالحروف ظهرت الأسماء الالهية ما في الوجود كله الا ما قال له الحق سبحانه وتعالى كن والوجود كله كلمات الحق فزيد مثلا وبكر وخالد وعمرو كلها كلمات الحق وعن كلمة الحق وجدت الموجودات كلها فافهمها خارج عن هذا الميدان فاسماء المسميات من الوضع الالهي وكذا وضع اللغات واسماها هي أوضاع الهية وضعها الحق وأجراها على الألسنة فلواتفق الوجود كله على أن يضعوا اسما أو لغة للجزء والكن الحق سبحانه هو الواضع لها واسماها باسمائها وأما الكلام الأزلي فهو بحروف قدسية منزهة عن الآلات التي يقع النطق بها وهي واقعة في كلام الله تعالى يعني الحروف وأما ما قالوا من أن الكلام الأزلي من غير حروف ولا صوت أرادوا به طرد المعتزلة عن قواعدهم فان أتباعهم تلك القواعد نفوا بها الكلام الأزلي البارز من الذات المقدسة وجعلوه سبحانه وتعالى ليس بمتكلم والقرآن يكذبهم فانه أخبر

ذات يوم يا عائشة هل علمت أن الله قد داني على الاسم الأعظم الذي اذا دعيت به أجاب قالت فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي أنت وأمي علمني به فقال انه لا ينبغي لك يا عائشة قالت فتعجبت وجلست ساعة ثم قلت فقبلت رأسه ثم قلت يا رسول الله علمني به قال انه لا ينبغي لك يا عائشة أن أعلمك انه لا ينبغي لك أن تسألي به شيئا للدنيا اه اذا فهمت هذا علمت أن الاسم الأعظم لا يستعمل لشيء من أمور الدنيا الا ضرر ديني متعلق بالدين لا يصلح الدين الا بذلك الامر ولا يمكن الاستعمال له فحينئذ لا يستعمل لذلك والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب ﴿ الفصل الحادي والثلاثون ﴾ في اعلامهم أن الاولياء يرون النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة وأنه صلى الله عليه وسلم يحضر كل مجلس أو مكان أراد بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الارض في الملكوت وهو بهيته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الابصار كما غيبت الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فاذا أراد الله أن يراه عند رفع عنه الحجاب فيراه على هيئته التي كان هو عليها (فأقول) وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنيته إلى سواء



الطريق قال الشعراني في لواقع الأنوار القدسية في اليهود والمحمدية فإن أكثر من الصلاة والتسليم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم  
فرما اتصل الى مقام مشاهدته صلى الله تعالى عليه وسلم وهي طريق الشيخ نور الدين الشوني والشيخ أحمد الزاوي والشيخ محمد بن داود  
المنزلا في جماعة من مشايخ العصر فلا يزال أحدهم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكثر من أياته يظهر من كل الذنوب حتى  
يجتمع به يقظة في أي وقت شاء ومن لم يحصل له هذا الاجتماع فهو إلى الآن لم يكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
الاكثر المطلوب يحصل له هذا المقام قال وأخبرني الشيخ أحمد الزاوي أنه لم يكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقظة  
واظب على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة كاملة يصلي عليه كل يوم خمسين ألف مرة وكذلك أخبرني الشيخ نور الدين الشوني  
أنه واطب على الصلاة على النبي كذا وكذا يصلي كل يوم ثلاثين ألف صلاة قال سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لا يكمل  
عبد في مقام العرفان حتى يصير يحتمل بر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة (٢٠١) ومشافهة وممن يراه يقظة من السلف الشيخ

أبو مدين المغربي شيخ الجماعة  
والشيخ عبد الرحيم الفناوي  
والشيخ موسى الزاوي والشيخ  
أبو الحسن الشاذلي والشيخ أبو  
العباس المرسى والشيخ أبو  
السعود بن أبي العشار وسيدي  
إبراهيم المتبولي والشيخ جلال  
الدين السيوطي وكان يقول رأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم واجتمع  
به يقظة نيفا وسبعين مرة وأما  
سيدي إبراهيم المتبولي فلا يحصى  
اجتماعه به لأنه يجتمع به في  
أحواله كلها ويقول ليس لي شيخ  
الا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان أبو العباس المرسى يقول  
لواحتجب عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ساعة ما عدت نفسي  
من المسلمين وقال في موضع آخر  
وكان ورد الشيخ أحمد الزاوي  
أربعين ألف صلاة وقال لي مرة  
طريقنا أن نكثر من الصلاة على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
يصير بحال السنا يقظة ونصحه مثل

في القرآن بقوله عن موسى عليه السلام اتني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فان الكلام لو برز من  
ذات أخرى غير الذات لكانت تلك الذات المتكلمة هي المعبودة وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فإنه  
لا يقدر أحد من الموجودات أن يقول اتني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني الا الذات المقدسة فان هذا  
صريح في تكذيبهم فيما يدعون من نفي الكلام الأزل عندهم فبهم الله اذا أراد الحق أن يتكلم  
أتني الكلام في ذات من الجادات مخبرة عنه بضميره وهذا في غاية البعد فانا لو سمعنا كلاما من جماد  
تكلم وقال اتني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني لكان ذلك الجاد هو الاله لا خباره بضمير المتكلم وما  
يقدر أن يفوه به مخلوق الا الذات المقدسة تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا والكلام الأزل ليس  
فيه تقديم ولا تأخير ولا حصر ولا مادة ولا كيفية اذا برز الكلام بعينه يعني كلام الحق من حيث  
ماهوه وسميته زالت عند الالباس كلها وهي القيود ورأيت الوقت حينئذ ذلك الوقت الذي كان  
قبل وجود الكائنات أنت فيه الآن وهو الوقت الذي كان في الابد هو الآن أيضا وأما الالباس  
وهي القيود التي في الكلام الأزل فاعلم في وقت الحجاب فقط لا غير قال ابن العريف رضي الله  
عنه يقول في الله تعالى ليس بينه وبين العباد نسب يصطفيهم لاجله أو يعطيهم لاجله ليس الا العناية  
وهي المشيئة ولا سبب الا الحكم ولا وقت الا الأزل وما بقي فعمى وتلبس ومعنى الأزل هو الذي فيه  
وجود الحق وحده ليس لشيء فيه نسبة قال صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه في ذلك الوقت  
أعطى ما أعطى وفضل ما فضل فلم يبق الا الرضا والتسليم لجاري الاقدار انتهى ما أملاه علينا رضي  
الله عنه (ومما أملاه علينا رضي الله عنه) في محبة الذات العلية قال رضي الله عنه محبة الذات صعبة  
المرام ولا تكون الا للعارف الكامل وفي ذلك قال بعضهم

وتجربهم كاسا لو ابتليت اظلي \* بتجربته طارت كاسرع ذاهب

وقال الشاذلي رضي الله عنه في هذا المعنى حين كوشف بالحضرة العلية قال يارب لا طاقة لي بهذا  
فاجبني عنك فقيس له لو سأله بما سأله به موسى عليه وعيسى روحه ومحمد صلى الله عليه وسلم  
صفيه أن يحجب عنه ما حجبك ولكن أسأله أن يقويك فأسأله فقواني فعند ذلك لواحتجب عن  
طرفة عين لمث من البين ثم قال رضي الله عنه والناس في هذا على أربعة أقسام الطائفة الأولى

( ٢٦ - جواهر - ل )  
الصحابه ونسأله عن أمور ديننا وعن الأحاديث التي ضعفها الحفاظ عندنا ونعمل بقوله صلى الله  
عليه وسلم فيها ومتى لم يقع لنا ذلك فلستنا من المكثرين للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فقال في خطبة الكتاب فهو أي النبي صلى الله عليه  
وسلم الشيخ الحقيقي لنا بواسطة أشياخ الطريق أو بلا واسطة مثل من صار من الأولياء يجتمع به صلى الله عليه وسلم في اليقظة وقد أدركنا  
بمحمد الله جماعة من أهل هذا المقام كسيدي علي الخواص والشيخ محمد العدل جلال الدين السيوطي وأضرابهم رضي الله تعالى عنهم  
أجمعين انتهى وذكر الشيخ أحمد بن المبارك صاحب الأبريز أنه رأى رجلا يرى النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة ويشم منه رائحة مدينة  
النبي صلى الله عليه وسلم من مدينة فاس ثم قال سمعت هذا الرجل يقول ذهبت الى الحج فلما زرت قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
أخذتني حالة وقلت يا رسول الله ما ظننت أني أصل الى مدينتكم ثم أرجع الى فاس فسمعت صوتا من قبيل القبر الشريف وهو يقول ان  
كنت مغزونا في هذا القبر فن جاء منكم فليبق ههنا وان كنت مع أمي حينما كانت فارجعوا الى بلادكم قال فرجعت الى بلادى اه وذكر



أن شيخه القطب عبد العزيز الدباغ رضي الله تعالى عنه قال إن من يرى النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله تعالى في البقعة فإنه لا يراه حق يرى هذا العالم كله ولكن لا ينظر واحد قال وسمعت رضي الله تعالى عنه يقول لكل شيء علامة وعلامة أدارك العبد مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم في البقعة أن يشتغل الفكر بهذا النبي الشريف اشتغالا دائما بحيث لا يغيب عن الفكر ولا تصرفه عنه الصور ولا الشواغل فتراه يأكل وفكره مع النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب وهو كذلك ويخاصم وهو كذلك وينام وهو كذلك فقلت وهل يكون هذا بحيلة وكسب فقال لو كان بحيلة وكسب من العبد لو وقعت له الغفلة عنه إذا جاءه صارف أو عرض شاغل ولكنه أمر من الله يحمل العبد عليه ويستعمله فيه ولا يحسن العبد من نفسه اختيارا فيه حتى لو كلف العبد دفعه ما استطاع ولهذا كانت لا تدفعه الشواغل والصور في باطن العبد مع النبي صلى الله عليه وسلم وظاهره مع الناس يتكلم معهم بلا قصد ويأكل بلا قصد ويأتي لجميع ما يشاهده في ظاهره بلا قصد لان العبرة بالقلب وهو (٢٠٢) مع غيرهم فإذا دام العبد على هذا مدة رزقه الله تعالى مشاهدة نبيه الكريم

ورسوله العظيم في البقعة ومدة الفكر تختلف فمنهم من تكون له شهرا ومنهم من تكون له أقل ومنهم من تكون له أكثر قال رضي الله تعالى عنه ومشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم أمرها جسيم وخطبها عظيم فلو أن الله يقوى العبد ما أطاقها لو فرضنا رجلا قويا عظيما اجتمع فيه قوة أربعين رجلا كل واحد منهم يأخذ بأذن الأسد من الشجاعة والبسالة ثم فرضنا النبي صلى الله عليه وسلم خرج على هذا الرجل لا تفلقت كعبه وذابت ذاته وخرجت روحه وذلك من عظمة سطوته صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذه السطوة العظيمة في تلك المشاهدة الشريفة من اللذة مالا يكيف ولا يحصى حتى أنها عند أهلها أفضل من دخول الجنة وذلك لان من دخل الجنة لا يرزق جميع ما فيها من النعم بل كل واحد له نعيم خاص به بخلاف

شغلهم اهتمام السابقة والطائفة الثانية شغلهم اهتمام الخاتمة والطائفة الثالثة شغلهم اهتمام الوقت ينظر ما يتوجه عليه في كل وقت والطائفة الرابعة غرقوا في بحر شهود الوجود المطلق فلا يعلم بقاوبهم ذكر السابقة ولا ذكر الخاتمة ولا ذكر الوقت ولا يلتفتون إلى سوى ما هم فيه وفي هذا يقول سرى السقطي رضي الله عنه أنا الموقت الوقت ثم ينشد

لست أدري أطل ليلى أم لا \* كيف يدري بذلك من يتقلى  
لو تفرغت لاستطالة ليلى \* ولرعي النجوم كنت مخلى  
إن للعاشقين عن قصر الليلى \* لوعن طوله لني الحب شغلى

وصاحب هذا المقام هو صاحب المراقبة العظمى هو ارتقا به للحضرة الإلهية رما يبرز منها من التجليات على اختلافها ويعطى كل تجل منها ما يستحقه من الخدمة والآداب لا يفرط في شيء منها ولا يفوته شيء منها وصاحب هذا الحال لا يعلم الوقت ولا ضروره والسلام وصاحب هذا الحال أيضا هو الغريب والغربة هي شدة التغرب في طلب الحق فليس معه مساكنة إلا كوان ولا ملاحظتها بشيء جوهرها وأعراضها فلا تخطر بباله وفيها يقال حرام عليك الاتصال بالمحبوب ويبقى لك في العالمين مصحوب وصاحب هذا لشدة تغربه لو تسئل الأيام عنه لم أعلمت به ولا عرفت أين هو ولا عرفت مكانه وفيه يقول بعض الأكاابر

تسترت عن دهرى بظل جنبه \* فصرت أرى دهرى وأبس برانى  
فلو تسئل الأيام ما أمسى مادرت \* وأين مكاني ما عرفت من مكاني

والى هذا الإشارة بما ذكره النون المصرى عن الشخص الذى أقيمه بمكة قال رأيت فتى يبكى بفناء الكعبة فقلت ما الذى أبكاك فقال لي أنا الغريب المطلوب فالبثت أن خرجت روحه قال فتركته هناك في محمل وذهبت أنظر في جهازه وكفنه لأغسله وأدفنه فلما رجعت لم أجده أثر ولا وقفت له على خير قال ثم نأسفت وقلت يارب من سبقني بشوابة فقيل لي هيئات قد طلبه إبليس في الدنيا فلم يره وطلبه منكر ونكير فلم يراه وطلبه رضوان خازن الجنان فلم يره فقلت فأين هو فقيل لي هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر انتهى من أملائه رضي الله عنه (وسأله رضي الله

مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم فإنه إذا حصلت له المشاهدة المذكورة سقيت ذاته بجميع نعم أهل الجنة عنه)

ويجد لذة كل لون وحلاوة كل نوع كما يجد أهل الجنة في الجنة وذلك قليل في حق من خلقت الجنة من نوره صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ومجد وعظم وعلى آله وصحبه أه (قلت) ولا ينكر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بقعة إلا من لا شعوره بعقائد العارفين ولا اطلاع له على ديوان الصالحين فها أنا أخص لك شيئا من ذلك ذكره صاحب الأبريز ناقل عن الشيخ عبد العزيز بن مسعود الدباغ أنه قال الديوان بغار حراء الذى كان يتخفى فيه النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة فيجلس الغوث خارج الغار ومكة خلف كتفه الأيمن والمدينة أمام ركبته اليسرى وأربعة أقطاب عن يمينه وهم مالكية على مذهب مالك بن أنس رضي الله عنه وثلاثة أقطاب عن يساره واحد من كل مذهب من المذاهب الثلاثة والوكيل أمامه ويسمى قاضى الديوان وهو في الوقت مالكي أيضا من بني خالد القاطنين بناحية البصرة واسمه سندی محمد بن عبد الكريم البصرى ومع الوكيل بشكلم الغوث ولذلك سمي وكيلا لانه ينوب في الكلام عن جميع من في الديوان



والتصرف للأقطاب السبعة على أمر الغوث وكل واحد من الأقطاب السبعة تحت عدد مخصوص ينصرفون تحتها والصفوف ستة من وراء الوكيل وتكون دائرتها من القطب الرابع إلى الذي على اليسار من الأقطاب الثلاثة فالأقطاب السبعة هم أطراف الدائرة وهذا هو الصف الأول وخلفه الثاني على صفته وعلى دائرته وهكذا الثالث إلى أن يكون السادس آخرها ويحضره النساء وعدد من قليل وصفوفهن ثلاثة وذلك في جهة الأقطاب الثلاثة التي على اليسار فوق دائرة الصف الأول في فسحة هناك بين الغوث والأقطاب الثلاثة ويحضره بعض الكمل من الأموات ويكفون في الصفوف مع الأحياء ويتميزون بثلاثة أمور أحدها أن زبهم لا يتبدل بخلاف زى الحى وهيئته فرة يحلق شعره ومرة يجدد ثوبه وهكذا وأما الموتى فلا تتبدل حالتهم فاذا رأيت في الديوان رجلا على زى لا يتبدل فاعلم أنه من الموتى كأن تراه يحلق الشعر ولا ينبت له شعر فاعلم أنه على تلك الحالة مات وإن رأيت الشعر على رأسه على حالة لا يزيد ولا ينقص ولا يحلق فاعلم أيضا أنه ميت وأنه مات على تلك الحالة ثانياً أنه لا تقع معهم مشاورة في أمور (٢٠٣) الأحياء لانه لا تصرف لهم فيها وقد انتقلوا

إلى عالم آخر في غاية المبانيسة لعالم الأحياء وانما تقع معهم المشاورة في أمور عالم الأموات ثالثاً أن ذات الميت لا تزل لها فاذا وقف الميت بينك وبين الشمس فأنك لا ترى له ظلاً وسره أنه يحضر بذات روحه لا بذاته القانية الترابية وذات الروح خفيفة لا ثقيلة وشفافة لا كثيفة قال قال لى رضى الله عنه وكمر مرة أذهب إلى الديوان أو إلى مجمع من مجامع الأولياء وقد طلعت الشمس فاذا رأيته من بعيد استقبلوني فأراهم بعين رأسي متميزين هذا بظل وهذا لا تزل له والأموات الحاضرون في الديوان يتزلون إليه من البرزخ يطرون طيرا بطيران الروح فاذا قربوا من موضع الديوان ينحوم ساقاً نزولاً إلى الأرض ومشوا على أرجلهم إلى أن يصلوا إلى الديوان تأدباً مع الأحياء وخوفاً منهم قال وكذا رجال الغيب اذا زار بعضهم بعضاً

عنه) عن معنى قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فإثم الخ مع قوله والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر إلى آخر الآية (فاجاب رضى الله عنه بقوله) اعلم أن الله تعالى ذكر في الآية الأولى وهى قوله ومن يقتل مؤمناً الخ ذكر فيها سبحانه وتعالى الوعيد فقط والآية الثانية وهى قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر إلى آخر الآية ذكر فيها الوعيد والتوبة والآية الثالثة لا تعارض بينهما الا لقليل الفهم يرى المعارضة ولا معارضة وتحمل الأولى على هذه الامن تاب والوعيد في تلك الآية ان لم يتب وتوبته تسليم نفسه للقتل فان لم يسلم نفسه للقتل فليس بتائب فان قتله أرباب الدم ارتفع عنه أحد الوعدين وبقي أحدهما فما بينه وبين الله ارتفع وما بينه وبين المقتول بقي وهناك أمر لا يعرفه الا أرباب القلوب فلا يظهر للعامة وهو أن القائلين مختلفون عند الله تعالى ليسوا على قانون واحد منهم طائفة لا تقبل لهم توبة وان تابوا ولا يرتفع الوعيد عنهم بوجه من الوجوه فعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم الثابت في صحيح مسلم بقوله أبى الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة وطائفة سبق في حكمه في الأزل أنه يقبل توبتهم ان تابوا بسابق العناية فيهم ويغفر لهم ما ارتكبوه من الجرم وعلى هذا يحمل الآية الامن تاب وظاهر ما في العناية باطنياً يظهر اما بكونه من الأولياء في الغيب ثم يدرك الولاية أو يكون له تعلق بولى عظيم القدر عند الله تعالى تقبل شفاعته والتعلق بالولى اما أن يكون خادماً له أو صاحباً أو محباً أو آخذاً ورداً أو غير ذلك من وجوه العلاقات كصهره أو جاره أو نفعه ببعض المنافع وأما الطائفة الذين لم تقبل لهم توبة وان تابوا اما بقدرهم على الله تعالى تجبراً وتكبيراً في الأرض واما لاذيته لبعض الأولياء أو لساكنين واما لكثرة ارتكابه لارتنا أو لكثرة اذيته للمسلمين واما لكذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقظة أو مناماً واما لدعواه الكذب بالولاية وذلك هذه المعاصي ان تاب منها تقبل توبته وأما في القتل فلا تقبل توبته ان كان مرتكباً واحداً من هذه الأمور المذكورة والسلام ثم قال رضى الله عنه وأما ولد الزنا لا حسنة له أصلاً ولا دخول له للجنة أصلاً ولو فعل ما فعل لانهم يتكفون من نكاح شرعى الا ان يحب أحدان هؤلاء العارفين وهم مفاتيح الكنوز الأربعة والافراد الأربعة والقطب والخليفة والامان فن يحب واحداً منهم واحق به طهره الله وأدخله الجنة اذا خدم واحداً من هؤلاء المذكورين أو تحاب معه

فانه يحبى بغير روحه فاذا قرب من موضعه تأدب ومشى مشى ذاته الثقيلة تأدباً وخوفاً وتحضره الملائكة وهم من وراء الصفوف ويحضره أيضاً الجن الكمل وهم الروحانيون وهم من وراء الجميع وهم لا يبلغون صفواً كاملاً وقائدة حضور الملائكة والجن أن الأولياء ينصرفون في أمور تطبيق ذواتهم الوصول إليها وفي أمور أخرى لا تطبيق ذواتهم الوصول إليها فيستعينون بالملائكة والجن في الأمور التي لا تطبيق ذواتهم الوصول إليها قال قال وفي بعض الأحيان يحضره النبي صلى الله عليه وسلم فاذا حضره صلى الله عليه وسلم جلس في موضع الغوث وجلس الغوث في موضع الوكيل وتأخر الوكيل للصف واذا جاء النبي صلى الله عليه وسلم جاءت معه الأنوار التي لا تطاق وانما هي أنوار محرقة مفرقة قاتلة لحياتها هي أنوار المهابة والجلالة والعظمة حتى أنالو فرضاً أربعين رجلاً بلغوا في النجاعة مبلغاً لا مزيد عليه ثم جثوا بهذه الأنوار فانهم يصعقون لحينهم الا أن الله تعالى يرزق أولياءه القوة على تلقاها ومع ذلك فالقليل منهم هو الذى يضبط الأمور التي صدرت في ساعة حضوره صلى الله عليه وسلم وكلامه صلى الله عليه وسلم مع الغوث إلى أن قال قال رضى الله عنه واذا حضر النبي صلى الله



عليه وسلم في الديوان وجاءت معه الانوار التي لا تطاق بادرت الملائكة الذين مع أهل الديوان ودخلوا في نوره صلى الله عليه وسلم فسادام  
النبي صلى الله عليه وسلم في الديوان لا يظهر منهم ملك فاذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الديوان رجع الملائكة الى مرأى كرمهم الى أن قال  
وسأله رضى الله عنه هل يحضر الديوان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مثل سيدنا ابراهيم وسيدنا موسى وغيرهما من الرسل على نبينا  
وعليهم أفضل الصلاة والسلام فقال رضى الله عنه يحضرونه في ليلة واحدة في العام قال قلت فما هي قال ليلة الغدر فيحضره في تلك الليلة  
الانبياء والمرسلون ويحضره الملائكة الملائكة المقرين وغيرهم ويحضره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ويحضر معه  
أزواجه الطاهرات وأكابر صحابته الاكرمين رضى الله عنهم أجمعين وقال بعد كلام انه سمعه أعنى الشيخ عبدالعزى الدباغ رضى الله تعالى  
عنه يقول قد يغيب الغوث عن الديوان فلا يحضره الى أن قال قال رضى الله عنه وقد يحضره سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في غيبة  
الغوث فيحصل لأهل الديوان من

ما يخرجهم عن حواسهم حتى أنه  
لوطال ذلك أياما كثيرة لانهدمت  
العوالم قال قال رضى الله عنه وإذا  
حضر سيد الوجود صلى الله عليه  
وسلم مع غيبة الغوث فإنه يحضر  
معه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي  
والحسن والحسين وأمه فاطمة  
تارة كلهم وتارة بعضهم رضى الله  
عنهم أجمعين قال قال وتجلس  
مولا تنافضة مع جماعة النسوة  
اللاتي يحضرن الديوان في جهة  
اليسار كما تقدم وتكون مولاتنا  
فاطمة أمهم رضى الله عنها  
وعنهن قال قال رضى الله تعالى عنه  
وسمعت رضى الله عنها تصلى على  
أبيها صلى الله عليه وسلم ليلة من  
الليالي وهي تقول اللهم صل على  
من روحه محراب الارواح  
والملائكة والكون اللهم صل على  
من هو امام الانبياء والمرسلين  
اللهم صل على من هو امام أهل  
الجنة عباد الله المؤمنين وكانت  
تصلى عليه صلى الله عليه وسلم

أو صحبه أو كل معه أو صلى خلفه أو تصرف له في حاجة قضاها له والسلام انتهى ما أمسلاه علينا  
رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى قوله تعالى قال رب أرني أنظر اليك قال لن  
تراني الآية (فاجاب) رضى الله عنه بقوله معنى الآية أن سيدنا موسى عليه السلام طلب رؤية الله  
وهو التجلي الذي اختص الله به نبينا صلى الله عليه وسلم فطلبه من الله قال ان تراني أراه سبحانه  
وتعالى بانه لا يطبق ذلك ثم أراه الآية في ذلك بالجبل من حيث انه أشد منه قوة ضربه له مثلا فقال  
له ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه حين أتجلى عليه فسوف تراني أنت فله التجلي ربه للجبل  
قبل أن يخرق من الجباب للجبل مقدار عين الابرة حتى طالع الجلال الذاتي القدسي فهدم الجبل من  
حيث وصار دكا من هيبة الجلال فله رأى موسى ذلك صقع من هيبة الجلال فلما أفاق قال سبحانه  
تبت اليك عنى من هذا وأنا أول المؤمنين بانك لا ترى وقيل لما كام الله موسى عليه السلام فقبل  
له كيف سمعت كلام الحق تعالى قال لم يكن لموسى شعور بموسى وسمع كلام الحق بعشرة آلاف  
لسان يعنى سمع الكلام الأزل فيهم منه عشرة آلاف لسان ولم يسمع الا معنى واحدا لكن المعنى  
الواحد فهمه الحق تبارك وتعالى في ذلك المعنى الواحد في كل لغة وماتسميه به كالنار مثلا تسمى  
كل لغة بلغتها فاختلقت اللغة في تسمية الشيء الواحد المتعدد وسمع الكلام الأزل من كل جهة  
فسأله عن هيبة الكلام كيف كان فقال عليه الصلاة والسلام اذا قدرت نفسك واقفة في محل  
والصواعق العظيمة ترادفة عليك فعند ذلك يتحقق الهلاك فهكذا يسمع كلام الرب سبحانه وتعالى  
وسأله عن اللذة فقال أشد اللذات الوقاع ويزيد عليها بأضعاف مضاعفة والسلام انتهى من املائه  
عليه رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى قوله تعالى واقدآ تبنالك سبعا من المثاني  
والقرآن العظيم (فاجاب رضى الله عنه بقوله) السبع المثاني هي السبع الصفات التي هي حقيقة  
باطنه صلى الله عليه وسلم وهي الروح والادمية والعلم والنبوة والرسالة والقبض والبسط ومعنى  
قدآ تبنالك شيئا هو السبع المثاني وهو القرآن العظيم يقول الشيخ الأكرام القرآن والسبع المثاني  
الخ وهذان اسمان متغايران كقولك زيد الطويل السمين اسمان له متغايران انتهى من املائه  
عليه رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن أول ما نزل من القرآن (فاجاب) بقوله أول ما نزل

لكن لا بهذا اللفظ وانما أنا استخرجت معناه اه مأخذ خاص مختصر اوفى الا برى أيضا وسمعت رضى الله تعالى عنه  
يقول في رأيت سيدنا ابراهيم خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة والسلام يطلب الدعاء الصالح من سيدى منصور رضى الله تعالى عنه  
وفيه قال يعنى شيخه عبدالعزى بن مسعود الدباغ رضى الله تعالى عنه وأما من رأى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في المنام فان رؤياه  
تنقسم الى قسمين أحدهما ما لا تغير فيه وذلك بأن يراه على الحالة التي كان صلى الله عليه وسلم عليها في دار الدنيا التي كان الصحابة رضى الله  
عنهم يشاهدونه صلى الله عليه وسلم عليها ثم ان كان الرأى من أهل القنح والعرفان والشهود والعيان فان الذى رأى هو ذاته الشريفة وان لم  
يكن من الطاهرة أهل الفتح فتارة تكون رؤياه كذلك وهو النادر وتارة وهو الكثير يرى صورة ذاته الشريفة لا عين ذاته وذلك لان ذاته  
الطاهرة صورها يرى صلى الله عليه وسلم في أماكن كثيرة في المنام وفي اليقظة وذلك لان ذاته صلى الله عليه وسلم نور متفصل عنها قد  
امتلاء به العالم كله فاسم موضع منه الا وفيه النور الشريف ثم هذا النور يظهر فيه ذاته عليه السلام كما تظهر صورة الوجه في المرآة



فانزل النور بمثابة مرآة واحدة ملأت العالم كله والمرسم فيها هو الذات الكريمة فمنا كان يراه عليه السلام رجل بالشرق وآخر بالمغرب وآخر بالجنوب وآخر بالشمال وأقوام لا يحصون في أماكن مختلفة في آن واحد وكل يراه عنده وذلك لان النور الكريم الذي ترسم فيه الذات مع كل واحد منهم والمفتوح عليه هو الذي اذ ارأى الصورة انى عنده تبعها يصيرته ثم يخرق بنوره الى محل الذات الكريمة وقد يقع هذا لغير المفتوح عليه بان عن عليه تعالى برؤية الذات الكريمة وذلك بان يجيئه عليه السلام الى موضعه كما اذا علم منه عليه السلام كمال المحبة والصدق فيها فأمر المسئلة مو كولا الى النبي صلى الله عليه وسلم فن شاء أراه ذاته الكريمة ومن شاء أراه صورته وله صلى الله عليه وسلم ظهور في صور آخر وهى صور عدد الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام وصور عدد الاولياء من أئمة من لدن زمانه عليه السلام الى يوم القيامة والعدد المذكور الصحيح فيه انه غير معلوم وقيل انه مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا فله عليه السلام من الصور التى يظهر فيها مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ومثل هذا العدد في أولياء أئمة عليه السلام فله (٢٠٥) عليه السلام الظهور في مائتى ألف وثمانية

وأربعين ألفا لان الجميع مستفيد من نوره عليه السلام ومن هنا يقع كثيرا للربدين رؤيته عليه السلام في ذوات أشيائهم اه وقال محبي الدين بن العربي الحاتمي رضى الله عنه في الباب الثالث والستين وأربعمائة في الفتوحات المكية رأيت في كشفي جميع الانبياء والمرسلين وأئمتهم مشاهدة عين من كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة أظهرهم الحق تعالى لي في صعيد واحد وصاحب منهم غير محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم الخليل عليه السلام قرأت عليه القرآن كله باستدعائه ذلك منى فكان يبكى في كل موضع ذكره الله تعالى فيه من القرآن وحصل لي منه خشوع عظيم وأما موسى عليه السلام فأعطاني علم الكشف والابصار عن الامور وعلم قلب الليل والنهار وأما هود عليه السلام فثبت على يديه أول دخولي

من القرآن هي اقرأ باسم ربك فانه أول ما نزل عليه لم ينزل عليه قبلها شئ من القرآن فليس فيها الا النبوة فقط دون الأمر بالرسالة ثم أنزل عليه في مبدأ الرسالة وأندر عشرين ألفا قر بين شخص عشرينه بالتبليغ دون غيرهم فالولاية هذه الآية من كونها أول آية نزلت بالأمر بالرسالة الخاصة دون العامة ثم أنزل عليه بعد ذلك بأيتها المذرقم فأنذر الآية فهي أول آية نزلت بالرسالة العامة وأما هو صلى الله عليه وسلم فإطرأ عليه حجاب ولا جهل بل كان عارفا بالله بالمعرفة الكشفية العيانة من بطن أمه وكذا كل النبيين عليهم الصلاة والسلام على هذا المهيح ما طرأ عليهم حجاب قط لم يزالوا في مرتبة الصديقية من بطون أمهاتهم الى الأبد عليهم من الله أفضل الصلوات وأزكى التحيات انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن قوله تعالى قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو الآية (فاجاب) رضى الله عنه بقوله العداوة بين الأربعة آدم وحواء وابليل والحية فاما العداوة فأصلها اختلاف الأغراض واختلاف الأغراض سار في جميع سكان أهل الأرض عاقلها وغير عاقلها فاما العداوة بين ابليل وغيره من الحية فظاهرة لانه أخرجهما من الجنة لما طرده من الجنة بسبب آدم وأما بين آدم وحواء فسببه ما ذكره الله في القرآن من أكله من النجورة والعداوة بين الرجل والمرأة فهو اختلاف الأغراض فالمودة بينهما أصلية لقوله تعالى قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وسئل رضى الله عنه) عن سيدنا الخضر عليه السلام هل هو نبي أم لا وهل يجوز في نفس الأمر زيادة غير النبي على النبي في العلم (فاجاب) رضى الله عنه بما نصه اعلم أن الخضر عليه السلام ولي فقط و ليس بنبي عند الجمهور قال الشيخ الأكبر رضى الله عنه الخلاف فيه يعني في نبوته عند أهل الظاهر لا عندنا فانه عنده مقطوع به من الأولياء لا من النبيين وكذا غيره من الأكابر وان كان غير الجمهور يقول بنبوته قال الشيخ زروق رضى الله عنه وقد حكى قول بعض العلماء قال ذلك العالم ان الخضر عليه السلام رسول من رسل الله أرسل الى طائفة في البحر فن لم يقل برسالته فقد كفر قال الشيخ زروق مجيبا عن هذا القول سلمنا صحة ما يدعيه ولا نسلم القول بكفر من لم يعتقه لان تلك زيادة عقيدة في الايمان والزام لها وهي لم تجمع الأمة عليها ودليل عدم نبوته قول سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام له حيث قال له

في طريق القوم وذكر انه ما اجتمع باحد من الانبياء أكثر من عيسى عليه السلام وقال كلما اجتمعت به دعاني بالثبات في الدين حيا وميتا وكان لا يفارقني حتى يدعوني بذلك وكان يقول لي يا حبيبي وأمرني أول اجتماعي عليه بالزهد والتجريد وكان من زهاد الرسل وأكثرهم سياحة وكان حافظا للامانة لم تأخذه في الله لومة لائم ولذلك عاده اليهود اه قلت قد ذكر الشيخ عبد العزيز بن مسعود الدباغ كما في الابريز أن الولي اذا كان مفتوحا عليه فانه يشاهد في المقام الثاني من مقامات الفتح الملائكة والديوان والاولياء الذين يعصرونه ويشاهد مقام عيسى عليه السلام وكل من انضاف اليه وكان على شاكلته ثم مقام موسى عليه السلام وكل من معه ثم مقام ادريس عليه السلام وكل من معه ثم مقام يوسف عليه السلام وكل من معه ثم مقام ابراهيم عليه السلام وكل من معه ثم مقام ثلاثة من الرسل متقدمين منهم من كان قبل ادريس ومنهم من تأخر عنه أسماءهم غير معروفة الى أن قال ولا يزال المفتوح عليه على خطر عظيم وهلاك قريب حتى يشاهد مقام سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فاذا شاهده حصل له الهناء وتم له السرور وقال في آخر الكتاب فاذا حصلت له يعني



المفتوح عليه مشاهدة ذات النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة حصل له الامان من تلاعب الشيطان لاجتماعه مع رحمة الله تعالى وهو سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال الشيخ جلال الدين السيوطي رضي الله عنه في تنوير الحالك في امكان رؤية النبي والملك قد كثر السؤال عن رؤية ارباب الاحوال للنبي صلى الله عليه وسلم وان طائفة من أهل العصر ممن لا قدم لهم في العلم بالغوا في انكار ذلك وادعوا انه مستحيل فالفقت هذه السكراسة في ذلك ونبدأ بالحديث الصحيح الوارد في ذلك أخرج البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي وأخرج الطبراني مثله من حديث مالك بن عبد الله ومن حديث أبي بكر وأخرج الدارمي مثله من حديث أبي قتادة قال العلماء اختلف في قوله فيراني في اليقظة فقل معناه فيراني في القيامة وتعقب بانه لا فائدة في التخصيص لان كل أمته يرونه يوم القيامة من رآه منهم ومن لم يره وقيل المراد من آمن به في حياته ولم يره (٢٠٦) لكونه حينئذ غائباً فيكون مبشراً له أنه لا بد أن يراه في اليقظة قبل موته وقال قوم

هو على ظاهره فمن رآه في النوم فلا بد أن يراه في اليقظة بعيني رأسه وقيل بعين في قلبه حكاهما القاضي أبو بكر بن العربي وقال الامام أبو محمد بن أبي جهمرة في تعليقه على الاحاديث التي انتقاها من البخاري هذا الحديث يدل أن من رآه صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم فيرأه في اليقظة وهل هذا على عمومته في حياته وبعد مماته أو هذا كان في حياته وهل كذلك كل من رآه مطلقاً أو خاص بمن فيه الاهلية والاتباع لسانته عليه السلام للفظ يعطى العموم ومن يدعي الخصوص فيه بغير شخص من صلى الله عليه وسلم فتعسف وقال وقد وقع من بعض الناس عدم التصديق بعمومه وقال على ما أعطا عقله وكيف يكون من قد مات يراه الحي في عالم المشاهدة قال وفي هذا القول من المحذور وجهان خطر ان أحدهما عدم التصديق

في خرق السفينة لقد جئت شيئاً امراً وفي قتل الغلام لقد جئت شيئاً نكراً اذ لو كان نبياً ما جهله موسى عليه الصلاة والسلام لانه تام العلم فكيف يجهل قدر نبى حاضر معه يظنه ليس نبى هذا يستحيل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام لوجوب الايمان به علينا لو كان نبياً ويستحيل أن يكون جاهلاً بمرتبة في الايمان واجبة مع كونه يعلم أن لو كان نبياً لعلم ان النبوة معصومة يستحيل عليها متابعة الهوى والسير في الأمور بخلافه أمر الله تعالى فهذا مستحيل على النبوة فلو علم موسى أنه نبى ما تجرأ عليه بقوله لقد جئت شيئاً امراً وشياً نكراً لانه يعلم أن هذا مستحيل على النبوة لا يتأتى ولا يتصور منها الثبوت العصمة فهذا أكبر دليل على أنه ليس نبى وقد روى ابراهيم التيمي رضي الله عنه وكان أحداً لا بدال في قصة تلقيه المسبعات العشر من الخضر الى أن أخبره بأمرها قال له سمعتها من جبريل حين لقيناه للنبي صلى الله عليه وسلم وذكر أنه رأى لتاليها خيرات كثيرة في الجنة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم ورؤياه حق لانه كان من العارفين لا يدخل رؤياه باطل ولا فساد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فسألته عما ذكر الخضر عنه فقال صدق الخضر الى أن قال له في آخر الحديث هو سيد الأولياء فهذا أدل دليل على عدم نبوته وأما السؤال الثاني هل يتأتى زيادة غير الانبياء على الانبياء في العلم أم لا فالجواب والله أعلم أن زيادة غير الانبياء في العلم جائز في نفس الأمر لا محالة فيه ولا يزرى ذلك بمرتبة النبي الا أن هناك فرقاً أما في العلم بالله وصفاته وأسمائه وتجلياته وما تشغل عليه من المنع والمواهب والفيض فلا مطمع لغير النبي أن يزيد على النبي في هذا الميدان فان النبوة أكبر علماً وأوسع دائرة وأعظم ادراكاً فهاذا كذا اذ لو كان غير النبي في هذا الميدان يلحقه درجة النبي أو يزيد عليه لساواه في الفضل أو كان أفضل منه وأما فيما دون تلك المرتبة من العلم بمراتب الكون وما يقع فيه جملة وتفصيلاً وتقلبات أطواره وانكشاف ما سيقع فيه في المستقبل قبل وقته وهو كشف الغيوب الكونية فان غير النبي قد يزيد على النبي في هذا الميدان وهي قضية الخضر بعينها وحقيقة ذلك أن بصائر النبيين والمرسلين أبداً تنظر الى جناب الحق شديدة العكوف والدؤب عليه فقلوبهم أبداً تنظر الى الله لا التفات لها الى الاكوان وكأن شدة نظرها الى الله أبداً مشغلة بتجلياته لا تتلمح بطرفها لغيره فكل واحد منهم لاهمة له

ولا

بقره الصادق صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى والثاني الجهل بقدره القادر وتجهيزها

كأنه لم يسمع في سورة البقرة قصة البقرة كيف قال الله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها وقصة ابراهيم عليه السلام في الأربع من الطير وقصة عزير فالذي جعل ضرب الميت ببعض البقرة سبباً في حياته وجعل دعاء ابراهيم سبباً لحياء الطيور وجعل تعجب العزيز بسبب الموت وموت حمارة ثم لحياتها بعد مائة سنة قادراً أن يجعل رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم سبباً لرؤيته في اليقظة وقد ذكر عن بعض الصحابة وأظنه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فتذكر هذا الحديث وبقي متفكراً فيه ثم دخل على بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أظنه اميمونة فقص عليها قصته فقامت وأخرجته له مرآته صلى الله عليه وسلم قال رضي الله تعالى عنه فظهرت في المرأة فرأيت صورة النبي صلى الله عليه وسلم ولم أر انفسى صورة قال وقد ذكر عن السلف والخلف الى هلم جراح عن جماعة ممن كانوا رأوه صلى الله عليه وسلم في النوم وكانوا ممن يصدقون بهذا الحديث فرأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متشوشين



فأخبرهم بتفرجها ونص لهم على الوجه الذي يكون منه فرجها فجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص قال والمنكر لهذا لا يجنوا ما أن يصديق بكرامات الأولياء أو يكذب بها فإن كان هو ممن يكذب بها فقد سقط البحث معه فإنه يكذب بما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة وإن كان مصدقاً فإنهم من ذلك القبيل لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء عديدة في العالمين العلوي والسفلي فلا ينسكروا مع التصديق بذلك اهـ كلام ابن أبي جرة وقال وقوله إن ذلك عام وليس بخاص بمن فيه الإلهية والاتباع لسنته عليه السلام مراده وقوع الرؤية الموعود بها في اليقظة على الرؤية في المنام ولو مرة واحدة تحقيقاً لوعده الشريف الذي لا يخاف وأكثر ما يقع ذلك للامة قبيل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فتحصل لهم الرؤية في طول حياتهم أما قليلاً وأما كثيراً بحسب اجتهداهم ومحافظتهم على السنة والاخلاق بالسنة مانع كبير وقال ابن الحاج في المدخل رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم في اليقظة باب ضيق وقل من يقع له ذلك إلا أن كان على صفة عزيز وجودها في هذه الأزمان بل (٢٠٧) عدت غالباً مع أن لا تنكر من يقع له

هذا من الأَكابر الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم وقال قد أنكر بعض علماء الظاهر رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وعمل ذلك بأن قال العين الفانية لا ترى العين الباقية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دار البقاء والرأي في دار الفناء وقد كان سيدي أبو محمد بن أبي حمزة يحمل هذا الاشكال ويرده بان المؤمن اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة اهـ وقال القاضي شرف الدين هبة الله بن عبد الرحيم البارزي في كتاب توثيق عري الايمان قال اليه في كتاب الاعتقاد الانبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء وقدر أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج جماعة منهم وأخبر وخبره صدق أن صلاتنا معروضة عليه وأن سلامنا يبلغه وأن الله تعالى

ولا عناية له إلا بما يبرز من الحضرة الإلهية في كل حين وأوان من التجليات والمنح والمواهب والواردات لتعطي كل شئ مما ذكرنا حقه من الآداب ووظائف الخدمة لا تفرعن ذلك حتى لحظة واحدة فلاجل هذا الاستغراق لا يلتفتون إلى الأكواف ولا يعلمون ما وقع فيها وأعظم من ذلك الاشتغال بمحادثة الحق لهم في حضرة قدسه فلاشك أن من ذاق ذلك لم يقدر أن يلتفت إلى غير الله تعالى حتى لحظة واحدة فلاجل هذا لا يعلمون ما وقع في السكون ولا ما تقلب فيه لا شغلهم عنه بالله تعالى وغير الأنبياء لا طاقة لهم على الدوام على هذا الحال انما لهم فيه أحوال تارة وتارة فلاجل ذلك يكثر كشفهم للمكون وأموره اذ لا قدرة لهم على الاستغراق على ما فيه الأنبياء فاذا عرفت هذا عرفت وجه اختصاص الخضر بكشف الغيوب دون موسى عليه الصلاة والسلام لانهم اغيوب كونية فلا يفتني زيادة الخضر فيها على موسى لان موسى شغله عن ما ذكرنا والخضر لا يقدر على ذلك أي على استغراق موسى في حضرة القدس ومع هذا فلا حجر على الله في ملكه ولا في حكمه أن يزيد غير النبي في العلم على درجة النبي فإنه لا تحجير عليه في هذا باب ما يشاء لمن يشاء كيف يشاء وله الاختيار التام والمشيئة النافذة لا تأخذ من القيود ولا الضوابط ولا يحيط بعلمه محيط قال سبحانه وتعالى ويخلق ما لا تعلمون وهذا منه فليس ما ترتب في قلوب العلماء من استحالة زيادة غير النبي على النبي في العلم يلزم أن يحكم به على الله تعالى اذ هو من باب التحجير عليه والاحاطة بعلمه وليس للعلماء شئ من هذا انما هي قاعدة محكمة في قلوبهم لم يتم عليهم دليل لا من الكتاب ولا من السنة قال الشيخ الأكبر رضي الله عنه آتاني الله علماً لم يعلم به آدم فمن دونه ويريدهم النبيين والمرسلين (وأما) قوله تبارك وتعالى كما عن الخضر في قوله وما فعلته عن أمري (فالجواب) أن الله تعالى أمره بذلك في سره يعلم قطعي بعلمه من الله تعالى لا واسطه بينه وبينه كما قال في حقه سبحانه وتعالى آتيناها رحمة من عندنا وعلماها من لدنا علماً وهذا كبر دليل على أنه ليس بنبي اذ لو كان نبياً ما قال فيه هذا الوصف وان كان يكنى فيه أن يقول وجداً عبداً من عبادنا يقول مكانها وجداً بعض أنبيائنا لان مرتبة النبوة هي كافية في اخذ العلم عن الله بلا واسطه فلم يكن نبياً قال له علمناه من لدنا علماً فلذا قال وما فعلته عن أمري أخبر أن الله تعالى أمره بذلك في باطن سره من وجه قطعي عنده لا يشك

حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء قال البارزي وقد سمع عن جماعة من الأولياء في زمننا وقبله أنهم رأوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقطعه حياً بعد وفاته وقال الشيخ صفي الدين بن أبي منصور في رسالته والشيخ عفيف الدين الباقعي في روض الرياحين قال الشيخ الكبير قدوة الشيوخ العارفين وبركة أهل زمانه أبو عبد الله القرشي لما جاء الغلاء الكبير إلى ديار مصر توجهت لادعوا الله فقيل لي لا تدع فما يسمع لاحد منكم في هذا الأمر بعد دعاء فسافرت إلى الشام فلما وصلت إلى قرب ضريح الخليل عليه السلام تلقاني الخليل فقلت يا رسول الله اجعل ضيافتي عندك الدعاء لأهل مصر فدعاهم ففرج الله تعالى عنهم قال الباقعي وقوله تلقاني الخليل قول حق لا ينكره إلا جاهل بعرفة ما يرد عليهم من الاحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السموات والأرض وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى موسى عليه السلام في الأرض ونظروا أيضاً وجماعة من الأنبياء في السموات وسمع منهم مخاطبات وقد ثبت أن ما جاز للأنبياء من مجزة جاز للأولياء كرامة بشرط عدم التحدي اهـ وقال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الأولياء قال الشيخ عبد القادر الجيلاني



رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر فقال لي يا بني لا تتكلم فقلت يا أبا عبد الله أنا رجل أعجمي كيف أتكلم مع فصحاء بغداد فقال افتح فالتفت فقلت فيه سبعا وقال تكلم على الناس وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرتني خلق كثير فارتج علي فرأيت عليا قائما بازا في المجلس فقال يا بني لا تتكلم الخ وقال أيضا في ترجمة الشيخ خليفة النهر ملكي كان كثيرا رؤية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يقول إن أكثر أفعاله متلقاة بأمر منه أما بقظة وأما ما رآه في ليلة واحدة سبع عشرة مرة قال له في أحدها يا خليفة لا تضجر مني وقال الشيخ عبد الغفار بن نوح القرمي في كتاب التوحيد من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبي عبد الله الأسواني المقيم بأخميم كان يخبر أنه يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة حتى لا تكاد تفر ساعة إلا ويخبر عنه وقال في التوحيد أيضا كان للشيخ أبي العباس المرسى وصلة بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ويجاوبه إذا تحدث معه وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن قال رجل للشيخ أبي العباس (٢٠٨) المرسى يا سيدي صاخي بكف هذه فقال والله ما صاغت بكفى هذه إلا رسول

الله صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ صفي الدين بن أبي منصور في رسالته والشيخ عبد الغفار في التوحيد حكى عن الشيخ أبي الحسن النوراني قال أخبرني الشيخ أبو العباس الطنجي قال وردت على سيدي أحمد بن الرافعي فقال ما أنا شيخك إنما شيخك عبد الرحيم بقنا رح اليه فسافرت إلى قنا فدخلت على الشيخ عبد الرحيم فقال لي أعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لا قال لي رح إلى بيت المقدس حتى تعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحت إلى بيت المقدس فحين وضعت رجلي وإذا بالسما والأرض والعرش والكرسي مملوءة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى الشيخ فقال لي أعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قال الآن كلمت طريقته لم تكن الاقطاب أقطابا والأتاد أوتادا والاولياء اولياء إلا بعرفة رسول

أنه من الحق سبحانه وتعالى كما قال جل جلاله في حق النحل وهي بكاء وصورتها كأنها لا تعقل قال وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا الآية أخبر سبحانه وتعالى أن النحل آتاهاعلماء من لدنه فاشكت أن الأمر من عنده فيما تفعله كذلك الخضر عليه السلام وأما خبره على قتل الغلام بلاقتل نفس ولا ظهور كفر محرم بأجماع الشرائع من جميع النبيين والمرسلين لتطابق جميع النبوات على هذا في جميع شرائعها فكون الله سبحانه وتعالى بيده للخضر بلا نبوة محال لأن الحكم المقرر في الشرائع من الرسل عليهم الصلاة والسلام لا ينحل عقده إلا بنبوة وأما الولاية فليس في وقتها هذا وهو أن يحدث الله فيها حكماء قرر في الشرائع والنبوة بدون نبوة فلا يتأتى هذا لكن ذكرنا الدليل على عدم نبوته وذكرنا وجه استحالة رفع الحكم المقرر في الشرائع والنبوة في رتبة الولاية بدون نبوة فلزم حينئذ أنه تلقى ذلك الحكم من نبي لم يعلمه موسى عليه الصلاة والسلام وأما قولنا يستحيل على موسى أن يكون نبيا حاضرا معه في مكانه لا يعلم أنه نبي مستحيل هذا في حقه وأما إن كان نبيا آخر غائبا عنه وهو في زمانه فلا يستحيل أن يكون لا يعلمه فلا يحيط بحيط بعلم الله تعالى والسلام انتهى من أملائه علينا رضى الله عنه (وسأله رضى الله عنه) عن معنى قوله تبارك وتعالى أعلموا أعمال الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم إلى قوله وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور مع قوله تبارك وتعالى كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين الآية مع قوله تعالى في الآية الأخرى فآخر جناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم الآية فهو اجتماع المدح والذم في شيء واحد والأزراء بالشئ والعظيم له في شيء واحد من واحد سبحانه وتعالى محيط بعلم كل شيء خبير بباطن كل شيء حكيم فهو أشكال عظيم (فاجاب رضى الله عنه بقوله) أعلم أن الأمرين وقعاني مقامين لكل مقام نسبة تخصصه وحدود تحده فقام المدح والتعظيم ذكر فيه سبحانه وتعالى ما صاب من نعمه العظيمة وأسدى من خيرات الجسيمة التي هي من مقتضيات اسمه الرحمن وذو الفضل العظيم فكان أخباره سبحانه وتعالى في ذلك الحد تعريفا لعباده بقدار نعمه وماتع به خلقه من آثار رحمته فهو معرف فيها بوجه منته كما قال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها بعد أن ذكر منته التي من بها على عباده بحكم المنة ووفور النعمة حيث يقول جل جلاله

الله صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ صفي الدين رأيت الشيخ الجليل الكريم أبا عبد الله القرطبي أجل أصحاب الله الشيخ القرشي وكان أكثر إقامته بالمدينة النبوية وكان له بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأجوبة وردت للسلام حله رسول الله صلى الله عليه وسلم رسالة الملك الكامل وتوجه بها إلى مصر وأداها وعاذ إلى المدينة وقال اليافعي في روض الرياحين أخبرني بعضهم أنه يرى حول الكعبة الملائكة والأنبياء وأكثر ما يراهم ليلة الجمعة وليلة الاثنين وليلة الخميس وعدلى جماعة كثيرة من الأنبياء وذكر أنه يرى كل واحد منهم في موضع معين يجلس فيه حول الكعبة ويجلس معه أتباعه من أهل وقربائه وأصحابه وذكر أن نبينا صلى الله عليه وسلم يجتمع عليه من أولياء الله تعالى خلق لا يحصى عددهم إلا الله تعالى ولم يجتمع على سائر الأنبياء وذكر أن إبراهيم وأولاده يجلسون بقرب باب الكعبة بجذاء مقامه المعروف وموسى وجماعة من الأنبياء بين الركنين اليمانيين وعيسى وجماعة منهم في جهة الحجر ورأى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا عند الركن اليماني مع أهل بيته وأصحابه وأولياء أمته وحكى عن بعض الأولياء أنه حضر مجلس فقيه فروى ذلك الفقيه



حديثا فقال له الولي هذا باطل فقال الفقيه من أين لك هذا فقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف على رأسك يقول اني لم أقل هذا الحديث وفي كتاب المنع الالهية في مناقب السادات الوفاية لابن فارس قال سمعت سيدي عليا رضي الله تعالى عنه يقول كنت وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل يقال له الشيخ يعقوب فانيته يوما فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقظة لا مناما وعليه قميص أبيض قطن ثم رأيت القميص على فقال لي أقرأ فقرأت عليه سورة والضحي وألم نشرح ثم غاب عني فلما بلغت إحدى وعشرين سنة أحرمت الصلاة الصبح بالقرافة فرأيتني صلى الله عليه وسلم قبالة وجهي فعانقني وأما بنعمة ربك فحدث فأتيت لسانه من ذلك الوقت اه وفي بعض المجامع حج سيدي أحمد الرفاعي فلما وقف تجاه الحجرة الشريفة أنشد

في حالة البعد روحى كنت أرسلها \* تقبل الأرض عني وهى ثابتى وهذه نوبة الأشباح قد حضرت \* فامدد يديك لى تحظى بهما شقى  
نخرجت اليد الشريفة من القبر فقبلها ولا تمنع رؤية ذاته الشريفة بجسده (٢٠٩) وروحه وذلك لانه صلى الله عليه وسلم وسائر

الانبياء أحياء ردت اليهم أرواحهم بعد ما قبضوا وأذن لهم في الخروج من القبور والتصرف في الملكوت العلوى والسفلى وقد ألف البيهقي جزأ في حياة الانبياء وقال في دلائل النبوة الانبياء أحياء عند ربهم كالشهداء وقال الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي المتكلمون المحققون من أصحابنا أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حي بعد وفاته وأنه يسمي بطاعة أمته ويحزن بمعاصي العصاة منهم وأنه تبلغه صلاة من يصلي عليه من أمته وقال الأنبياء لا يملون ولا تأكل الأرض منهم شيئا وقدمات موسى في زمانه وأخبر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم انه رأى في السماء الرابعة ورأى آدم وإبراهيم وإذا صبح لنا هذا الاصل قلنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قد صار حيا بعد وفاته وهو على نبوته اه (وقال) القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة

الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه فهو تعريف لعباده بنعمه الزامهم بحق الشكر وليعلموا من ذلك سعة فضله وجوده ورحمته فهو تعريف بصفاته وأسمائه وهو من آكد الأمور الشرعية فهذا المقام هو وجه الذكر في هذه الآيات وفي الآية الأخرى حيث ذم الدنيا وسماها متاع الغرور وبقوله قل متاع الدنيا قليل تقلهم عن الاشتغال عما في المقام الأول صورة يعنى صورة ما أبرزه من النعم اذ كان من مقتضياتها الاشتغال بها عنه واشتغال القلب بها عن الانصراف الى الله تعالى فنقلهم عن هذا المقتضى سبحانه وتعالى ليشغلوا به عن غيره كما قال جل من قائل والله خير وأبقى فالمقام الأول دل فيه على التعريف بنعمه وترادف منه ليشغل القلب بشكر المنعم عن نعمته وفي المقام الثاني دل على الانقطاع اليه سبحانه وتعالى وترك كل ما سواه وان عظم موقعه في القلب حيث يقول جل وعلا وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور فلا اشكال بين المقامين اذ كل مقام له مرتبة تخصه والسلام انتهى ما أملاه علينا رضي الله عنه (وسئل رضي الله عنه) عن معنى قوله تبارك وتعالى في كاية سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام حيث قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن أبطمئن قاي (فاجاب رضي الله عنه بقوله) اعلم أن ما في هذه الآية هو أن الله سبحانه وتعالى ما خفي عليه حال إبراهيم عليه السلام من كونه مؤمنا بأن الله قادر على احياء الموتى ولا كان الشك من إبراهيم أن الله قادر على احياء الموتى ولكنه عليه الصلاة والسلام أراد الانتقال من علم اليقين الى عين اليقين والامر الواجب في هذا أنه ما تجرأ على هذا السؤال الا إبراهيم عليه الصلاة والسلام لمكان خصوصيته من الله تعالى بين الرسل والافساك يتأتى لأحد أن يسأل عن مثل هذا فانه من كشف سر القدر الذي استأثر الله به عن جميع خلقه فان التجليات الالهية البارزة للوجود ليس خلقه منها الا الشهود بصورة وعينا وأما ما في باطنها من بوارق الاسرار التي لا مطمع أن تنتهي اليها الافكار فان تلك الاسرار انقرض الحق بعلمها سبحانه وتعالى ومن طلب من خلقه أن يكشف له عن تلك الاسرار طرده اما عن قر به وهو الحجاب نعوذ بالله منه واما عن توقع السؤال وترك الجواب

( ٢٧ - جواهر ل )  
تقلا عن شيخه الموت ليس بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فحين مستبشرين وهذه صفة الأحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء فالانبياء أحق بذلك وأولى وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الانبياء وأنه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء ورأى موسى قائما يصلي في قبره وأخبر صلى الله تعالى عليه وسلم انه يرد السلام على كل من يسلم عليه الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الانبياء انما هو راجع الى أن غيبوا عنا بحيث لا ندرკهم وان كانوا موجودين أحياء وكذلك الحياة في الملائكة فانهم موجودون أحياء ولا يراهم أحد الا من خصه الله تعالى بكرامة اه (وأخرج) أبو يعلى في مسنده والبيهقي في كتاب حياة الانبياء عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الانبياء أحياء في قبورهم يصلون (وأخرج) البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال ان الانبياء لا يتركون بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور (وروى) سفيان الثوري في الجامع قال قال شيخ لنا عن سعيد بن



المسيب قال ما مكث نبي في قبره أكثر من أربعين ليلة حتى يرفع قال البيهقي فعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء يكوون حيث ينزلهم الله تعالى (وروى) عبد الرزاق في مصنفه عن الثوري عن أنى المقدام عن سعيد بن المسيب قال ما مكث نبي في الأرض أكثر من أربعين يوماً وأبو المقدام هو ثابت بن هرم الكوفي شيخ صالح وأخرج ابن حبان في تاريخه والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي يموت ويقيم في قبره إلا أربعين صباحاً وقال إمام الحرمين في النهاية ثم الرافعي في الشرح روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أكرم على ربي من أن يتركني في قبري بعد ثلاث زادا إمام الحرمين أكثر من يومين وذكر أبو الحسن بن الزاغوني الحنبلي في بعض تصانيفه حديث أن الله لا يترك نبياً في قبره أكثر من نصف يوم وقال الإمام بدر الدين بن الصاحب في تذكرة فصل في حياته صلى الله عليه وسلم بعد موته في البرزخ وقد دل على ذلك تصريح المشايخ وإعماؤهم ومن القرآن قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فهذه (٢١٠) الحالة وهي الحياة في البرزخ بعد الموت حاصلة لا حادثة من الشهداء وحالهم أعلى

وأفضل ممن لم تكن له هذه المرتبة لا سيما في البرزخ ولا تكون رتبة أحد من الأمة أعلى من مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم بل إنما حصلت لهم هذه الرتبة بتركيبه وتبعيته وأيضاً فاعلموا استحقاق هذه الرتبة بالشهادة والشهادة حاصلة للنبي صلى الله عليه وسلم على أتم الوجوه قال عليه الصلاة والسلام مررت على موسى ليلة أسرى بي عند الكتيب الآخر وهو قائم يصلي في قبره وهذا صحيح في إثبات الحياة لموسى فإنه وصفه بالصلاة وأنه كان قائماً ومثل هذا لا توصف به الروح وإنما يوصف به الجسد وفي تخصيصه بالقبر فإن أحدالم يقل أرواح الأنبياء مسجونة في القبر مع الأجساد وأرواح الشهداء والمؤمنين في الجنة وفي حديث ابن عباس سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا بواد فقال أي واد هذا قلنا

عنه أن كان من ذوى الخصوصية وأما بتأديب شديد بنزول عقوبة به لأن أسرار القدر التي هي بواطن التجليات الإلهية استأثر الحق سبحانه وتعالى بعلمها لم يكشفها لأحد من خلقه ولذا أدب صاحب الخصوصية الكبرى وإن عظم مقامه وهو سيدنا نوح عليه الصلاة والسلام أدبه بقوله فلا تسألن ما ليس لك به علم الآية وصفه عن إبراهيم لما كان خصوصيته وأراه سر ذلك بعينه وهو الذي طلبه إبراهيم وأسعفه بسؤاله وقوله سبحانه وتعالى قال أولم تؤمن فهو استغفام إنكارى يعنى أن الله عالم بإيمان إبراهيم ولكنه استغفمه استغفاهما إنكاراً بمصدره العتاب كأنه يقول له أنك مؤمن بأنى قادر على إحياء الموتى فأوجه سؤالك أن كان لأحياء الموتى فأنك مؤمن بأنى قادر على ذلك وإن كان سؤالك لا يكشف سرى فأنالاً كشفه لغيرى وقوله ولكن ليطمئن قلبى معنى الاطمئنان هو سكون الروح وتمكن السكينة من الروح من وجود الاضطراب والشك والوهم والوجل والفرق فهذا هو الاطمئنان واطمئنان إبراهيم في هذا عليه الصلاة والسلام بأنه إذا حدثت السر فإن لكل إنسان محدثاً في سره يخبره أو يسأله أو يوجب له شكاً أو ظناً أو وهماً وهو المعبر عنه بالوسواس لقوله سبحانه وتعالى ونعلم ما توسوس به نفسه فإن إبراهيم أراد إذا حدثت السر عن موجب إيمانه بأن الله قادر على إحياء الموتى يقول له مثلاً لاهل رأيته أولم تره فنأين يقع لك به القطع بأنه واقع فأراد طمأنينة قلبه ليحجب سائل السر بأنه رأى بعينه حقيقة والسلام انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسئل رضى الله عنه) عن معنى قوله سبحانه وتعالى والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وعن أقسام الوحي وكيفياته (فاجاب رضى الله عنه بقوله) اعلم أن الله سبحانه وتعالى برأ رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع تعلقات الهوى وأسبابه ومعنى الهوى المذموم هو ما ترتكبه النفس لشهواتها وتكبل أغراضها الزائدة وقد برأ الله رسوله صلى الله عليه وسلم من هذا بل نفسه صلى الله عليه وسلم خلصت إلى موطن القرب وتمكنت من صفاء مشاهدة الحضرة الإلهية بحيث أن لا تغيب عنها طرفة عين ولا يشغلها عنها شاغل حتى طرفة عين والخلوص إلى موطن القرب هو وصول العبد إلى رتبة حق اليقين فإيتخلص العبد من جميع المشاغل وملابسة النقص الا بالفرق

وإلى الأثر فقال كأنى أنظر إلى موسى واضعاً أصبعه في أذنيه له جوار إلى الله تعالى بالتلبية في مارا بهذا الوادى ثم سرنا حتى أتينا على ثنية قال كأنى أنظر إلى يونس على ناقة جراء عليه جبة صوف مارا بهذا الوادى مليباً وسئل هنا كيف ذكرهم وتليتهم وهم أموات وهم في الأخرى وليست دار عمل فاجيب بأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا ويتقربوا بما استطاعوا وأنهم وإن كانوا في الأخرى فإنهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فنيت وأعقبتهما الأخرى التي هي دار الجزاء انقطع العمل هذا لفظ القاضي عياض رضى الله تعالى عنه فإذا كان القاضي عياض يقول أنهم يحججون بأجسادهم ويفارقون قبورهم فكيف يستنكرون مفارقة النبي صلى الله عليه وسلم لقبره فحصل من مجموع هذه الأقوال والأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حى بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الأرض في الملكوت وهو بهيته التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الأبصار كما غيب الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله رفع الحجاب عن أركانه برؤيته وآه



على هيئته التي هو عليها لا مانع من ذلك ولا داعي الى التخصيص برؤية المثال اه باؤردنا نقله من كلام السيوطي ملخصا (قلت) واذا نظرت وتحققت بجميع ما تقدم من أول الفصل الى هنا ظهر لك ظهور الاغبار عليه أن اجتماع القطب المكتوم والبرزخ المختوم شيئا واحدا بن محمد التجاني سقانا الله تعالى من بحره بأعظم الأواني ورزقنا جواره في دار التهانى رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقطة لا مناما وأخذ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به عن سيدنا جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشافهة منه صلى الله تعالى عليه وسلم اليه رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به وأعاده علينا من بركانه دنيا وبرزخا وأخرى وحضور النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه الخلفاء الأربعة رضى الله تعالى عنهم بأجسادهم وأرواحهم عند قراءة جوهرة السكال وعند أى مجلس خير أو أى مكان شاؤوا ولا ينكره الا الطلبة الجهلة الاغبياء والحسدة المردة الاشقياء لا مهدي الا من هداه الله تعالى وأمان شر الثياب فاعما يفعل لعدم طهارة المكان بخرما وظنا أو شككا كايستط المصلي ثوبا طاهرا على فراش غير طاهر ليصلي عليه (٢١١) كما هو في كتب الفقه وذلك ظاهر وقد

سألت عن ذلك سيدي محمد الغالى الشريف الحسنى التجاني رضى الله تعالى عنه بعد المغرب ونحن في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام في مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فأجبنى أنه قال للشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به يوما سيدي اننا نخاف في بعض المواضع عدم طهارتها أو طهارة فراشها فكيف نصنع اذا أردنا الذكر فقال ان الشيخ قال له ابسطوا شيئا طاهرا على ما تخافون عدم طهارته واجلسوا عليه هذا هو الحق والحق أحق أن يتبع والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الثاني والثلاثون  
في ذكر شرائط طريقتنا الأحمدية  
الابراهيمية الحنيفية التجانية فأقول  
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي  
عنه الى سواء الطريق اعلم أن  
شرائط طريقتنا هذه ثلاث  
وعشرون شرطا فنستكملها كلها

في بحر حق عين اليقين فان رتبة عين اليقين وان كانت تخلص النفس من جميع البقايا المناقضة لأمر الربوبية لكونها ليس فيها الا الربوبية محضاف صاحبها ناقص النظر من كونه لا يعطى المراتب حقها ولا يستوفى العلم بخواص المراتب الحقيقية والخلقية فلذا كان ناقصا وصاحب مرتبة حق اليقين قد استكمل الخلاص من جميع غيب طباع البشرية لانها استهلكته منه في مرتبة عين اليقين فلما وصل مرتبة حق اليقين أشهد الله تعالى المراتب الحقيقية والخلقية فأعطى كل ذي حق حقه ووفى بالوظائف والآداب فما يحيف ولا يعيل ولو لحظته الى متابعة لهوى ثم مراتب اليقين أولها علم اليقين وهو في آخر مراتب السلوك للعبد ثم بعده مرتبة عين اليقين وهو استهلاك العبد بالكلية ولم يبق فيه الا حق بحق في حق عن حق فلا علم ولا رسم ولا أين ولا كيف ثم بعده هذا مقام الصحو والبقاء وهو مقام رتبة حق اليقين ومثال هذه المراتب في الشاهد مثال النار العلم بها عن بعد من كونها محرقة طابخة مسخنة هذا مثال علم اليقين والمراد بعلم اليقين هو تبدي الحقائق من وراء ستر رقيق وأما عين اليقين فهو بمنزلة من وصل الى النار وكوى بها وذاق حرارتها فهو مثال عين اليقين وعين اليقين هو انكشاف الحقائق من غير حجاب ولا خصوصية فهو عين اليقين ومثال حق اليقين مثال من ألقى في النار برمته وكانت في غاية القوة والكثرة والالتهاب فصارت يحرق فيها في زمن حرقه لا علم له بغيرها ولا يلم في قلبه بغيرها كذلك صاحب رتبة حق اليقين في نظره ليس الا الحضرة الالهية وان نظر الى متفرقات الكون فسا في الوجود كله في نظره الا الله سبحانه وتعالى قد بحق منه السوى من كل وجه وبكل اعتبار ما عنده الا الله وحده وان الله سبحانه وتعالى كان في الازل في حجاب الكثرة العظمى لا يعلمه سواه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث حيث سأله السائل أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق قال كان في عمي ما فوقه دواء وما تحته دواء الحديث وخوض أهل الظاهر في هذا الحديث بتخيلات توهموها لا تعطى من التحقيق شيئا لانهم أخذوا لفظ العمي من السحاب لغة فان العرب تسمى السحاب عمي لكونها تغطي الشمس عن النظر اليها فجعلوا تأويل الحديث أنه كان متجليا في سحاب ولم يتقطنوا أن السحاب من جملة الخلق الذي سأل عنه السائل وانما العمي في هذا الحديث هو احتجاب الرب سبحانه وتعالى في حضرة ذاته بعمامي متصفة

ولم يتخاف عنه واحد منها فهو من أهل الطريقة الفائزين المحبوبين المقر بين الاعلى ومن لم يستكملها واستكمل احدي وعشرين شرطا من الشروط التي أعدها على الترتيب الذي ستره فهو من الراجحين المحبوبين وان لم يساوا الأولين ومن لم يستكملها فليس من أهل الطريقة الأول كون الشيخ الذي يلحق الأذكار مأذونا له بالتلقين من القدوة أو ممن أذن له اذا صححها والثاني أن يكون طالب التلقين خاليا عن ورد من أوراد المشايخ اللازمة لطريقهم أو منسلخا عنه ان كان موجودا غير راجع اليه أبدا والثالث عدم زيارة واحد من الأولياء الاحياء والاموات قال في جواهر المعاني اعلم أن هذا الورد العظيم لا يلقن لمن له ورد من أوراد المشايخ رضى الله تعالى عنهم الا ان تركه وانسلخ عنه ولا يعود اليه أبدا فعند ذلك يلقنه من له الاذن الخاص والافليتركه هو وورده لان أوراد المشايخ كلهم رضى الله تعالى عنهم على هدى وبينه وكلها مسلكة وموصلة الى الله تعالى وهذا ما ليس تكبرا واستعلاء على المشايخ كالأولياء وحاشا ومعاذ الله بل هذا الشرط مشروط في طريقتنا لا غير فنأراد الدخول فيها فلا بد له من هذا الشرط ولا خوف عليه من صاحبه أيا كان من الأولياء الاحياء والاموات وهو آمن



من كل ضرر يلحقه في الدنيا والآخرة ولا يلحقه ضرر لا من شيخه ولا من غيره ولا من الله ورسوله بوعده صادق لا خلف فيه ومن أبي الخروج عن ورد شيخه الذي بيده فلا شيء عليه ويترك وردنا ويمكث على ورده وطريقته فهو على هدى من ربه كما قدمنا وكل من أذنته وأمرته بتلقين الورد واعطاء طريقته فلا يلحق أحدا إلا بهذا الشرط فإن خالف وفعل فقد رفعت عنه الأذن لا ينفعه في نفسه ولا من لقنه إياه فليحكم هذا الشرط ويعمل عليه وكذلك من أخذ وردنا ودخل في طريقته فلا يلحقه من التلقين والارشاد وأن التلميذ لا بد له من التقيد بشيخ واحد وأنه لا يزور فقد تقدم ما فيه كفاية في الفصل الثاني عشر وفي الفصل التاسع عشر من هذا الكتاب المبارك ان شاء الله تعالى والرابع دوام المحافظة على الصلوات الخمس في الجماعات والأموال الشرعية وفي الجزء الأول من جواهر المعاني وشرطه المحافظة على الصلوات في أوقاتها في الجماعة إن أمكن وقال في أول الرسائل وشرطه المحافظة على الصلوات في الجماعة (٢١٢) والأمور الشرعية والخامس دوام محبة الشيخ بلا انقطاع إلى الممات وخليفة

به من العلو الذاتي والكبرياء والعظمة الذاتيين والعز الذاتي فلا وجود لشيء معه واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه وهذه الحضرة الذاتية هي حضرة الطمس والعمى لا ظهور فيها لاسم ولا صفة إلا الذات بالذات في الذات عن الذات لا شيء غير ذلك واليه يشير في الحديث القدسي الوارد عنه سبحانه وتعالى بقوله كنت كثر الم أعرف فأحيت أن أعرف خلقت خلقا فتعرفت إليهم فبي عرفوني فالخلق المخلوقون هم ظواهر الأكوان وصورها وما تعرف إليهم إلا بظاهر الألوهية والذات في حضرة الطمس والعمى لا مطمع لأحد في معرفتها إلا يعلم ذاته في تلك الحضرة الألهوية سبحانه وتعالى لا غير والتعريف للمخلوقات بمرتبة الألوهية وهي عكوف الوجود على عبادته سبحانه وتعالى بالخضوع تحت كبريائه وعظمته وجلاله والتسذال لكمال عزه والنجول تحت قهره بتسليم القيادة إليه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا منازع له في حكمه وهذا التعريف بمنزلة الألوهية له ظاهر وباطن فالتعريف بظاهر الألوهية لأصحاب الحجاب من جميع الأكوان فكلها تقر له بالألوهية وتعترف بأنهم عبيد مقهورون تحت حكمه وهذا الأمر فيهم جبهة من أصل خلقهم وتواتر بذلك أولهم وآخرهم وبذا تعرف أبطال قول من قال من العلماء بوجود التقليل في الخلق في معرفة الألوهية وظنوا أن معرفة الألوهية يخاض فيها بالبراهين وإن في الخلق من لا يعرف الإله وهو باطل فإن لرسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرسلت إلى الخلق ما بعثوا إليهم إلا بتوحيد العبادة للإله وخلع كل ما يعبدون من دونه فما كذبهم الأمم إلا في صحة الرسالة من عند الله تعالى وما جحدوا وجود الله تعالى ولا جحدوا ألوهيته قال سبحانه وتعالى فخبرنا عنهم والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقوله أيضا في الأخبار عنهم في الأوثان ويقولون هؤلاء أشعنا وناعبد الله فاجحدوا وجود الإله ولا جحدوا ألوهيته ولا كنهم كذبوا الرسالة في الرسل بكون الله أرسلهم وكذبوا في توحيد العبادة لله تعالى قال سبحانه وتعالى في حق عاد وثمود إذ جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا إلا الله قالوا الوشاعر بما أنزل ملائكة يريدون لو شاء ربنا الرسالة إلينا بتوحيد العبادة لأنزل ملائكة الآية وقول عاد لهدود عليه الصلاة والسلام أجئتنا لنعبد الله وحده وننرم ما كان يعبد آباؤنا الآية فأنت تسمع ما جحدوا وجود الإله وانما جحدوا توحيد العبادة وتحقيق الرسالة منه سبحانه وتعالى

الشيخ في جميع ما كان للشيخ على التلاميذ من الحقوق والشروط كالشيخ وكل من لم يكن من أهل الطريق مقدما كان أو غيره محبا للخليفة كما كان يجب عليه أن يكون للشيخ فليس من الطريقة في شيء وهذا يكون للمقدم في حق من لقنه وإذا فهمت هذا فالحجة الصادقة كافي البريز وغيره أن يكون التلميذ صحيح الجزم نافذ العزم ماضى الاعتقاد لا يصني لأحد من العباد قد صلى على من عدا شيخه صلاته على الجنائز اه (قال في البريز) ان العبد لا ينال معرفة الله تعالى حتى يعرف سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ولا يعرف سيد الوجود حتى يعرف شيخه ولا يعرف شيخه حتى يموت الناس في نظره فلا يراقهم ولا يراعيهم فصل عليهم صلاة الجنائز وانزع من قلبك التشوق إليهم اه (وفيه) وسألته رضي الله تعالى عنه عن المحبة هل لها

من أمارات وعلامات فقال رضي الله تعالى عنه لها أمارتان الأمارات الأولى أن تكون راحة المرء في ذات

قال

شيخه فلا يتفكر إلا فيها ولا يجري إلا لها ولا يهتم إلا بها ولا يحزن إلا عليها حتى تكون حركاته وسكناته سرا وعلانية حضورا وغيبية في مصالح ذات الشيخ وما يلقى بها ولا يبالي بذاته ولا بمصالحها الأمارات الثانية الأدب والتعظيم لجناب شيخه حتى لو قدر أن شيخه في بئر وهو في صومعة لرأى بعين رأسه أنه هو الذي في البئر وأن شيخه هو الذي في الصومعة لكثرة استيلاء تعظيم الشيخ على علمه انتهى (وفيه) انه سأل عن المريد الذي يزيد إذا حضر الشيخ وينقص إذا غاب عنه سيدي إذا صاحب المريد شيخا كاملا عارفا بربه وادعى انه يري به بهجته ثم إذا غابت بشريته الشيخ بموت أو سفر يجحد المريد ضعف من نفسه في الحال والعلم والعمل فما معنى تربيته له بالحال والهمة وارتفاعه به مع ضعف ارتفاعه به إذا بعد عنه فأجاب رضي الله تعالى عنه بان همة الشيخ الكامل هي نور إيمانه بالله عز وجل وبه يربي المريد ويرقيه من حالة إلى حالة فإن كانت محبة المريد للشيخ من نور إيمانه أمده الشيخ حضر أو غاب ولومات وممرت عليه آلاف من السنين ومن هنا كان



أولياء كل قرن يستمدون من نور إيمان النبي صلى الله عليه وسلم ويرقيمهم عليه أفضل الصلاة والسلام لأن محبتهم فيه محبة صافية خالصة من نور إيمانهم وإن كانت محبة المريد في الشيخ من ذات المريد لا من إيمانه انتفع به مادام حاضر فإذا غابت الذات عن الذات وقع الانقطاع وعلامة محبة الذات أن تكون محبة في الشيخ لتحصيل نفع أولدفع ضرر دينوي أو أخروي وعلامة محبة الإيمان أن تكون خالصة لوجه الله لا لغرض من الأغراض فالمريد إذا وجد النقص من نفسه عند غيبة الشيخ فالتقصير منه لا من الشيخ والله أعلم اه وفي بغية السالك الثالث يعني من حقوق القدوة على التلميذ التزام طاعته في كل مكروه ومحجوب بقوة عزم وطيب نفس وسارعة وإيعلم التلميذ أن الذي يشق على نفسه من طاعة قدوته عاقبة أمره الخير والبركة الرابع أن لا يؤثر نفسه على قدوته بشئ من الخلوطن الدنيوية والأخروية بل يؤثره على نفسه بجميع ذلك أما الأخروية فن عند جاء أصلها وأما الدنيوية فهي في جنب ماناله على يديه من أمر الآخرة شئ تافه لا قيمة له ومن أثر نفسه على قدوته بشئ من الأشياء ولو بحياة ساعة بعده (٢١٣) فقد بخسه حقه ولم يوفه واجبه ومن توابع

ذلك أن لا يكتف عنه شئاً من أحواله الظاهرة والباطنة الأخروية والدنيوية وإن كتمه شئاً فقد خان وعمد هذه الشروط كلها وذروة سنانها أن يكون القصد في ذلك كله رضا الله عز وجل قصداً مجرداً من جميع الشوائب والأوهام وليعلم المريد أن رضا الله تعالى في رضا قدوته فليلتزمه ما استطاع اه وقال صاحب الرائية وفرايه في المهمات كلها فإنك تلقى النصر في ذلك الفرع وقال في العوارف وليعتقد المريد أن الشيخ باب فتحه الله تعالى إلى جناب كرمه منه يدخل ومنه يخرج واليه يرجع وينزل بالشيخ حوائجه ومهماته الدينية والدنيوية ويعتقد أن الشيخ ينزل بالله الكريم ما ينزل المريد به ويرجع في ذلك إلى الله تعالى للمريد كما يرجع المريد إليه وللشيخ باب مفتوح من المكالمات والمخاطبة في النوم واليقظة فلا يتصرف الشيخ

قال سبحانه وتعالى في وصف الكافرين واثنين سألتهم من خلقهم ليقلوا الله وقال ربنا سبحانه وتعالى في وصفهم حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بسؤالهم قال قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون لله وقال قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله وقال قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون لله إلى غير ذلك فانت ترى في هذه الآيات أنهم ما جحدوا وجود الإله ولا جحدوه في مرتبة ألوهيته وإنما عبدوها كما قال عنهم ليتقربوا إلى الله تعالى فهذا هو التعريف بظاهر الألوهية وأما التعريف بباطن الألوهية فهو للصديقين والعارفين خرقوا حجاب الظواهر وبلغوا من باطن الألوهية إلى رتبة حق اليقين فما يكون عندهم كله الاصفات لله وأسماؤه حقيقة لا اعتقاد افتجلى لهم سبحانه وتعالى بباطن أسمائه وصفاته وأفاض عليهم أسرارها فاخترت فواعن دائرة البشرية وصارت جميع حركاتهم وسكناتهم وجميع تقلباتهم وأحوالهم وأفعالهم وأقوالهم بالله محضاً وحيث كانوا بالله كانوا في جميع أمورهم لله في الله عن الله موتى عن جميع ما سواه فهذه هي غاية الصديقين في التعريف ليس لهم مطمع في الوصول إلى ما وراء هذه المرتبة والتعريف للأقطاب والنبیین تجل عليهم بالسرا المصون والغيب المكنون الذي تنقطع الاعناق دون ذكره ويسمى في الوضع باطن باطن الألوهية وأسرار هذا الباطن الثاني وعالومه ومعارفه لو تبدى منها لا كبر الصديقين مقدار رهبة لذابوا من هيبة الجلال وصاروا محض العدم في أسرع من طرفة العين وهذا الباطن الثاني للأقطاب والنبیین لا مطمع لغيرهم فيه ولو بلغوا ما بلغوا إلا أن الأقطاب في أسفل هذه الحضرة والنبیین في أعلاها ثم الباطن الرابع هي حضرته الخاصة به صلى الله عليه وسلم لا مطمع للأقطاب والنبیین أن يشموا منها رائحة ولو تبدى منها مقدار رهبة على أكابر الرسل لذابوا من هيبة الجلال وصاروا محض العدم في أقل من لمح البصر (ثم الوحي) من الله لأصحاب هذه المراتب كل على قدر مرتبته من الوحي فاما أصحاب المرتبة الأولى وهم جميع الخلق المحجوبون فوحي الله إليهم ما يعطيهم في حال المنام يكشف لهم ما شاء من أمور الغيب في وقت ما لا في جميع الأوقات وهم أصحاب ظاهر الألوهية وأما أصحاب باطن الألوهية وهم الصديقون فوحيه إليهم أن كشف لهم أحوال الغيب جهاراً وأسماهم سبحانه

في المريد به وهو أمانة الله تعالى عنده ويستغيث إلى الله تعالى بجوائج المريد كما يستغيث بجوائج نفسه ومهام دينه ودنياه قال الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فإرسال الرسول يختص بالأنبياء والوحي كذلك والكلام من وراء حجاب بالألهام والهواتف والمنام وغير ذلك للشيوخ اه وقال أيضاً ومن الأدب مع الشيخ أن المريد إذا كان له كلام مع الشيخ في شئ من أمر دينه أو دنياه لا يستعجل بالأقدام على مكالمته والهجوم عليه حتى يتبين له من حال الشيخ أنه مستعد له ولسماع كلامه فكأن للدعاء أرقاباً وآداباً وشروطاً لانه مخاطبة لله تعالى فللقول مع الشيخ أيضاً آداب وشروط لانه من معاملة الله تعالى ويسأل الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ التوفيق لما يحبه من الآداب وفي الأبريز وقد سمعت الشيخ رضي الله تعالى عنه يقول الشيخ للمريد في درجة لا إله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإيمانه معانيه وكذا سائر أمور الدينية والدنيوية وأرباب البصائر يشاهدون ذلك عياناً قال وكنت أخرج معه رضي الله تعالى عنه كثيراً وأنا لا أعرف درجته فكان يقول لي مثلك مثل من يظل يعيش على أعلى أسوار المدينة



وشرفاتهم مع ضيق المحل الذي يجعل فيه رجلك وبعد محل السقوط فلم أفهم معنى هذا الكلام إلا بعد حين فكان بعد ذلك إذا جرى هذا الكلام على خاطري يحصل لي منه روع عظيم وخوف شديد وقلت له ذات يوم أني أخاف من الله تعالى من أمور فعلتها فقال لي ماهي فذكرت له ما حضر فقال لي رضي الله تعالى عنه لا تخف من هذه الأشياء ولكن أكبر الكبائر في حقك أن تمر عليك ساعة ولا تكون في خاطرك فهذه هي المعصية التي تضرك في دينك ودنياك اه وقد مر من هذا المقام في الفصل السابع عشر والفصل الثامن عشر والفصل التاسع عشر ما فيه كفاية فراجعها إن شئت والسادس عدم الأمن من مكر الله تعالى قال الله تعالى أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه أبشروا إن كل من كان في محبةنا إلى أن مات عليها يبعث من الأمنين على أي حالة كان ما لم يلبس حلة الأمان من مكر الله وفي جواهر المعاني وسألته رضي الله تعالى عنه عن حقيقة المكر فأجاب بقوله حقيقة المكر هو إظهار النعمة على العبد وبسطها (٢١٤) له ثم يدرجه إلى غاية الهلاك في تلك النعمة ويقول سبحانه وتعالى أيجسبون أنما

نعمتهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وصفة العبد أن يكون دائماً خائفاً من ربه لا يأمن على نفسه بحال ولا يطمئن قلبه من خوف عذاب الله تعالى قال سبحانه وتعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون إن عذاب ربهم غير مأمون والإيمان له جناحان كالطائر جناح وهو الأول هو الخوف وهو توجع القلب من شدة الوعيد وفي الحديث قال عليه الصلاة والسلام المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه والمنافق يرى ذنوبه كذاب مر على أنفه والجناح الثاني وهو الرجاء في الله سبحانه وتعالى بأن يغفر له ولا يعذبه ولا يتوقع فيه الأمان فإذا تمحض الرجاء وحده بالخوف كان آمناً والأمن من مكر الله تعالى عين الكفر بالله تعالى فإذا تمحض الخوف وحده كان يأمن بالله

وتعالى لذة مساررتهم لهم تبدي حقائق تلك الأسرار لكن وإن بلغوا ما بلغوا من وحي الله إليهم تقصروا رتبهم عن مرتبة الأقطاب كما أن الأقطاب وإن بلغوا ما بلغوا من وحي الله إليهم تقصروا رتبهم عن مراتب النبيين عليهم الصلاة والسلام كما أن رتبة الرسل الأكبر وإن بلغت في الوحي ما بلغت تقصروا رتبهم عن رتبته صلى الله عليه وسلم فوحي الله إليه صلى الله عليه وسلم في مرتبته لا يساويه فيها مخلوق ولا يشم أحد رايحة وحيه في تلك المرتبة صلى الله عليه وسلم ثم إنه يسمع السر المصون صلى الله عليه وسلم جهاراً كما رأي بعيني رأسه صلى الله عليه وسلم السر المصون جهاراً ثم الوحي من حيث ما هو وتارة يكون بعجي الملك يخبره بقول الله تعالى وهذا هو القرآن وتارة يكون الوحي بسماع السر المصون وهو الرتبة العليا في الوحي ولا مرتبة فوقها وتارة يكون الوحي باللقاء واللقاء مرتبة مصونة عند أهلها لا تذكر يتلقى فيها الأمر الإلهي من الله عز وجل بلا واسطة وتارة يكون الوحي باللقاء وهذا اللقاء هو المسمى بالنفث واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ألا وإن روح القدس قد نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء شيء أن تطلبوه بمعصية الله فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته الحديث وتارة يكون الوحي بالنبيا به بحكم المرتبة وهذه النبيا به لا تذكر وذوقها عزيز الوجود وإلى هذه المرتبة في الوحي تشير جميع الأحاديث القدسية مثل قوله صلى الله عليه وسلم في صبيحة سحاء نزلت هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي فأما من قال مطرباً بفضل الله ورجته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرباً بنوء كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب ومثل قوله صلى الله عليه وسلم فخير أئمة الله أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني الحديث والأحاديث القدسية كثيرة فهذه مراتبها ثم من أقسام الوحي ما يكون من فيض المقام الذي تقتضيه المشاهدة ومنه ما يكون باللقاء الذي هو الإلهام ولا يعلم صاحبه من أين دخل عليه وإلى هذا يشير قوله سبحانه وتعالى وعلمناه من لدنا علماً وعلمك ما لم تكن تعلم علم الإنسان ما لم يعلم فكل هذه حقائق اللقاء بطريق الإلهام ومنه قوله سبحانه وتعالى وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه لکن هذا الفرد منه إلى أم موسى أوضح من الوجه الذي ذكرناه لا يعرف إلا بالذوق ومن هذا الإلهام قوله سبحانه

عز وجل والياس من الله عز وجل عين الكفر بالله والسلام وفي هذا المعنى يقول الامام التستري وتعالى

ولا ترين في الأرض دونك مؤمناً \* ولا كافراً حتى تغيب في القبر فان ختام الأمر عندك مغيب \* ومن ليس ذا خسر يخاف من المكر والسلام اه (ومعنى البيت الأول) كفى الأبريز ولا ترين أيها المريد في الأرض مؤمناً أو كافراً أدنى منك منزلة وأخفض منك عند الله مرتبة بل اعكس الأمر وقل انك دون كل أحد واستقر على ذلك إلى أن تموت قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر قيل فتي يكون متواضعاً قال إذا لم ير لنفسه مقاماً ولا حالاً وتواضع لكل أحد على قدر معرفته بربه ونفسه وقال في العوارف وقد سئل ابن اسباط ما غاية التواضع فقال أن تخرج من بيتك فلا تلتقي أحداً إلا رأيت فيه خيراً منك ورأيت شيخنا ضياء الدين أبا العجيب وكنت معه في سفره إلى الشام وقد بعث له بعض أبناء الدنيا طعاماً على رؤس الأسارى من الأفرنج وهم في قيودهم فلما مدت السفرة والأسارى ينظرون الأواني حتى تفرغ قال للخادم أحضر الأسارى حتى يقعدوا على السفرة مع الفقراء



جاءهم وأقعدهم على السفرة صفا واحدا وقام الشيخ من سجدته ومشى اليهم وقعد بينهم كالواحد منهم فأكلوا وأكلوا وظهروا على وجهه ما نازل باطنه من التواضع لله سبحانه والانسكاس في نفسه وانسلاخه من التكبر عليهم بإيمانه وعلمه وعمله وقال الشيخ أبو الحسن علي بن عتيق بن مؤمن القرطبي رحمه الله تعالى رأيت الشيخ الفقيه أباه محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن معين وكان من الفقهاء العلماء يوما وهو يمشي في يوم شتاء كثير المطر والطين فاستقبله كلب يمشي على الطريق التي كان عليها قال فرأيت به قد اصق بالخائط وعمل للكلب طريقا ووقف ينتظره ليجوز وحينئذ يمشي هو فلما قرب منه الكلب رأيت به قد ترك مكانه الذي كان فيه ونزل أسفل وترك الكلب يمشي فوقه قال فلما جاوز الكلب وصلت اليه فوجدت عليه كآبة فقلت يا سيدي رأيتك الآن صنعت شيئا استغربة به كيف رميت نفسك في الطين وتركت الكلب يمشي في الموضع النقي فقال لي بعد أن علمت له طريقا تحت تفكرت وقلت ترفعت على الكلب وجعلت نفسي أرفع منه بل هو والله أرفع مني وأولى بالكرامة لاني عصيت الله تعالى وأنا كثير الذنوب (٢١٥) والكلب لا ذنب له فتركت له عن موضعي

وتركت يمشي عليه وأنا الآن أخاف المقت من الله إلا أن يعفو عني لاني رفعت نفسي على من هو خير مني وقال ذو النون رضي الله تعالى عنه من أراد التواضع فليوجه نفسه إلى عظمة الله تعالى فانها تدوب وتصغر ومن نظر إلى عظمة الله تعالى وسلطانه ذهب عنه سلطان نفسه لان النفوس كلها صغيرة عندهيته فاذا حصل العبد على هذا المعنى من التواضع تواضع للخلق لا محالة لرؤية نسبتهم من الحق تعالى ولذلك قال في العوارف ومستی لم يكن للصوفي حظ من التواضع الخاص على بساط القرب لا يتوفر حظه من التواضع للخلق (ومعنى البيت الثاني) كافي الا بریز أن الخاتمة مجهولة وجهلها يقتضي ما سبق وهو أن لا يرى أحد دونه فان كان الشخص ذا خسر فلا اشكال في خوفه وان كان ذا عمل صالح فانه لا يأمن من مكر الله قال

وتعالى وأوحى ربك إلى النحل الى غير ذلك ومن الوحي أيضا ما يكون بالنظر في مراتب الاسماء والصفات وما تستحقه من الخواص فيأخذ منها فيضها الهيا ووحيا ربانيا يعلم به حكم الغيب وصرح الأمر الإلهي ومن الوحي ما يكون بطريق الورد ويرد عليه الوارد في حضرته من عند الله تعالى في منزلة الرسول من عنده فيلحق اليه ما يلحق من التعريفات والاسرار والعلوم وكشف الغيوب وتحقيق الأمر ومن الوحي ما يكون تلقيه بالنظر في قواعد الحكمة السارية في الوجود بالنظر فيما تستحقه الصفات والاسماء من الخواص فهذه هي مراتب الوحي ثم الناس في هذا على قدر مراتبهم ودرجاتهم ثم اعلم أن من تجلى الله له بالسر المصون والغيب المكنون عصم من المعاصي بكل وجه وبكل اعتبار فلا تأتي منه المعصية التي هي مخالفة أمر الله تعالى صريحا أو ضمنا وليس له فيها الا العصمة من مخالفة أمر الله تعالى ولذا ثبتت العصمة للنبيين وفي ضمنهم الاقطاب ولم يصرح بهم صلى الله عليه وسلم في قوله حيث قال لا عصمة الا لاني فقد ستر الاقطاب هنالك من كونهم لا تعرف مراتبهم وما أخبر الله الخلق بها أعنى برتبة الاقطاب ولا وصل العلم اليهم بها فهي مكتومة لذلك لم يصرح بعصمة أهلها صلى الله عليه وسلم لكن السر المصون مانع لمن ذاقه أن يعصى الله حتى طرفه عين وأما من عداها من الصديقين الذين نزلوا عن رتبهم فلا عصمة عندهم وتجري عليهم الاقدار كما تجرى على غيرهم كما قال الجنيد حيث قيل له أيرني العارف فاطرق ساعة ثم قال وكان أمر الله قدرا مقدورا ولتحقيق العصمة للنبيين عليهم الصلاة والسلام وعدم تأتى المخالفة منهم قال سبحانه وتعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله الى غير ذلك وأما ما في قضية آدم عليه الصلاة والسلام فهي وان كانت صورتها صورة المخالفة ظاهرا فهي من أعظم الكرامة له باطنا وأوحى اليه فيها من كمال العلم والمعرفة بالله وبما عليه الحضرة من الشؤون والاعتبارات وبما عليه العبودية من الذل والمسكنة وان علت رتبته فاما الكرامة فيها فانه لما سعى ابليس لعنه الله في ايقاع آدم في الذنب ليطرده عن الله كما طرد فابلغ في ذلك غاية جهده فأوقعه الله في المخالفة ليعلم ابليس بشغوف رتبته عليه كأنه يقول له سبحانه وتعالى بلسان الحال ان كنت تروم طرده عن جنابنا وتريد ذله بابه ادنا فبهات هبات اعماها وصفوتنا من جميع خليقتنا ولا جله

ابن العربي الحاتمي رضي الله تعالى عنه ومن آدابهم مع الله تعالى وقليل فاعله أن يعتقد الانسان أن الله نظرات في كل زمان الى قلوب عبادهم ينحهم فيها من معارفه ولطائفه ما شاء فاذا فارق شخصا ساعة واحدة وأعرض عنه نفسا واحدا وهو جالس معه ثم عاد اليه فانه ينهيا للقاء بالخدمة والتعظيم لعل نظره حصلت له من تلك النظرات وحصل بهما فوجه فان كان الامر كذلك يعني بان حصلت له نظرة من تلك النظرات فقد وفي معه الادب وان لم يكن غير ذلك يعني بان لم يحصل له شيء من تلك النظرات فقد تأدب مع الله تعالى حيث عامله بما تقتضيه المرتبة الالهية وهذا مقام عزيز قل أن ترى له ذاتا وكذلك أيضا اذا شاهدوا عاصيا في حال عصيانه ثم زال عن تلك المعصية فانه لا يعتدون فيه الا صرارا ويقولون لعله تاب في سره ولعله عمن لا تضره المعصية لا اعتناء الباري به في عاقبة أمره ومن نظر نفسه خيرا من أحد من غير أن يعرف مرتبته ومرتبة ذلك الا تحريا غاية لا بالوقت فهو جاهل بالله عز وجل مخدوع لا خير فيه ولو أعطى من المعارف ما أعطى وقال أبو طالب المكي رضي الله تعالى عنه ومن حقوق المعارفين علمهم بان الله عز وجل يخوف عباده بما شاء من عبادته الاعلى يجعلهم نكالا للادين



ويخوف العسوم من خلقه بالتنكيل ببعض الخصوص من عباده حكمة له وحكامته فعند الخائفين في علمهم أن الله تعالى قد أخرج طائفة من الصالحين نكالا خوفاً بهم المؤمنين ونكلاً بطائفة من الشهداء خوفاً بهم الصالحين وأخرج جماعة من الصديقين خوفاً بهم الشهداء والله أعلم بما وراء ذلك فصار من أهل كل مقام عبرة لمن دونهم وموعظة لمن فوقهم وتخويف وتهديد لأصحابهم وهذا داخل في وصف من أوصافه وهو ترك المبالاة بما ظهر من العلوم والأعمال فلم يسكن عند ذلك أحد من أهل المقامات في مقام ولا نظراً أحد من أهل الأحوال إلى حال ولا أمن مكر الله عز وجل عالم به في كل الأحوال وقال أبو حامد رضي الله تعالى عنه إن الأمور مرتبطة بالمشيئة ارتباطاً يخرج عن حد المقولات والمألوفات ولا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس وحسب أن فضلاً عن التحقيق والاستيقان وهذا الذي قطع قلوب العارفين إذا الطامة الكبرى هو ارتباط أمرنا بمشيئة من لا يبالي بك ثم قال بعد كلام طويل قال بعض العارفين لو حال بيني وبين من عرفته خمسين سنة (٢١٦) بالتوحيد اسطوانة ذات لما قطع له بالتوحيد لاني لا أدري ما ظهر له من التغليب

وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الإسلام على باب الحجرة لا خرت الموت على الإسلام لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من باب الحجرة إلى باب الدار وكان سهل يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطوة وكل حركة وهم الذين وصفهم الله تعالى إذ قال تعالى وقلوبهم هم وجله قال وكان سهل يقول المرء يخاف من المعاصي والعارف يخاف أن يتسلى بالكفر وكان أبو يزيد يقول اني اذا توجهت الى المسجد فكأن في وسطى زناراً أخاف أن يذهب بي الى البيعة أولبيت النار حتى أدخل المسجد فينقطع عني الزنارف هو دأب كل يوم خمس مرات قال الشيخ أحمد بن المبارك رضي الله تعالى عنه وقعت حكاية غريبة من هذا المعنى سمعتها من الشيخ رضي الله تعالى عنه سمعتها يقول لقيت بمكة شرفها الله أبا الحسن علياً الصغاني الهندي فوجدته على حالة غريبة وذلك أنه اذا أراد أن يخطو خطوة يرفع رجله ويرتعد في الهواء ثم يردّها فترتعد ثم يعيدها الى ناحية الخطوة فترتعد ولا يكمل الخطوة حتى يقول من رآه ما به الا الجنون ثم هكذا في كل خطوة وكذا اذا رفع طعاماً الى فيه يقع له مثل ذلك فيمديه لناعية فترتعد ثم يردّها لناعية فترتعد ولا يجعل اللقمة في فيه حتى يرجه كل من يراه وكذا يقع له مثل ذلك اذا أراد أن يضطجع وياغ به الحال الى أن وقع له ذلك في كل حركة اختيارية منسوبة اليه حتى وقع له مثل ذلك في تغميض الجفن وفتحها فلما رأيت منه ذلك أكرّني وأخزني غاية حتى رجسته فقلت له يا أبا الحسن ما هذه الحالة التي أنت عليها وقد جعلك الله تعالى من أوليائه وخوائص أصفياه ومن كبار العارفين به ومن أهل الديوان وذاتك سليمة صحيحة لا علة فيها فقال ما ذكرت هذا الذي حل بي لأحدسواكم وسأذكر لكم وهو أن الله تعالى وله الحمد أطلعني على مشاهدة فعله في مخايل أوقاته فأنا أرى فعله ساري في الخليقة عياناً لا يغيب على من شئ ثم أطلعني الله تبارك وتعالى وله الحمد بعرض فضله على أسرار فعله وقضائه وقدره في خليقته فأنا أشاهد

أوجدنا العوالم كلها ولولا هو ما خلقناها ولا لنا مراد في وجودها فالعوالم كلها وان ظهر في بعضها شرف عليه كالملائكة فان الجميع خدام له وانما هو جوهرة الاكوان والكون كله صدف له وان السر الذي أودعناه في حقيقته والكنز المكنوز الذي وضعناه في ضميره لو عصانا بمعصية جميع العوالم ما طردناه ولا أبعدناه ولا أبغضناه فاعما هو بنا لذاتنا على أي حالة كان أطاع أم عصي فانه وان وقع منه ما وقع فلا عيب فيه ولنا في ذلك سر مصون ولاجل هذا قال فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه الآية ولاجل السر المصون المستكن في باطنه الذي فضله الله به على جميع العوالم حيث وقع منه الذنب وتناثرت منه جميع أحوال الجنة حتى فرمته جميع ثيابه وطار عنه ورأى احاطة البلا به فبازاغ من موقف العبودية بل رجع بالذل والاستكانة الى عظمة الربوبية وتضاغر لجلال الله واعترف بنقص نفسه بخاطب ربه سبحانه وتعالى معترفاً بنفسه بقوله ربنا طعننا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا الآية ولم يكن مثل عدو الله ابليس حيث لم يكن له السر المصون لما طرده ربه عن جنابه وحكم عليه ببعثه وابعاده فاذل ولا استكان لجلال الله وعظمته بل رجح اللعين معظماً لنفسه غضبان على ربه وأظهر كفره بالله تعالى حيث قال مغاضباً ربه فبعزتك لأغوينهم أجمعين وقال أيضاً فبأغويتني لا تعدن لهم صراط المستقيم الآية وهذا غاية الكفر بالله تعالى فبأغويتني جميع العوالم كلها من خاطب الله تعالى بهذا الخطاب ولا تجاسر عليه أحد بعث هذا العتاب وبروز ذلك مما جعله الله تعالى في حقيقته حيث جعله جل جلاله مظهر الشر والخذلان والطرود واللعن والحرمان وجعله اماماً متبعاً لكل من طرده الله عن بابه وأبعده عن قرب وجنابه فكان جوابه ماد كره الله سبحانه وتعالى بقوله اخرج منها مذموراً مدحوراً لمن تبعك منهم لم أملأن جهنم منكم أجمعين فهذا وجه الكرامة في وقوع ما وقع من آدم عليه الصلاة والسلام وأما التعريف بقضيته فالتعريف الاول في قضيته جعله الله قدوة لذريته عرفهم فيها أن من زلت قدمه في مخالفة أمر ربه ثم رجح تأنيباً مقرباً بذنبه وجد العفو والقبول من ربه من حينه والتعريف الثاني أن المحبوب في الحضرة الالهية وان كان مقرباً بمصانف لا بد له أن ينصب عليه من حضرة الله عز وجل ابتلاء والتواء تضارب منه جميع جوارحه وتآلم بسببه جميع ظواهره وبواطنه ليخبر بذلك أن الحضرة

الالهية

فوجدته على حالة غريبة وذلك أنه اذا أراد أن يخطو خطوة يرفع رجله ويرتعد في الهواء ثم يردّها

فترتعد ثم يعيدها الى ناحية الخطوة فترتعد ولا يكمل الخطوة حتى يقول من رآه ما به الا الجنون ثم هكذا في كل خطوة وكذا اذا رفع طعاماً الى فيه يقع له مثل ذلك فيمديه لناعية فترتعد ثم يردّها لناعية فترتعد ولا يجعل اللقمة في فيه حتى يرجه كل من يراه وكذا يقع له مثل ذلك اذا أراد أن يضطجع وياغ به الحال الى أن وقع له ذلك في كل حركة اختيارية منسوبة اليه حتى وقع له مثل ذلك في تغميض الجفن وفتحها فلما رأيت منه ذلك أكرّني وأخزني غاية حتى رجسته فقلت له يا أبا الحسن ما هذه الحالة التي أنت عليها وقد جعلك الله تعالى من أوليائه وخوائص أصفياه ومن كبار العارفين به ومن أهل الديوان وذاتك سليمة صحيحة لا علة فيها فقال ما ذكرت هذا الذي حل بي لأحدسواكم وسأذكر لكم وهو أن الله تعالى وله الحمد أطلعني على مشاهدة فعله في مخايل أوقاته فأنا أرى فعله ساري في الخليقة عياناً لا يغيب على من شئ ثم أطلعني الله تبارك وتعالى وله الحمد بعرض فضله على أسرار فعله وقضائه وقدره في خليقته فأنا أشاهد



تلك الأفعال وأعلم لم كانت وأعلم أسرار القدر فيم بحيث لا يخفى على شيء من تلك الأسرار ثم نظرت إلى فعله في فوجدته قد جنى عن مشاهدته ومشاهدة أسرار فوقع في ظني أنه ما جنى عن مشاهدته إلا شرأ راده بي بأن يكون سخطه تعالى مقروناً بفعل من أفعالي فنجبني عن الجميع حتى لا أعلم الذي يكون هلاكه فاجتنبه فلذا صرت خائفاً من كل فعل اختياري منسوب لي وأجوز في كل فعل من أفعالي الاختيارية أن يكون هو سبب هلاكه فإما من فعل من أفعالي إلا وأنا خائف منه فلذلك صرت أنضرع إلى الله تعالى بظاهري وباطني وأستحضر الخوف من الفعل الذي أريد أن أقدم عليه وأسأله تعالى أن لا يكون ذلك الفعل سبباً للهلاك والحركة الأولى في مدرجتي فعل فارتعد منها فإخاف فارتدتها وأرتعد خوفاً من الرد وكذا في كل فعل قال الشيخ رضي الله تعالى عنه فما زالت أذكره بالله عز وجل وأذكر له سعة رحمته وقوله في الحديث الهندسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء فان ظن بي خيراً أعطيته خيراً الحديث وهو يسمع الكلام حتى ظننت أنه س يرجع عن حاله تلك ثم عاوده ظنه وبقى على حاله وكل من رآه يرجعه ويدعوه بتجمل الراحة (٢١٧) لهذه أو لهذه قال رضي الله تعالى عنه

وتعنت أن يراه أهل الحجاب ويعلمون بسرحاله وشدة خوفه من الله عز وجل وعظيم مراقبته له سبحانه في كل حركة وسكون حتى يعلموا ما هم عليه من الانهمالك في الشهوات والقطيعة عن الله عز وجل انتهى وقال في جواهر المعاني وإذا تكلم أحد بما يشبه إلى الدعوى وثناء منه على نفسه قابله بالعكس يعني قابله الشيخ سيدنا أحمد الجاني رضي الله تعالى عنه بالعكس وجعل يتكلم في عيوب النفس وفسادها ويظهر له خسائسها ودقائقها وما اشغلت عليه من العيوب والنقائص والذائل التي هي شأنها ووصفها ولا يحب أن تتصف إلا بأوصاف الربوبية كالكبر والعظمة مع انها لا تخصي معانيها ولها من النقائص مثل ما لله من الكالات يعني لانهاية لها ولولا أن الله يحول بين المرء وبينها لهلك ولو أنه خلى سبيلها لكفر بالله كما

الالهية لا بد لها من هذا فان المحبوب لو لم يجد من ربه إلا ما يلائم أغراضه لكانت دعواه في محبة ربه غير صادقة لانه بلاعة أغراضه يحبه فياظهر مصداق المحبة حتى ينصب عليه البلاء العظيم ثم لا يزبغ باطنه عن موقف المحبة كما قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله

ولو قطعني في الحب أرباباً \* لما حن الفؤاد إلى سواك

فان بالبلاء يعرف صدق المحبة فانه روى عن سري السقطي رضي الله عنه أنه دخل عليه بعض الرجال يوماً قال وجدته يبكي فقلت ما يبكيك فقال كنت نائماً الساعة فرأيت نومة بين يدي الحق سبحانه وتعالى فقال لي يا سري أو كما قال لما خلقت الخلق كلهم ادعوا محبتي خلقت الدنيا بزيئها وزخارفها وفروا إليها كلهم ولم يبق إلا العشر فلما بقي ذلك العشر خلقت لهم الجنة فلما انظرنا إلى زينة الجنة وزخارفها فروا إليها كلهم ولم يبق إلا العشر فلما بقي ذلك العشر خلقت لهم النار ففروا إليها كلهم ولم يبق إلا العشر فقلت لذلك العشر الباقي لا الدنيا أردتم ولا الجنة اخترتم ولا من البلاء فررتم فإني أريدون فقالوا أنت أعلم بما نريد فقلت لهم اني مسلط عليكم من البلاء بعدد أنفاسكم فهل أنتم صابرون فقالوا إذا كنت أنت المبتلى فاصنع ما تريد فقلت أتم عبادي حقاً فكذا هو البلاء في موقف المحبة ولا يعرف صدقها إلا بالثبوت للبلاء قال بعض الأكا بر لبعض الأولياء وقد شكى إليه الولي بشدة ضيقه وكرهه من محبة الله تعالى فقال له ضاقت على الدنيا ولم تجد الموت سبيلاً أو كما قال له فقال له ذلك الكبير أودقت محبة الله تعالى قال له نعم فقال له هل نزل بك بلاء لا تطيقه الجبال فاستعنت بقلبك أن تنقص عنك منه ذرة قال لا قال له لا تطمع نفسك بالمحبة فاستعنت لها رائحة فهذا هو التعريف بصدق المحبة في الحضرة والتعريف الثالث أن لا أمان من مكر الله تعالى وان بلغ العبد من الله ما يبلغ في الاضطفاء والاجتناء فلا أمان عنده من مكر الله تعالى كما في قضية آدم وقد كان حين وقع به ما وقع من البلاء حين أنزله الله من الجنة بكى على فراقها مائة عام وهو في كرب وخرن وشدة ألم حتى شكت الملائكة من ربح كبسه وقالوا ما حل بهذا المسكين بعد أن أمرهم الله تعالى بالسجود له فهذه فوائد قضية آدم فظاهرها ذنب ومخالفة وفي باطنها من العلم بالله تعالى والعلم بأمره عظيم ثم أعلم أن سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام أعطاه الله من القوة الالهية أمر الاجحاط بساحله وبذلك القوة

﴿ ٢٨ - جواهر - ل ﴾

كفر بأنعمه ويقول إذا أراد الله تعالى علاك عبد وكله إليها ولم يزد

شيأ وإذا أراد به رحمة عرفه نعمته وألهمه شكرها وجنبه كفرها وذلك هو أصل كل خير وما جاء أحد مظهر الرجاء غافلاً عن اللجاء الا خوفه من سطوة الله تعالى وقهره وسرعة نفوذ قضائه وأمره حتى يذهب خائفاً مذعوراً إلى أن قال وإذا ذكر له أحد عن نفسه عملاً صالحاً لأمه على ذكره أو عرفه بما جهل من أمره فأخرج له دسائس ذلك العمل وعالله حتى يتبين له أنه معلول مدخول لا يترك لأحد شيئاً يعتقد عليه ولا عملاً يستند إليه ولا حالة يأنس بها ولا الركون لشيء إلا لفضل الله تعالى ورحمته وكثيراً ما يستشهد بقوله ما عندنا إلا فضل الله ورحمته وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعذابه أقول لكم ان سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لنا أن من سبنا ودام على ذلك ولم يتب لا يعوت الا كافراً وأقول للاخوان ان من أخذ وردنا وسمع ما فيه من دخول الجنة بلا حساب ولا عقاب وانه لا تضرم معصية أن من سمع ذلك وطرح نفسه في معاصي الله عز وجل لاجل ما سمع واتخذ ذلك حبالاً إلى الأمان من عقوبة الله في معاصيه



أبس الله تعالى قلبه بغضنا حتى يسبنا فإذا سبنا أماته الله تعالى كافراً فاحذروا من معاصي الله تعالى ومن عقوبته ومن قضى الله تعالى عليه بدين منكم والعبد غير معصوم فلا يقر بنسبه إلا وهو باي القلب خائف من الله عز وجل والسلام وأخبرني سيدي محمد الغالي أن الشيخ رضي الله تعالى عنه كثيراً ما ينشد لهم

ولا جامل إلا من الله آمن \* ولا عارف إلا من الله خائف (والسابع) أن لا يصدر منه سب ولا بغض ولا عداوة في جانب الشيخ رضي الله تعالى عنه (الثامن) مداومة الورد إلى الممات (والناسع) الاعتقاد قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذني الورد المعلوم الذي هو لازم للطريقة أو عن أذنته يدخل الجنة هو ووالده وأزواجه وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة بالأحساب ولا عقاب بشرط أن لا يصدر منهم سب ولا بغض ولا عداوة ويديم محبة الشيخ إلى الممات وكذلك مداومة الورد إلى الممات وقال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كل من أخذ وردنا يبعث (٢١٨) من الأمنين ويدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب هو ووالده وأزواجه وذريته المنفصلة

عنه لا الحفدة بشرط الاعتقاد وعدم نكث المحبة وعدم الأمن من مكر الله كما قدمنا (والعشر) السلامة من الانتقاد قال في جواهر المعاني ومما كتب به سيدنا وشيخنا رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه بعد البسملة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن قال وأما ما ذكرت من أنك تطلبني أن أخبرك ببعض الأمور ليطمئن قلبك وتزيد محبتك ويدوم سرورك فأقول لك الأولى من ذلك الكرامة التي شاعت عند المعتقد على رغم المنتقد وهي أعظم خير يرجى وأفضل عدة للعاقل ترجى وهي أن كل من أخذ وردنا ودام عليه إلى الممات أنه يدخل الجنة بغير حساب ولا عقاب هو ووالده وأزواجه وذريته إن سلم الجميع من الانتقاد قلت \* كل من أراد أن يعترض على شيخنا في شيء من

حمل أعباء النبوة والخلافة فله القوة من المحلين وهما روحه وجسمه فاما روحه اكتسبت القوة من موضعين الموضع الأول حيث خلقها الله من صفاء صفوة النور الإلهي وأودع فيها جميع أسمائه وصفاته وأسرار جميع أسمائه وصفاته وأنوار جميع أسمائه وصفاته فهذه هي القوة الأولى لها والموضع الثاني من قوتها من قوله سبحانه وتعالى لللائكة فإذا سويته ونفخت فيه من روحي وهذا النفخ أعطى فيه أيضاً كمال القوة الإلهية وأما جسده الشريف فاكسب القوة أيضاً من موضعين الموضع الأول من التراب نعم ان التراب سمع كلام الباري جل جلاله وعز كماله حيث قال السموات والأرض اثنيان طوعا أو كرها قلنا أثنيان طائعتين والموضع الثاني من الماء ثم ان الماء سمع كلام الباري جل جلاله وعز كماله وذلك حين أراد خلق السموات والأرض أمر الماء فاضطربت أمواجه ألف حقبة في كل حقبة ألف قرن في كل قرن ألف سنة في كل سنة ألف شهر في كل شهر ألف يوم في كل يوم ألف ساعة كل ساعة مثل عمر الدنيا سبعين ألف مرة ثم اجتمع من اضطرابه في هذه المدة كوم من الزبد فوق الماء فكان مجموعاً في موضع الكعبة اليوم ثم مد سبحانه وتعالى ذلك الزبد على وجه الماء وقلبه تراباً وهو الدحو الذي ذكره الله تعالى بقوله والأرض بعد ذلك دحاها أي بسطها على وجه الماء أنار سبحانه وتعالى من الزبد دخاناً فيكون منه السموات فسمع كلام الله تعالى للماء اكتسب هذه القوة الإلهية ودام اضطرابه في المدة المذكورة فاضعف وما كل وما ستم فهاتان القوتان تركب منهما جسم آدم فكانت له أربع قوى الهية اثنتان في روحه واثنتان في جسده وهذه القوى اكتسب عليها الصلاة والسلام الكمالات الإلهية فحفظ آداب الحضرة الإلهية وقوى على حمل أعبائها في موطن النبوة وفي موطن الخلافة ولما كانت له هذه الكمالات الإلهية حين وقع منه ما يوجب النفور والطرود والبعث لا مثاله رجيع عاكفاً على باب مولاه متذللاً متصاعراً جلالاً لله وعظمتته وكبريائه ولما حفظ هذه الآداب عليه الصلاة والسلام خرج جوابه من الحضرة الإلهية فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه الآية لكونه أعطى الكمالات الإلهية من جهة جسده ومن جهة روحه وبسبب ذلك علمه الأسماء كلها يعني أسماء الكائنات التي يتوقف عليها الكون وأسجد له ملائكته وأعطاه الخصوصية التي لم يعطها غيره من سائر الأروان يقول

هذه الشروط فعلية بالوقوف على ما أودعناه في الفصل الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر صلى

والسادس عشر من هذا الكتاب المبارك ان شاء الله تعالى فيسجد فيها ما يردده أتمرد (والحادى عشر) كون التلميذ مأذوناً في الذكر بتلقين صحيح ممن كان له اذن صحيح من القدوة أو ممن أذن له قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الفضل خاص بمن أخذني الذكر مشافهة أو هو لكل من أخذه ولو بواسطة فقال لي كل من أذنته وأعطى غيره فكانه أخذ عنك مشافهة وأنا ضامن لهم قلت فليطالع من في قلبه حب الاعتراض الفصل الثالث والعشرون من هذا الكتاب (الثاني عشر) الاجتماع للوظيفة وذكر الهيالة بعد عصر يوم الجمعة قال في جواهر المعاني ومن الأوراد اللازمة للطريقة الوظيفة إلى أن قال وان كانوا جماعة في بلد من الإخوان يجتمعون لها ويقرؤون جماعة وهو شرط فيها ومن الأوراد اللازمة للطريقة ذكر الهيالة بعد عصر يوم الجمعة مع الجماعة ان كان له اخوان ولا بد من اجتماعهم وذكرهم جماعة وان كان لك اعتراض فطالع الفصل الحادي والعشرين من هذا الكتاب المبارك والفصل



الخامس من كتابنا سيوف السعيد المعتمد سجد فيها ما يقطع أعناق المنكرين ان شاء الله تعالى (والثالث عشر) أن لا تقر أجوهرة الكمال  
 إلا بالطهارة المسائية قال في جواهر المعاني ولا تقر أجوهرة الكمال إلا بالطهارة المسائية لا بالترابية لان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء  
 الأربعة يحضرون عند قراءتها وان كان في قلبك خافرك من حضور النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الأربعة عند أي مجلس  
 أو كان شاء فعليك بالفصل الذي قبل هذا الفصل من هذا الكتاب المبارك وفي لواقع الأنوار القدسية للشيخ الشعراي ويحتاج المصلي  
 يعني على النبي صلى الله عليه وسلم إلى طهارة وحضور مع الله تعالى لانهم مناجاة لله تعالى كالصلاة ذات الركوع والسجود وتقديم  
 في الفصل التاسع عشر أيضا قول ابن عطاء الله لا يعترض على الشيخ فيما يفعله بأذن عن الله تعالى وقول الشيخ الشعراي ان العبد اذا دخل  
 طريق القوم وتبحر فيه أعطاء الله عز وجل هناك قوة الاستنباط نظير الأحكام الالهية الظاهرة على حد سواء فيستنبط في الطريق واجبات  
 الخ فراجع (والرابع عشر) عدم وقوع المقاطعة بينه وبين جميع (٢١٩) الخلق ولا سيما بينه وبين اخوانه في الطريقة

قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه  
 وعنايه في الرسالة الأولى من  
 جواهر المعاني وشرطه المحافظة  
 على الصلوات في الجماعات والامور  
 انشريعة واياكم ولباس حلة  
 الأمان من مكر الله في الذنوب فانها  
 عين الهلاك وترك المقاطعة مع  
 جميع الخلق وآكد ذلك بينكم  
 وبين الاخوان يعني في الطريقة  
 وزوروا في الله تعالى وأوصوا في  
 الله تعالى وأطعموا في الله تعالى  
 ما استطعتم في غير تعسير ولا كد  
 اه وقال في لواقع الأنوار القدسية  
 وقد ذكرنا في البحر المورود أن  
 الواجب على المريد اكرام كل من  
 كان شيخه يحبه ومولاته وأن  
 من كره أحدا من جماعة شيخه بغير  
 طريق شرعي فهو كاذب في دعواه  
 صحة الأخذ عنه وذلك دليل على  
 تمكن المقت منه ولو أنهم صح لهم  
 الأخذ عن شيخهم لأحبوا كل من  
 كان شيخهم يحبه اه وقال شيخنا  
 رضى الله تعالى عنه وأرضاه

صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه اختار منهم بنى آدم الى قوله  
 في الحديث ثم اختار من قريش بنى هاشم ثم اختارني من بنى هاشم الحديث واللعين وان كان من  
 أعبد العابدين ضيع آداب الحضرة الالهية وشغله عنها تعظيم نفسه حيث كان جوابه لما قال له  
 مولاه ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أجاب اللعين بقوله معظم لنفسه ناسيا للادب مع ربه  
 بقوله أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فخرج جوابه من الحضرة الالهية قال فخرج  
 منها فأنكر جيم وان عليه لعلني الى يوم الدين اذ كل منهم ما صار بسيرة أصله فآدم عليه الصلاة  
 والسلام أصله الطين وهو الماء والتراب والتراب اختص من الله تعالى بأخلاق الكرم حيث  
 ترى عليه شدة الاذية من الخلق بما يقدفون عليه من النجاسات وبما يوقعون عليه من الفجور  
 وسوء الأدب مع الله تعالى بالعظيم لأنفسهم والاستكبار وكان مقتضى ذلك من الحكمة أن يرميهم  
 عن ظهره بخطا لجرائهم على الله تعالى أو يخفف بهم الأرض أو تهزمهم هزيمة لهم عن  
 آخرهم فلا يقع منه شيء في ذلك بل ينبت لهم الأرزاق العظيمة والنعم الجسيمة والخيرات الوفرة  
 والمواهب المتواترة التي لا يقدر أحد على احصائها ولم يقابلهم بأفعالهم وتلك صفة الكرم وأما الماء  
 فانه به حياة العالم وبه أصل وجوده اذ الموجودات التي في هذا العالم السفلي كلها تكونت من  
 الماء وبه أمدت حياتها فكان كل شيء منها حيا بالماء وبه تقوم الخيرات التي في التراب لان الماء  
 والتراب من أثر الرحمة الالهية بما ذكر فيها وأما النار التي هي أصل اللعين قد جعلها سبحانه وتعالى  
 سهم غضبه وتجلى فيها بصورة قهره وانتقامه وشدة بطشه فلا ينتفع بها موجودا لا في أقل قليل  
 كالأجح فان ذلك فيهم اجزي يسير من الرحمة وهو قليل جدا بالنسبة لما فيهم من الاهلاك فكان نظرها  
 الى قوتها عظيمة لنفسها ولذلك حين يخاطبها سبحانه وتعالى في آخر يوم القيامة بقوله لها هل  
 امتلأت وتقول هل من مزيد فنسيت الأدب ورجعت الى طلب الاهلاك للخلق بقولها هل من  
 مزيد تريد اهلاك الخلق فكان جوابها كافي الحديث لا تزال تقول هل من مزيد هل من مزيد  
 حتى يضع الجبار فيها قدمه فتنطق واستعار لفظ القدم لهذا التجلي لكونه آخر تجلي تجلي فيه  
 سبحانه وتعالى بسطوة جبروته وقهره ولم يبق بعده الا الرحمة المحضه فان النار حينئذ تذل وتخضع

وعنايه ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبره بأنه صلى الله عليه وسلم يؤذيه ما يؤذي أصحابه وقال رضى الله تعالى عنه في الرسائل وتواصوا  
 بالصبر وتواصوا بالمرحمة واياكم ثم اياكم أن يهمل أحدكم حقوق اخوانه مما هو جلب مودة أو دفع مضرة اعانة على ربة فان من ابتلى  
 بتضييع حقوق الاخوان ابتلى بتضييع الحقوق الالهية والله سبحانه في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه اه وقال في موضع  
 آخر وليكن شديد الاهتمام بحقوق اخوانه في طريقته التي لا يمكنه التأخر عنها الى أن قال استدرأك ما قلنا من مراعاة حقوق الاخوان  
 فليكن ذلك في غير حرج ولا ثقل ولا كلفة بما تيسر وأمكن في الوقت الا أن يكون في بعض العوارض يخاف من أخيه العداوة والقطيعة  
 أو فساد القلب فلا يسرع لاصلاح قلبه فان ذلك يستوجب الرضا من الله تعالى وفي تحفة الاخوان والخلان في آداب أهل العرفان وأما  
 الآداب التي عليه يعني الأخ في الطريقة في حق اخوانه أن يكون محبا لهم كبيرهم وصغيرهم وأن لا يخص نفسه بشيء دونهم وأن يحب لهم  
 ما يحب لنفسه وأن يعودهم اذا مرضوا وأن يسأل عنهم اذا غابوا ويبدأهم بالسلام وطلاقة وجهه وأن يراهم خيرا منه وأن يطلب منهم الرضا



وأن لا يراهم على أمر ديني بل يبذل لهم ما فتح عليه به يوقر الكبير ويرحم الصغير ويعضدهم على ذكر الله تعالى ويتعاون معهم على حب الله تعالى ويرغبهم فيما يرضى الله تعالى كافع عن عيوبهم مسامحة لهم فيما وقع منهم ولجعل رأس ماله مسامحة أخوانه ظاهرا وباطنا لا يعاتبهم على شيء صدر منهم يعادي من يعاديهم ويحب من يحبهم يرشدهم إلى الصواب إن كان كبيرا ويتعلم منهم إن كان صغيرا لا يوسع على نفسه وهم في ضيق يخدعهم ولو بتقديم النعال لهم وأن يكون بشوشا لهم في مخاطبته ومحاورته اه (وقال في جواهر المعاني) وأما رحمه الدينى فإنه من أعظم الناس مواصله وأكثرهم رورا واحسانا لأهل جانبه يواسى أخوانه وأصحابه وكل من له معرفة في الله بأنواع المواصله ويحسن إليهم في طعام جائعهم ويشمل ضائعهم ويكسوعاريهم ويرقد فقراءهم ويعين ضعفاءهم اذ هو رضى الله تعالى عنه أشدها مبالا بأهل الاخوة الدينية يتألم لمصابهم أكثر مما يتألم لذوى نسبه ورحمه أعظم الناس عنده قريبا أكثرهم في الله تعالى حبا فيقرب الإنسان عنده ذلك ولو كان من أبعد الأجناب ويبعد عنه (٢٢٠) القريب ولو كان من الأقارب تجده يستعظم حقوقهم ويرى أن القيام بما غير

مستطاع سمعته غير مأمرة يقول من ابتلى بتضييع حقوق الإخوان ابتلاء الله تعالى بتضييع الحقوق الالهية نسأل الله تعالى السلامة والعافية من هذه البلية العظيمة اه (والخامس عشر) عدم التهاون بالورد كتأخير عن وقته من غير عذر ونحوه قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ومن أخذه وتركه تركا كلياً أو تهاون به حلت به عقوبة ويأتبه الهلاك وهذا بأخبار من صلى الله عليه وسلم لشيخنا رضى الله تعالى عنه (وقال) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من ترك وردا من أو راد المشايخ لأجل الدخول في طريقنا هذه المحمدية التي شرفها الله تعالى على جميع الطرق آمنه الله في الدنيا والآخرة فلا يخاف من شيء يصيبه لا من الله تعالى ولا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من شيخه أيا كان من الأحياء أو من الأموات وأما من دخل زمرة تهاون وتأخر عنها

حيث قابلها بسطوة الجلال ووراء هذا من العلم ما لا يحل كشفه اذ هو من العلم المكتوم الذى لا ينأتى كشفه لمن علمه ولما كان اللعين أصله خلق من هذه البنية وهى النار حيث كانت مساوية من الرحمة الالهية الا ذلك التزرا القليل فيها كذلك هذا اللعين سلبه أحكام الأدب مع الله تعالى فرجع لتعظيم نفسه كما هو أصله وهو النار فكان جوابه كما خرج جواب النار بقوله له اخرج منها فانك رجم الآية كذلك فيه نزر قليل من أثر الرحمة الالهية كفى أصله حيث يحمل الناس على الرجوع إلى باب الله تعالى بالتضرع والاستكانة بين يديه سبحانه وتعالى فان العقلاء وأرباب البصائر كلما أحسوا بشئ من شره ووسوسته فزعوا إلى الله تعالى بالتضرع والابتهال والاستعاذه بالله من شره وهذا أمر عظيم فى الخير لان الوقوف بباب الله تعالى من أعظم الخيرات وكان السبب فى ذلك هو اللعين حيث ساقهم إلى باب الله تعالى من وجه لا يريد كذلك النار ما انتفع بها الخلق فى الطبخ والاصطلاء الا من وجه لا تريد لان مرادها فى اشتعالها الا هلاكها فهيا سبحانه وتعالى سببا لا تنفع الخلق بها وهو الاصل والاطح فلهذا الجزء فيها من أثر الرحمة وهو يسير جدا فظهر حينئذ ذله وهانته ولم يبق له تعظيم فكان تجليه عليه بسطوة جبروته وقهره كما وقع بأصله وهو النار ﴿فان قلت﴾ انكم قلتم ان الماء والتراب اكتسبا بالقوة الالهية من سماع كلام البارئ لهما وكذا اللعين والنار سمعا كلام البارئ جل جلاله فلم تكن لهما قوة (قلنا) الجواب أن البارئ كلم الماء والتراب كلام تعظيم ومحبة وتكريم حيث أقامهما فى خدمته على طريق محبة المخدم للخادم لانهم سمعا كلام البارئ بالامر لهما بالخدمة فاجابا وأطاعا وأما اللعين والنار فانهما كلهما كلام كراهية وهانته فانه استغفهما فقط وما أمرهما حتى يكونا لهما أشرف الخدمة واستغفهما لم يعطهما فيه قوة ولا أدب فكان جوابهما ما سمعته فيهما وهذه القوة التى ذكرت فى آدم أعطى تحمل اعباء النبوة والخلافة فاذا عرفت هذا عرفت أنه لاحظ للنساء فى النبوة والخلافة لضعفهن عن حمل اعباء الحضرة الالهية لان جسد الانثى تكون من ضلع آدم فقط وفيها اعوجاج ولم يكن من الأصل الذى هو الماء والتراب لانهم من الماء والتراب بالواسطة لا بالأصل ففقدت القوة وروحها انما خلقت لأجل آدم لا غير للتأنيس والاعانة وما منحها قوة تحمل اعباء الحضرة الالهية

تخل به المصائب دنيا وأخرى ولا يعود أبدا (والسادس عشر) عدم التصدر للاعطاء من غير إذن صحيح وبها بالاعطاء قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه كفى جواهر المعاني ذكر أهل الكشف أمورا أن من فعل واحدة منها ولم يتب منها يموت على سوء الخاتمة والعباد بالله تعالى وهى دعوى الولاية بالكذب وادعاء المشيخة وهو التصدر للاعطاء الورود من غير إذن انتهى المراد منها هنا (والسابع عشر) احترام كل من كان منتسبا إلى الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ولا سيما الكبار أهل الخصوصية من أهل هذه الطريقة قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه ان لنا مرتبة عند الله تعالى تناهت فى الملوك عند الله تعالى إلى حد يحرم ذكره ليس هو ما أفشيت لكم ولو صرحت به لأجمع أهل الحق والعرفان على كفرى فضلا عن عداهم وليست هى التى ذكرت لكم بل هى من ورائها ومن خاصية تلك المرتبة أن من لم يحفظ على تغيير قلبى من أصحابنا بعدم حفظ حرمة أصحابنا طرده الله تعالى عن قربه وسلبه مامنه (والثامن عشر) الطهارة البدنية والثبوتية ان أمكنت (والثاسع عشر) طهارة المكان (والعشر) الجلوس واستقبال القبلة الا



لسفر ولو قريبا جدا أو كان في جماعة (والخادى والعشرون) عدم الكلام الا للضرورة قال في جواهر المعاني بشرطه المحافظة على حضور الصلوات في أوقاتها في الجماعة أن أمكن والطهارة البدنية والثوبية والمكانية والجلوس واستقبال القبلة وعدم الكلام الا للضرورة (وفي تحفة الاخوان) ولذلك آداب لا بد من ملاحظتها أن يكون على طهارة كاملة من حدث وخبث وأن يستقبل القبلة أن كان وحده والا تحلقوا وان ضاق بهم المجلس اصطفوا اه وفي الخلاصة المرضية الثاني من آداب الذكر الغسل أو الوضوء الثالث السكوت ثم بعد ذلك كراجلوس على مكان طاهر مستقبل القبلة أن كان وحده وهنا انتهت الشروط اللازمة للجماعة (والثاني والعشرون) لمن قدر عليه استحضار صورة القدوة بين يديه من أول الذكر الى آخره ويستقدمه وأعظم من ذلك وأرفع وأكمل وأنفع استحضار صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم قال في جواهر المعاني بشرطها الخاص لمن قدر عليه أن يستحضر صورة القدوة وأنه جالس بين يديه من أول الذكر الى آخره ويستقدمه وأعظم من هذا وأرفع وأكمل وأنفع أن يستحضر صورة المصطفى صلى الله (٢٢١) تعالى عليه وسلم وأنه جالس بين يديه

صلى الله عليه وسلم بهيبة ووقار واعظام واكبار ويستقدمه بقدر حاله ومقامه اه (قلت) والمراد باستحضار صورته المذكور هنا النوع الثاني من التعلق بجنبه صلى الله عليه وسلم وهو كذا ذكره القطب محمد بن عبد الكريم السمان على قسمين الأول استحضار صورته صلى الله عليه وسلم والتأدب له حالة الاستحضار بالجلال والتعظيم والهيبة والوقار فان لم تستطع فاستحضر الصورة التي رأيتها في النوم فان لم تكن رأيتها قط في منامك ففي حال ذكرك له صلى الله تعالى عليه وسلم تصور كأنك بين يديه متأدبا بالاجلال والتعظيم والهيبة والحياء فانه يراد ويسمعك كلما ذكرته لانه متصف بصفات الله وهو سبحانه جليس من ذكره وللنبي صلى الله عليه وسلم نصيب وافر من هذه الصفات لان العارف وصفه وصف معروفة فهو صلى الله عليه وسلم

وبها تعرف أبطال قول من قال بنبوة مريم وأم موسى (فان قلت) اذا كان هكذا فكيف نبى عيسى عليه الصلاة والسلام وهو انما خلق من ماء الأتي فقط فكيف تحمل أعباء الحضرة الالهية (قلنا) انه تكلمت فيه قوة الذكورية بنفخ الروح الأمين في فرج أمه وذلك النفخ نيابة عن الله تعالى حيث كان بأمر الهى لم يكن فيه اختيار للروح ففي ذلك النفخ سرت له كمالات القوة الالهية كما سرت لآدم عليه الصلاة والسلام ولهذا الأمر وقع التمثيل بينهما في الآية بقوله سبحانه وتعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية ولاجل القوة الالهية التي أودعها في جميع الذكور فلذلك كانت لجميع الذكور قوة على تحمل أعباء الحضرة الالهية ومقاساة الشدائد ومعاناة الأمور الصعاب والصبر والتحمل على البلايا في ادراك المطالب والمراتب ومقاساة الشدائد أيضا في تحمل مؤنة النفقات على من تحت حكمهم من النساء والصبيان ومن ذلك أيضا ترتيب المملكة في الأرض وتحمل أعبائها وثقل مؤنتها وملاقاة البأساء والقتال وتجرع المرارات الى غير ذلك مما لا قدرة للنساء عليه فبافي الوجود كله الا الحضرة الالهية في ظاهر الكون وباطنه فالكون كله حضرة الحق وأعباء الحضرة الالهية ما ذكرناه من مقاساة الرجال له مع دوام صبرهم على ذلك وعدم السآمة الى أن ينزل الموت بأحدهم والنساء في غاية المجزع عن مقاساة هذه الأمور ولذلك ترى الرجال صامتين ساكتين مع قذفهم في بحور الاخطار لا يصيحون ولا يشنون ولا يتكلمون بشئ والنساء يرى منهن لاقل قليل من الهم نوران البكاء والصياح والجزع فقد عرفت الفرق بينهما ولذا قال آدم عليه الصلاة والسلام لما أخبر حواء بموت ولده هابيل حين قتله قابيل قال لها مات هابيل قالت له ما معنى مات قال لها لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك أو كما قال لها فصاحت حينئذ صياحا شديدا الحرا المصيبة لما لم تكن لها قوة على تحملها قال لها عليه الصلاة والسلام عليك وعلى بنائك وأنا وأولادى منه براء لما علم في الذكورية والأثوية ما ذكرناه من وجود القوة وفقدانها فانه علم موت هابيل قبلها فاجزع ولا صاح ولا اضطرب فظهرت قوة الذكورية على الأثوية (فان قيل) ما ذكرته من القوة في الذكورية لا يصح لقوله سبحانه وتعالى خلق الانسان ضعيفا وقوله سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم من ضعف وقوله الا أن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا (قلنا)

أعرف الناس بالله تعالى الثاني من التعلق المعنوي استحضار حقيقة الكمال الجامعة بين الجلال والجمال المتجلية بأوصاف الله تعالى الكبير المشرفة بنور الذات الالهية آبادا لا آباد فان لم تستطع فاعلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم الروح الكلى القائم بطرفي حقائق الوجود القديم والحادث فهو حقيقة كل من الجهتين ذاتا وصفاتا لانه مخلوق من نور الذات جامع لأوصافها وأفعالها وآثارها ومؤثراتها حكما وعينا ومن ثم قال الله تعالى في حقه ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وانما كان صلى الله عليه وسلم برزخا بين الحقيقة والحقيقة الخلقية لانه حقيقة الحقائق جميعها ولهذا كان مقامه ليلة المعراج فوق العرش وقد علمت أن العرش غاية المخلوق اذ ليس فوقه مخلوق فعند استوائه صلى الله تعالى عليه وسلم فوق العرش كانت المخلوقات تحته بأسرها وربها فوقه فصار برزخا بالمعنى لانه موجود من الحق والخلق موجودون منه فهو المنتصف بكلمات الوصفين من كلتا الجهتين صورة ومعنى حكما وعينا قال صلى الله تعالى عليه وسلم أنا من الله والمؤمنون مني فاذا علمت ما ذكرته لك سهل عليك استحضار هذا الكمال المحمدى ان شاء الله تعالى ثم اعلم وفقنا الله وإياك وأذاقنا



من هذا المشرب الصافي أن الحقيقة المحمدية ظهور في كل عالم فليس ظهوره في عالم الأجسام كظهوره في عالم الأرواح لأن عالم الأجسام لا يسع ما يسعه عالم الأرواح وليس ظهوره في عالم الأرواح كظهوره في عالم المعنى لأن عالم المعنى ألطف من عالم الأرواح وأوسع وليس ظهوره في الأرض كظهوره في السماء وليس ظهوره عن عرش العرش كظهوره عند الله تعالى حيث لا أين ولا كيف فكل مقام أعلى يكون ظهوره فيه أتم وأكمل من المقام الأول ولكل ظهور جلاله وهيبته بقبولهم المخل حتى أنه يتناهى إلى محل لا يستطيع أن يراه فيه أحد من الأنبياء والملائكة والأولياء وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لي مع الله تعالى وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فإرفع يا أخي هممتك لتراه في مظاهر العلياء المعينة الكبرى أي ذاهو فافهم الإشارة وأوصبك يا صفي بدوام ملاحظة صورته ومعناه ولو كنت في أول الأمر متكافئ في الاستحضار فمن قريب تألف روحك فيحضرك صلى الله تعالى عليه وسلم هي أنا وتحدثه وتخطبه فيجيبك ويحدثك (٢٢٢) ويخاطبك فتفوز بدرجة الصحابة وتلحق بهم إن شاء الله تعالى قال صلى

الله تعالى عليه وسلم أكثركم على صلاة أقربكم مني يوم القيامة وإذا كان هذا نتيجة الصلاة باللسان فماتية الصلاة عليه بالقلب والروح والسر وهل تكون إلا معه وعند الله تعالى لأن نتيجة العمل الظاهر وهو الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم الفوز بالمكان وهو الجنة ونتيجة الباطن وهو التعاقب والاقبال ودوام الاستحضار صورة ومعنى الفوز بالقرب بالمكانة فهو عند الله تعالى نزل في مقعد صدق حيث لا أين ولا كيف فافهم الإشارة تقع على البشارة واعلم أن الولي الكامل كلما ازدادت معرفته في الله تعالى سكن وثبت لوجوده عند ذكره لأن الله لا ينساه وكلما ازدادت معرفته في رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب وظهرت الآثار عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن معرفة الولي بالله تعالى على قدر قابليته ومحجته في الله تعالى ومعرفة النبي صلى الله

الجواب عن هذا اعلم أن ما ذكره الله تعالى من الضعف لا ينافي القوة ثم إن الضعف الذي ذكره الله تعالى اعطى على الجسد الذي هو ظاهر الإنسان فقط فإذ كر الله سبحانه وتعالى في خلق الإنسان الأجسد فقط وما ذكر خلق روحه الأرض لها بقوله سبحانه وتعالى قل الروح من أمر ربي وقوله سبحانه وتعالى أنا خلقنا الإنسان من نطفة الآية والمراد بذلك جسده لا روحه وقوله خلق الإنسان من علق والمراد به الجسد وقوله فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة الآية كل ذلك يراد به الجسد فانه وإن كانت له قوة الماء والتراب فليس أدائين لأنهم ما ينهدمان يوم القيامة فقوتهم ما ليست دأمة كذلك جسد الإنسان قوته التي هي من الماء والتراب ليست دأمة ولذا ترى جسد الإنسان يتلاشى في حياته وينتقل في الأطوار والتغيرات من الصبا إلى الطفولة إلى الشباب إلى الكهولة إلى الشيخوخة إلى أرذل العمر نهو ذب الله من ذلك فان قوته ليست دأمة كما كانت قوة الماء والتراب وأما روحه فانه من صفاء صفوة النور الإلهي الذي هو خالص الحضرة الإلهية فلها من القوة ما لا غاية له فلذا بقيت للأبد لا بدركها الفناء (فان قلت) إذا كان حد التوحيث في الضعف على ما ذكرتم فكيف يصح اسيدتنا فاطمة الزهراء رضي الله عنها أن تتحمل قوة أعباء الخلافة الإلهية (قلنا) الجواب عن هذا اعلم أن في روحها قوة ليست كقوة النساء ثم إن جسد هارضي الله عنها تكون عن استمداد الجنة والجنة كلها في غاية القوة لأنهم أدار التجلي للحق سبحانه وتعالى فقواها جل جلاله بقوته الكاملة فكل شيء منها هو في غاية القوة والماتنة والثبوت للتجليات الإلهية وكان جسدها رضي الله عنها من هناك لأن نطفتها تكونت عن تفاحة من الجنة فاستمدت بذلك من القوة الإلهية في روحها وجسدها ما ليس للنساء فيه نصيب فبذلك تحمّل أعباء الخلافة الإلهية وقد بسطنا الكلام على ذلك في أجوبتنا فنأراده فليظالعه والسلام وأما نبوة سيدنا آدم عليه الصلاة والسلام تؤخذ من مضمّن الآيات لا من ظاهرها ومما روى عنه صلى الله عليه وسلم في الحديث أنه قال إن آدم عليه الصلاة والسلام نزلت عليه صحيفة الحروف وفيها تسعة وعشرون حرفاً قال له بعض الصحابة إنها ثمانية وعشرون قال له عليه الصلاة والسلام بل تسعة وعشرون قال الصحابي بلام الألف قال له نعم والدليل على نبوته أيضاً يؤخذ من لفظ الخلافة لأن من استخلفه الحق لا بد

عليه وسلم نشأت من معرفة الله تعالى على قدر قابلية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاجل هذا لا يطبق إن از يثبت له وتظهر الآثار وكلما ازداد الولي معرفة بالنبي صلى الله عليه وسلم كان أكمل من غيره وأمكن في الحضرة الإلهية وأطلق في معرفة الله تعالى على الإطلاق ثم اعلم أن كل من رآه النبي صلى الله عليه وسلم من الأولياء في تجل من التجليات الإلهية لا يساخلة من خلج الكمال فانه صلى الله تعالى عليه وسلم يتصرف بتلك الخلعة على الذي رآه بها وهي له هدية من الرسول صلى الله عليه وسلم فان كان قوياً أمكن له إسهال في الفور في الدنيا والآخرة عند الله تعالى بلبسها متى يقوى استعدادها ما في الدنيا وما في الآخرة فمن حصلت له تلك الخلعة ولبسها في الدنيا وفي الآخرة تكون هذه الفتوة له من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكل من رأى ذلك الولي أيضاً في تجل من التجليات وعليه تلك الخلعة النبوية فان ذلك الولي يخلعها ويتصدق بها نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك الرائي الثاني وتنزل من المقام المحمدي للولي خلعة أخرى أكمل من تلك الخلعة عوض ما تصدق به عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهكذا إلى ما لا نهاية



ولم تزل هذه الفتوة دأبه وعادته لسائر من رآه من الأولياء أبداً لا يدين وهذه كيفية أخرى من التعلق بالصوري وهي أن تلاحظ أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بل عينه وأنه نور محض وأنك منعكس في ذلك النور مع تغميض عين البصر لا البصيرة فإذا حصل لك الاستغراق في هذا النور والتلاشي والعينية فتتصف حينئذ بمقام الفناء فيه ومن حصل له مقام الفناء فيه ذاق محبته وهو أحد قسمي التعلق بالصوري وكيفية أن يتبعه صلى الله تعالى عليه وسلم وتلازم الشوق والمحبة له حتى تجد ذوق محبته صلى الله عليه وسلم في جميع وجودك قلباً وروحاً وجسماً وشعراً وبشرًا كما تجد سر يار الماء البارد في وجودك إذا شربته بعد العطش الشديد هذا وإن حبه صلى الله تعالى عليه وسلم فرض على كل أحد قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم إن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده فإن لم يجد في جميع وجودك هذه المحبة التي وصفتها فاعلم أنك ناقص الإيمان فاستغفر الله وتضرع إليه وتب من ذنوبك وتولع واطلب الحب بدوام ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتأدب معه والقيام

(٢٢٣)

بما أمر مع الاجتناب عما نهى  
أعلك تنال ذلك فتعشر معه لأنه  
القائل صلى الله تعالى عليه وسلم  
المرء مع من أحب وإذا تحققت  
مقام الفناء فيه صلى الله تعالى عليه  
وسلم فليكن فناؤك عن الفناء هو  
المقام المحمود فعند ذلك تلقى  
ما يفاض عليه من أي من  
الصورة التي ظهرت من النور  
وكيفية أن تلاحظ عند توجهاك  
إليه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه  
المتوجه لنفسه حتى تتلاشى فيه  
وكذلك إذا صليت عليه صلى الله  
تعالى عليه وسلم لاحظ أنه صلى  
الله تعالى عليه وسلم هو المصلي  
لأنك لا أنت لان جميع الأشياء خلقت  
من نوره صلى الله تعالى عليه وسلم  
وفي كل ذرة من الذرات دقيقة  
منه صلى الله تعالى عليه وسلم  
وتظهر تلك الدقيقة بحسب حال  
الذي هي فيه وأنت من جملة  
الأشياء وفيك سر منه صلى الله  
تعالى عليه وسلم فالمتوجه منك له  
صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك السر

أن يكون فيه معنى ما من مستخلفه وهو هنا احتواؤه على جميع الأسماء الكونية الإلهية التي بها  
نظام الكون وقوامه كما قال سبحانه وتعالى وعلم آدم الأسماء كلها وعلمه بهذه الأسماء فرع عن  
الصدقية ولكن الفرع هنا أعلى من المتفرع عنه والصدقية لا تكون إلا عن أحكام التكليف  
وأدبه وإن كان العقل يجوزها بدونها لكن الحكمة الظاهرة لا تكون الصدقية إلا عن أحكام  
التكليف والأحكام التكليفية لا تكون ناشئة إلا عن أخبار نبوة وأخبار النبوة لا تكون إلا من  
الله لبعض أنبيائه أو من نبي لبعض أتباعه وسيدنا آدم ثبت له جميع ما ذكر من الخلاف  
والصدقية وأيس قبله نبي فثبت أنه نبي عليه الصلاة والسلام وكذلك قوله عز وجل فاما بآياتكم  
منى هدى بعد قوله اهبطوا فان الهداية لا تكون إلا من الله لمن أراد أن يكون هادياً مهدياً وهذا  
لا يكون إلا نبياً أو وارث نبي وسيدنا آدم لم يرث نبياً فثبت أنه نبي عليه الصلاة والسلام ثم ترجع  
إلى تقيم الكلام على أقسام الوحي وتفصيله فأقول اعلم أن بالنظر في أقسام الوحي وعما يعرف  
كأجل اجتماع النبيين عليهم الصلاة والسلام في طلبهم الحق والصواب في الحكم بأمر الله فأنهم  
لا يفرقون أقسام الوحي التي ذكرناها ومن كان كذلك كان حكمه هو حكم الله تعالى في باطن الأمر  
لأنه أخذ الحكم عن الله أي أخذ من أقسام الوحي لأن الخطأ في الحكم لا يتأتى إلا بعمارة  
الطباع البشرية لنور العقل وتخطئه في بعض دراعي الهوى ووقوعه في شئ من بنيات الطريق  
التي ذكرها صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال لما أنزل الله سبحانه  
وتعالى وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله قال خط صلي  
الله تعالى عليه وسلم خطاً مستقيماً وقال هذا هو الصراط المستقيم ثم خط حوله خطوطاً صغاراً قافلاً  
أو كما قال وقال هذه السبل التي نهى الله عنها وهي حول ذلك الخط وتسمى في اللغة بنيات الطريق  
فإنها طرق لكنها خفية وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم على كل طريق منها شيطان يدعو إليها فمن  
تخلص منها عرف حكم الله تعالى في النوازل بتأييد الهوى ونور رباني قال سبحانه وتعالى يا أيها الذين  
آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً وَهَذَا الْفَرْقَانُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ نُورٌ يَعِدُّهُ مَنْ أَحَبَّهُ مِنْ  
خَلْقِهِ فَيُظْهِرُهُ بِذَلِكَ النُّورِ صُورَةَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَأَصْحَابُ هَذَا إِذَا أَدْرَكَتْهُمْ الْعَنَاءَةُ الْإِلَهِيَّةُ مَهْمَا

الكامن فيك ولم تزل كذلك من مقام إلى مقام حتى ينقلك الله تعالى إلى مقام البقاء صلى الله تعالى عليه وسلم فعند ذلك تكون إنساناً كاملاً وارثاً  
الحقيقة جامعاً الكمالات المصطفوية فاحمد الله تعالى على ما أولاك وأعطاك وكن طالباً مقام العبودية غارقاً في بحار الأحدية عارفاً  
بتصرفات الواحدية اه (والثالث والعشرون) استحضار معاني ألفاظ الذكران كانت لك قدرة على فهمها قال في جواهر المعاني  
ويستحضر مع ذلك معاني ألفاظ الذكران كانت له قدرة على فهمها والافليس مع لما يذكره بلسانه ليشغل فكره عن الجولان في غير ما هو  
بصدده ويعينه على الحضور اه (وقال في الخلاصة المرضية) الحادي عشر يعني من آداب الذكر احضار معنى الذكر بقلبه مع كل مرة  
اه والله تعالى الموفق عنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب الفصل الثالث والثلاثون في بيان الأذكار اللازمة للطريقة الأحمدية  
المحمدية الإبراهيمية الخنيفية التجانية فاقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي عنه إلى سواء الطريق اعلم أن أورد شيخنا رضي الله  
تعالى عنه التي يلقتها كافة الخلق كثيرة منها ما كان لازماً للطريقة ومنها غيره أما الأذكار اللازمة فمنها الورد وهو استغفر الله مائة مرة



والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأى صيغة كانت مائة مرة ثم الهيلة مائة مرة وهذه الأذكار بعينها هي التي رتبها الله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأمره بتلقينها لكل من طلبها من المسلمين على أى حالة كان كبيرا أو صغيرا ذكرا أو أنثى حرا أو غيره طائعا أو عاصيا لا يمنعها عن أحد طلبها أو كون الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح لما أغلق أفضل وأكمل لما فيها من الفضل العظيم والثواب الجسيم الذي لا يقدر قدره إلا الذي آمن به من فيض فضله ووقته بعد صلاة الصبح إلى وقت الضحى وبعد صلاة العصر إلى صلاة العشاء ومن فاته في هذين الوقتين له ذرفانها ركله وقت الليل كذلك ومن فاته ورد فليتداركه على عمر الدهر ومن الأذكار اللازمة للطريقة الوظيفية وهي أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم ثلاثين مرة وصلاة الفاتح لما أغلق خمسين مرة ولا يكفى في الوظيفية غيرها وهي اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادي إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم ثم لا اله الا الله مائة مرة (٢٢٤) ثم جوهرة الكمال ثنتا عشرة مرة وهي اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية

والياقوتة المتحفة الحائطة بمرکز الفهوم والمعاني ونور الاكوان المتكوّنة الآدمي صاحب الحق الرباني البرق الاسطع بعززون الأرياح المائلة لكل متعرض من البعور والأواني ونورك اللامع الذي ملأت به كونك الحائط بأمكنة المكاني اللهم صل وسلم على عين الحق التي تجلي منها عروش الحقائق عين المعارف الأقوم صراطك التام لا أسقم اللهم صل وسلم على طلعة الحق بالحق الأكثر الأعظم أفاضت منذ البث احاطة النور المطالم صلى الله عليه وعلى آله صلاة تعرفنا بها إياه وتسكنى قراءة هذه الوظيفية في وقت واحد إما في الصباح وإما في المساء وإن قرئت في الوقتين حسن ووقتها كالورد وهما حينئذ في الوقت مشتركان يقدم الإنسان أيهما شاء ومن أراد أن يفعل الوظيفية بهذه الكيفية التي سنذكرها فله ذلك

نظر في نازلة بحكم الله تعالى تبسدى له في الباطن كسوتها بأنور عظمة المقدار فيعلم من ذلك النور أن تلك المسئلة واجبة وإن ظهر لها من النور عليها ضجيفاعلم أنها مستحبة مندوبة وإن رأى عليها ظلاما تراكمها علم أنها محرمة وإن رأى عليها ظلاما خفيفا علم أنها مكروهة وإن لم ير عليها لا نورا ولا ظلمة علم أنها مباحة وهذا الأرباب الكشف بالغيب لا مطمع فيه غيرهم فإذا عرفت هذا عرفت أن اجتهاده صلى الله عليه وسلم في الأمور ليس كاجتهاد غيره فإنه صلى الله عليه وسلم حيث ما أخذ الحكم والأمر من أى أقسام الوحي كان من الأقسام التي ذكرناها كان أخذنا الحكم عن الله تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه صلى الله عليه وسلم فكيف ما حكم صلى الله عليه وسلم كان هو حكم الله تعالى لا يتطرق إليه الغلط ولا السهو ولا الضلال بوجه من الوجوه أصلا ولذا قال سبحانه وتعالى وإن تطيعوه تهتدوا فكل أحكامه صلى الله عليه وسلم وجميع تصرفاته كلها بطريق الوحي ليس فيه شيء من مخامرة الهوى ولا من طباع البشرية التي تخرج عن الحق وكذا غيره من جميع النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام على هذا المهيح ثم اعلم أنه صلى الله عليه وسلم حيث كمل خلوصه إلى أوطان القرب والتقكين من حضرة الله تعالى التي لا مطمع فيها غيره أنه قائم فيها بتكامل الأدب وتكامل وظائف الخدمة في كل ما برز عن الحضرة من الاسرار والتوقعات والتجليات في ظاهر العالم وباطنه وباطن الحضرة الإلهية فلا يفتقر من ذلك مقدار طرفة عين ولا يقع منه التفريط في تكميل حق من حقوق التجليات كل ما برز من التجليات على غاية كثرتها وعدم نهايتها يعطيا حقها من العبودية من غير إخلال ولا ضعف ولا تخرج عن موقف الكمال فإن أطوار الوجود بكل ما تطورت من خير أو شر أو دفع أو جلب أو إعطاء أو منع أو تحريك أو تسكين أو تمكين أو تلويح إلى سائر أقسام التطورات مما يعرفه العامة في ظواهر الوجود وما يتطور في بواطن الوجود من الارادات والتخييلات والنوهمات والخواطر والأفكار كل ذلك تجليات الحق سبحانه وتعالى بأثار صفاته وأسمائه ماثم غيره سبحانه وتعالى في كل ما سمعت وهو صلى الله عليه وسلم في موقف كماله دائما أبدا سرمد يعطى جميع التجليات حقها ويوفى آدابها وهو في كل ذلك لله وبالله ولذا برأه الله من الهوى بقوله جل علاه وما ينطق عن الهوى إن هو الا وحى

يوحى

وهي الاستغفار بأى صيغة كانت مائة مرة وصلاة الفاتح لما أغلق مائة مرة والهيلة مائة مرة وهذه الكيفية هي الأصل وخففت بالكيفية التي يفعلها الإخوان الآن أخبرني سيدي محمد الغالى أن بعض الإخوان يفعلها بالكيفية الأصلية إلى الآن ولا يستعملون غيرها ومن أراد أن يفعلها مرة كذا ومرة كذا فله ذلك بشرطها أن تقرأ مع الإخوان في الطريقة مجتمعين إن كانوا موجودين غير مسافرين وإن كانوا مسافرين فلا يلزمهم الاجتماع لذكرها بل إن شاءوا وإن كانوا غير موجودين في البلد فإن الإنسان يقرأها وحده وتقضى إن فاتت كالورد ومحمل القضاء في الكل إن لم يكن لعذر كمرض وحض ونفاس وإن كان لما ذكر فلا قضاء ويستحب القضاء إن كان الممرض خفيفا من غير لزوم ولا تقرأ جوهرة الكمال إلا بالطهارة المائية من الحدث والخبث وطهارة الثوب والمكان ويكون الذكر بها جالسا فإن فقد شرط من هذه الشروط فاعلم أنها لا تقرأ في الوظيفية وتقرأ صلاة الفاتح لما أغلق بدلهما عشرين مرة ومن الأذكار اللازمة للطريقة ذكر الكلمة المشرفة بتمامها بعد عصر يوم الجمعة وهو لا اله الا الله والذكر الفرد وهو الله الله الله



بالاثبات من غيرني وان كان في البلد اخوان وكانوا غير مسافرين فانهم يجتمعون للذكر ويذكرون بعد صلاة العصر الى الغروب وان شاؤوا يؤخرون ولا يبدؤن بعد صلاة العصر حتى يبقى بين ابتداءهم وبين الغروب قدر ساعة بقدر الامكان وان شاؤوا يبتدؤن بقراءة الوظيفة ان لم يكونوا قد قرؤوها ثم يفعلون الذكر الذي يفعل بعد عصر يوم الجمعة ويكون على كل حال متصلا بالغروب وان شاؤوا يذكرون الكلمة الشريفة بتمامها من أول الذكر الى آخره أو يقتصرون على الذكر الفرد من أول الذكر الى آخره ويبتدؤن بالكلمة بتمامها ويختمون في آخر الذكر بالذكر الفرد وعلى أي وجه من هذه الوجوه ذكرنا بجزأ وان كانوا مسافرين فلا يلزمهم الاجتماع وانما عليهم حينئذ ان يذكر كل واحد منهم الكلمة الشريفة بكاملها أو بالذكر الفرد على أي وجه كان من الوجوه المتقدمة ألفا وخمسة مائة أو ألفا وستة مائة والمفرد الذي لم يكن له في البلد اخوان هكذا وان شاء المسافرون أن يجتمعوا ويذكروا جماعة بلا عدد فلهم ذلك ومن ترك هذا الذكر ولم يفعله حتى غربت الشمس فلا قضاء عليه ومن أراد أن يقدم ورد الصبح ويفعله (٢٢٥) وقت السحر فله ذلك وفيه فضل عظيم لان

المرء الواحدة من صلاة الفاتح لما أغلق وقت السحر تعدل خمسة مائة مرة منها في غير وقت السحر لكن اذا طلع الفجر ولم يفرغ من الورد فانه لا يجزئ ولو كان الباقي مرة واحدة من الهيلة وحينئذ فلا بد من اعادة الورد مرة ثانية لانه قدم قبل وقته المحمود له ترخيصا وتسهيلا فاذا حضر وقته قبل الفراغ منه لزم ابتداءه وأما في الوظيفة فان ذلك غير مضر الا اذا كان يقرؤها صباحا ومساء فانه يعيدها مرة ثانية لانها صارت حينئذ كالورد والمسافر اذا صلى الظهر أن يقدم ورد المساء ويفعله بعد صلاة الظهر مشقة تدركه في التأخير ويقول الذكر بعد الفراغ من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الورد والوظيفة سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين مرة واحدة ويقول بعد الفراغ من المساء في الهيلة محمد رسول الله

يوحى وايس من الوحي عند أرباب الظواهر الاجمى الملك من عند الله بالخبر للنبيين عليهم الصلاة والسلام ما يعلمون من الوحي غير هذا فلذلك تخطوا في معاني هذه الآية تخطيا كبيرا لم يقعوا منه على تحقيق وانما الأمر الذي يكون فيه صلى الله عليه وسلم يوحى يوحى انما هو ما ذكرناه من أقسام الوحي فان من كان موقعه مع الله تعالى في الحضرة بالكمال الذي ذكرناه صلى الله عليه وسلم طهره الله بسبب ذلك من كل ما يوجب له نقصا أو شيئا أو لوما أو ابعادا أو ذما فبكمال طهارته صلى الله عليه وسلم كان لا يتكلم الا بوحى عن الله تعالى من كونه يأخذ من أقسام الوحي التي ذكرناها وايس وحى الله تعالى في التحقيق لمن أوحى اليه الا اعلامه بأمره لمن أوحى اليه بان الأمر كيت وكيت محمدا هو مراد الله تعالى فهذا هو الوحي ويكون صاحبه لا يخرج له عن أمر الله تعالى ثم انه تورده علينا هنا اعتراضات ممن لا علم له بحقيقة الأمر (الاعتراض الأول) هو أن يقول المعارض اذا كان كل شيء منه بوحى فما بال القضية التي بعث فيها صلى الله عليه وسلم خبيبا وأصحابه مع الطائفة الذين أظهروا الاسلام وطلبوا منه أن يبعث معهم من يفقههم في الدين فبعث معهم صلى الله عليه وسلم خبيبا وعاصم بن ثابت بن أبي الأفلح في رجال معهم فلما بلغوا أرضهم أظهروا كفرهم وقتلواهم الا خبيبا فانهم باعوه لقريش فقتلته قريش فلو كانت القضية عن وحى ما بلغت هذا المبلغ (قلنا) الجواب عن هذا الاعتراض اعلم أنه صلى الله عليه وسلم عمل في ذلك بقوله سبحانه وتعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وبقوله سبحانه وتعالى وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم فكان عمله صلى الله عليه وسلم فيما هذا الوحي وكونه لم يعلم عاقبة الأمر ولا عرفه الله بصرف البلاء عنه في هذه القضية الذي أصاب أصحابه فان الله عز وجل ليس عليه أن يخبر خلقه اذا كفاهم بأمر بجمع ما يلاقون من البلاء انما كفاهم ليوفوا بأمره وان كانت عاقبتهم فيها الهلاك الدنيوى فلا لوم عليه في ذلك لانه كلف عباده بتوفية أمره ليكمل ثوابهم في الدار الآخرة ويصرف عنهم عذابه في الدار الآخرة وأما بلاء الدنيا فما أخبرهم في تكليفه بأنهم لا يصيبهم بلاء في توفية أمره وهو سبحانه وتعالى لا يستل عما يفعل ألا ترى كيف أرسل رسوله للخلق وفي الرسل من كانت عاقبته أن تقتله أمته فليس للرسول أن يلوم ربه في هذا بقوله معاتبا كيف ترسلني اليهم وقد علمت أنهم يقتلونني فلو علمت بهذا

( ٢٩ - جواهر ل ) عليه سلام الله مرة واحدة وان شاء قال سيدنا محمد رسول الله عليه سلام الله بزيادة التسبيح في القواعد الزروقية ما خرج من خرج التعليم وقف به على ما ورد من غير زيادة ولا نقص فلذا روى أن رجلا كان يذكر في كل صلاة سبحان الله والحمد لله والله أكبر مائة مرة من كل واحدة فرأى كأن قائلا يقول أين الذاكرون في دبر الصلوات فقام فقليل له ارجع فليست منهم انما هذه المزية لمن اقتصر على الثلاث والثلاثين فكما ورد عدد اقتصر عليه وكذا اللفظ نعم اختلفت في زيادة سيدنا في الواردة من كيفية الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والاوجه أن يقتصر على لفظة حيث تعبد به ويزاد حيث ما زاد الفضل في الجملة اه وفي مطالع المسرات شرح دلائل الخيرات عند قول المؤلف في الصلاة الحادية عشر سيدنا الصحيح جواز الايمان به أي بلفظ السيد والمولى ونحوهما بما يقتضي التثنية والتوقير والتعظيم في الصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واثار ذلك على تركه ويقال في الصلاة وغيرها الا حيث تعبد بلفظ ما روى فيقتصر على ما تعبد به أو في الرواية فيؤتى بها على وجهها وقال البرزلي ولا خلاف ان كل ما يقتضي



التشريف والتوقير والتعظيم في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يقال بالفاظ مختلفة حتى بلغها ابن العربي مائة فأكثر وقال صاحب مفتاح الفلاح وإياك أن تترك لفظ السيادة اه وفي الفتح المبين شرح كثر الاسرار قال سيدي عبدالرحمن الفاسي في حاشيته على دلائل الخيرات قال الأبي في شرح مسلم وما يستعمل في هذا المقام من لفظ المولى والسيد حسن وان لم يرد واختار المجدد اللغوي ترك ذلك في الصلاة اتباعا للفظ الحديث والاثيان به في غير الصلاة وقال ابن عبدالسلام الاثيان به ما ينبغي على الخلاف هل الأولى امثال الأمر أو سلوك طريق الأدب وسئل السيوطي عن حديث لا تسيدوني في الصلاة فأجاب انه لم يرد ذلك قال وانما لم يلفظ به صلى الله تعالى عليه وسلم لم اسكراهية الفخر ولهذا قال أنا سيد ولد آدم ولا خروا أمامي فوجب علينا تعظيمه وتوقيره ولهذا أنا الله تعالى أن نناديه باسمه فقال لا تجملوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال الخطاب الذي يظهر لي وأفعله في الصلاة وغيرها الاثيان بلفظ السيد واختار العارف بالله تعالى سيدي أحمد زروق ما اختاره المجدد اللغوي صاحب (٢٢٦) القاموس اه ثم قال والذي جرى عليه عمل الأئمة زيادة السيادة في غير الوارد

وتركها فيما ورد اتباعا للفظ وقرارا من الزيادة فيه لكونه مخرج من خارج التعليم ووقوفا عند ما حدثهم (قلت) وهذا عين ما في قواعد زروق ثم قال الخطاب وعلى هذا درج صاحب دلائل الخيرات رضى الله تعالى عنه فانه أثبت اللفظ الوارد من غير زيادة سيادة وزادها في غير الوارد لكن هذا بحسب الوضع في الخط أما من حيث الاداء فالأولى أن لا تعرى عنها في الوارد وغيره قال وسئل شيخنا العياشي حفظه الله تعالى عن زيادة السيادة في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال السيادة عبادة قال قلت وهو بين لان المصلي انما يقصد بصلاته تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم فلامعنى حينئذ ترك التسبيح اذ هو عين التعظيم (وفي الحكم) ما الشأن وجود الطلب انما الشأن أن ترزق حسن الأدب لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه اه

ما ذهب اليهم فليس له أن يعاتب الله بهذا العتاب ولكنه بلائحقه في تأدية التكليف فتوابه واقع على الله تعالى وليس له أن يخاصم ربه فهذا جواب هذه القضية (والاعتراض الثاني) هو أن يقول المعارض مثلا كيف تصنع في قضيتك صلى الله عليه وسلم حيث بعث أصحابك بمرعونة مبلغين الى أهل نجد رسالته وأحكامه ويدعونهم الى الاسلام وكان الذي أثاره على ذلك أبو براء العامري حيث قال له أنا جارهم اذ كان قال له صلى الله عليه وسلم يا محمد لو بعثت أصحابك الى أهل نجد يدعونهم الى دينك لرجوت أن يستجيبوا لك قال له صلى الله عليه وسلم اني أخاف عليهم من أهل نجد قال له أنا لهم جار والجار هو المانع فبعثهم صلى الله عليه وسلم فقتلوا عن آخرهم فقتلهم أهل نجد الا عمرو بن أمية الضمري كان أعتقه عدو الله عامر بن الطفيل وقد كان أراد قتله ظن أنه من الانصار فقال له عمرو رضى الله عنه لست من الانصار انما أنا من مضر فقال له عدو الله كان نذر على أمه أن تعتق رقبة من ولد اسمعيل خيت أنت من مضر أنت هو فاعتقه في نذر أمه فأتجنى من أولئك الرهط غيره فلما بلغ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره بقتل أصحابه قال صلى الله عليه وسلم هذا عمل أبي براء الى قد كنت لبعثهم كارها وقد توجع باطنه لذلك صلى الله عليه وسلم يقول المعارض لو كان هذا عن وحي ما حل بهم هذا الأمر ولا قال كنت لبعثهم كارها (والجواب) عن هذا الاعتراض اعلم أن أذواق العارفين في ذوات الوجود أنهم يرون أعيان الموجودات كسراب بقية الآيات في ذات الوجود كالهالة سبحانه وتعالى تجلي بصورها وأسمائها وما ثم الا أسماءه وصفاته فظاهر الوجود صور الموجودات وصورها وأسمائها ظاهرة بصورة الغير والغيرية وهو مقام أصحاب الحجاب الذين يحجبوا بظواهر الموجودات عن مطالعة الحق فيها وانما مرتبة الصديقين السكون عندهم معتقد فقط والظاهر المحض انما هو وجود الحق وحده في كل شيء فاذا رأيت ما يظهر من صور الموجودات على اختلاف أحواله وتباين أشكاله وتشعبت أموره من مذمومه ومحموده فافهمها الا تجليات الحق سبحانه وتعالى بشئونه قال جل جلاله كل يوم هو في شأن وتلك الشؤون في الموجودات هي تجلياته فيها سبحانه وتعالى بضروب أموره واختلاف شئونه فيقول المعارض مثلا اذا كان هذا أمر الصديقين فكيف يتعقل أن هذا عدوله وهذا محب له وهذا يحمد

قال الشيخ يوسف الجعفي في رسالته قد اعترض على افراد لاله الا الله دون محمد رسول الله وأجاب بان محمد رسول الله اقرار والاقرار يكفي ولو مرة واحدة في العمر مع أن قول العبد لا اله الا الله كقول الرسول هو عين اثبات رسالته ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله لتضمن هذه الشهادة بالرسالة اه ويقول بعد الفراغ من الورد أو الوظيفة ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ثم يقول سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وابتدئ حضرة يوم الجمعة بالبسملة مع الفاتحة ثم استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم ثلاث مرات ثم صلاة الفاتحة ثلاث مرات ثم ان الله وملائكته الآية ثم صلى الله عليه الخ ثم سبحانه ربك الآية ويختتمها بالبسملة مع الفاتحة ثم صلاة الفاتحة ثلاثا ثم ان الله وملائكته الآية ثم صلى الله عليه الخ ثم سبحانه ربك الخ ومن زاد في الورد أو في الوظيفة أو نقص تحقيقا أو شكافا فانه يجبر بالاستغفار مائة مرة وأما من شرع في الورد أو الوظيفة ثم أقام للصلاة فانه يصلي مع الجماعة فاذا سلم يني ولا يستأنف بل يتم ما بقي له بمجرد



السلام قبل أن يحدث شيئا من الأذكار فإذا تم يذكر الأذكار التي تفعل دبر الصلوات وكذلك إذا حضر بين يديه طعام خفيف أو شراب وقد شرع في الذكر فانه يأكل أو يشرب ثم يتم من غير استئذان وأما الثقيل فلا وإن فعل استأنف وأما المسبوق في الوظيفة فانه يتندى بالذكر الذي وجدهم فيه فإذا قرأه فانه يقرأه مرة ثم يجدهم قد شرعوا في قراءة جوهرة الكمال أو لم يبق لهم إلا ست مرات فانه يقرأ ما بقي معهم فإذا فرغوا يتندى بالاستغفار ثم بصلاة الفاتح ثم بالهيلة ثم بجوهرة الكمال ست مرات فقد تم الوظيفة فليعس على هذا كل ذكر وجدهم فيه وأما الدعاء بعد تمام الذكر وردة معلوم مشهور في هذه الملة المحمدية وفي لوائح الأنوار في الادعية والأسرار للشيخ شهاب الدين أحمد القسطلاني ينبغي للداعي أن يترصد الأزمان والأحوال الشريفة كيوم عرفة وشهر رمضان ويوم الجمعة إلى أن قال وعند شرب ماء زمزم وصباح الديك ينبغي في السحر لقوله عليه السلام يأتي ربنا وفي رواية ينزل ربنا وقت السحر إلى سماء الدنيا فيقول هل من داع الخرب واجتماع المسلمين وفي مجالس الذكر اهـ وأما مداليدين حالة الدعاء ومسح (٢٢٧) الوجه بهما فقد قال أيضا في ذلك الكتاب

وينبغي للداعي أن يعتني بأداب الدعاء ثم عددها إلى أن قال وأن يمد يديه ولا يقبضهما إلا الله تعالى ذم أقواما يقبضون أيديهم فقال تعالى يقبضون أيديهم نسوا الله فسيهم قيل إن معنى الآية لا يدونها في الدعاء واختلفوا في كيفية مد اليدين فقبل يدعو الله تعالى يبطون كفيه وقيل بظهورهما وقيل إن كان في سؤال دفع البلاء يدعو بظهورهما وإن كان في طلب حاجة سأل يبطونهما روى مسدد عن عبد الرحمن بن محيرز قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سألت الله عز وجل فاسأله يبطون أكفكم ولا تسأله بظهورها واختلفوا في استحباب رفع بصره إلى السماء هل هو أفضل من جعل وجهه إلى الأرض أم لا على قولين الرابع الأول لأن السماء قبله الداعين ولأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا هكذا يوم بدر وينبغي أيضا كما قاله الخطابي أن يكشف يديه

وهذا يذمه وهذا يفيض عليه الخيرات وهذا يترصد له الهلاك والشرور والحق واحد سبحانه وتعالى لا يتبدل ولا يتعدد فكيف يكون هذا في الصديق وهو يرى اختلاف أحوال الأكوان (الجواب) اعلم أن عند الصديق بل كل صديق من العلم القطعي من عند الله بطريق الوحي التحقيق بما أفص عليه من العلوم وعرفه من حقائقها كأنه يقول له سبحانه وتعالى أنا الواحد الحق الذي لا شيء غيري وأنجلي في كل مرتبة بما أشاء من الشؤون سواء طابقت الأغراض أو خالفته فكأنه يقول لكل صديق إن تجلبطني في فلان لك لا أعطي لك منه إلا صورة المحبة وإفاسة الخيرات منه وأترك منه على نفسه وكذا في بني فلان ولا تجلي لك فيهم إلا بصورة المحبة والنعمة وبذل الخيرات وكذا في بلد كذا لا تجلي لك فيهم إلا بصورة المحبة والتعظيم والجلال وما ثم غيري انما هم صور لا شيء فيها فاحمدني واشكرني على ذلك وإن فلانا مثلا لا تجلي لك فيه إلا بصورة العداوة المحضه والشر البالغ والفهر والقتل نخف مني واحذرني فيه ولا تأمن مكرى فيه فاني لا أفعل بك في تلك الصورة الا شرا ولا ترى مني فيها الا شرا وكذا في بني فلان لا ترى مني فيهم الا شرا وهلا كما وضروا وكذا في بلد كذا لا ترى مني فيها الا ذلا واهانة وانخفاضا واستكانة ولا ترى مني فيهم ما تحب أصلا نخف مني واحذرني في جميعهم ولا تأمن مكرى فيهم وكن شديدا لا احتراز مني فيهم فاشتم غيري في جميعهم فأنال المتجلى فيهم بشؤني فأنال أن أمنت مني فيهم أهله كتك وسلم لي تدبيري في ما سكرت وسلم تصريف مشيئتي فأنال أنت عبد مقهور تحت حكمي وارادتي ولو بلغت من الشرف عندى إلى الذروة العليا فأنال أنت عبد لا خروج لك عن العبودية كما أني أنا الاله الكامل الذي لا يقدر على مناقشتي أحد في مرتبة الألوهية وليس لك أيها الصديق أن تقول أنا لك محب ولا أمر لك مطيع فكيف تفعل في شرا في صور الموجودات ليس لك ذلك انما أنا الاله أفعل ما أشاء وأحكم ما أريد رضي العبيد أم سخطوا وليس لكم معشر العبيد الا الرضا والتسليم ولا سبيل لكم أن تحجروا وتجلبطني في خلقي فتجعلوا جارية على أغراضكم فهذا مشهد الصديقين فاتهم في كل ما يرون من الوجود لم يروا على البديهة الا الحق سبحانه وتعالى فعلم ذلك وتجلبط به فهم يأخذون العلم عن الله تعالى في كل مرتبة من الوجود ظاهرا وباطنا فاذا عرفت أن هذا مشرب الصديقين فاعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان غريق هذا البحر وما حصل للنبيين والصديقين

في حال رفعهما ولا يدعهما مغطتين قال أبو سليمان الداراني كانت ليلة باردة وكنت في المحراب فألقني البرد فجالت يدي من البرد يعني في الدعاء قال وبقيت الأخرى محدودة فغلبتني عيناي فإذا تلك اليد المسكشوفة قد سورت من الجنة فهتف بي هاتف يا أبا سليمان قد وضعنا في هذه ما أصابها ولو كانت الأخرى مكشوفة لوضعنا فيها فأكبت على نفسي أن لا أدعوا ولا ويداي مكشوفتان حرا كان أو بردا وأن يمسح بهما وجهه فعن عمر رضي الله تعالى عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه رواء الترمذي انتهى (وفي اليهود المحمدية) أخذ علينا الهدى العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا ترفع بصرنا إلى السماء حال دعائنا نهض بصرنا أو ننظر إلى الأرض وكذلك لا ندعوا في قلبنا وهو غافل فإن في ذلك من سوء الأدب ما لا ينبغي لاتباع الشريعة واتباع العرف في ذلك والا فالبهات كلها في حق الله تعالى واحدة وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم يقلب وجهه في السماء لانها طريق نزول الوحي المعهود كما أنه النفث في صلاته ينظر إلى الغير الذي أرسل فاصدا ينظر منه خبر القوم فهو النفثات إلى مخلوق ونظر إلى مخلوق من جبريل وغيره فانهم



فان الله تعالى مدحه قبل ذلك بقوله عند ليلة الاسراء ما زاغ البصر وما طغى يعني ما جاوز حضرة الخطاب وقد سمعت سيدي عليا الخواص يقول في حديث كانت خطيئة أخى داود النظر يعني الى غير الله تعالى بغير اذن من الله تعالى انتهى وأما رفع اليدين الى السماء فانها آلة يقبل بها ما صدق الحق تعالى التي تصدق الحق ما عليه وبضمة هاء الى بعضهما كالمتغترف بهما كما قاله الشيخ أحمد الزاهد والله تعالى أعلم روى مسلم والنسائي وغيرهما من فوهابي المنتهين أقوام عن رفعهم أبصارهم عند الدعاء وفي الصلاة الى السماء أو لا يخطفن الله أبصارهم اه وقال ابن جزي في قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية على مذهب امام المدينة مالك بن أنس رضى الله تعالى عنهم ما وآداب الذكر سبعة الوضوء وتقديم ذكر الله تعالى والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قبله ورفع اليدين فيه والاحاح بالتركيز والاختصاص والله تعالى الموفق بعنه للصواب واليه سبحانه المرجع والمآب

الفصل الرابع والثلاثون في ذكر بعض أذكار الطريقة غير اللازمة التي يعطى بعضها (٢٢٨) بالاذن والتلقين للخواص من أهل الطريقة دون العوام منهم وبعضها

لا يأذنون فيها إلا للخواص منهم

فأقول وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي بمنه الى سواء الطريق (منها) يا قوتة الخلائق في التعريف بحقيقة سيد الخلائق وهي الله الله اللهم أنت الله الذي لا اله الا أنت العلي في عظمة انفراد حضرة أحديتك التي شئت فيها بوجود شؤونك وأنشأت من نورك الكامل نشأة الحق وأنطتها وجعلتها صورة كاملة تامة تجدد منها بسبب وجودها من انفراد حضرة أحديتك قبل نشر أشباحها وجعلت منها فيها بسببها انبساط العلم وجعلت من أثر هذه العظمة ومن بركتها شجرة الصور كلها جامدها ومتحركها وأنظمتها باقبال التحريك والتسكين وجعلتها في احاطة العزة من كونهما قبلت منها وفيها ولها وتشعشت الصور البارزة باقبال الوجود وقدرت لها وفيها ومنها ما عاينها بما يطابق أرقام صورها

الانقطة من هذا البحر فاعلم أنه كان في مظهر أبي براء العامري حيث خوطب بالخطاب الظاهر الذي هو روح الأمر بقوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك فهو يبلغ وحيث عرض عليه أبو براء يبعث أصحابه الى أهل نجد ليؤمنوا به قال اني أخشى عليهم من أهل نجد فانه ما عقل صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت من الله الا محض تجليه عليه بالشر فيهم فلذلك قال صلى الله عليه وسلم أخشى عليهم من أهل نجد فانه كما قدمنا في حق الصديق ان العلم الفطحي عنده من الله ان أهل نجد لا تجلي عليهم الا بالشر فنفى فيهم واحذر مني فيهم ولا تأمن مكرى فيهم فلما خاطبه أبو براء قال له أنا لهم جار والجار قلنا هو المانع وأبو براء مرتبة من مراتب الحق وسمع خطاب الحق فيه أنا لهم جار بعد أن أعلمه الله أنه لا يفعل معه الا شر فيهم فوثق بقول أبي براء ووثقه به من حسن ظنه بالله تعالى ظن أن ذلك القول بحميه مما خوّفه الله منه أو لا فانه أولاً امتنع من بعثهم بما عنده من العلم بالله أنه لا تجلي له فيهم الا بصورة الشر فلماذا العلم المقرر عنده قال في آخر الأمر كنت لبعثهم كارها وكرهيتهم صلى الله عليه وسلم لأجل هذا العلم فلما سمع قول أبي براء وما هو الا خطاب الله تعالى فيه وهو صريح الوحي الذي هو قذف العلم من عند الله الى بصيرة الصديق في صور المراتب فاذا أحسن الظن بالله تعالى بما سمع من أبي براء وظن أنما خوّفه الله منه أو لا سخط فأناره ويعقبه الخير فاستمكن ما ظننه وأوقع الأمر على ما خوّف منه أولاً ورد الذم الى أبي براء ظاهراً ولم يردّه الى الله قياً ما بحق الأدب ومراعاة لباطن العلم الالهي من حيث انه ماثم الا الله وكان الوحي في ذلك ما ذكرناه ففعل الأمر في ذلك من بعثهم بوحى يوحى حيث أخذ العلم عن الله في مرتبة أبي براء وظن أن ما خوّف منه أولاً لا يقع فخرج عن الوحي انتهى (وكذا يقول المعارض) أيضاً في قضية غنيمة بدر حيث ابتدروها ولم يتقدم لهم وحى الهى في تحليلها فأنزل الله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم فلو كان أخذ الغنيمة عن وحى الهى ما وقع هذا (الجواب) اعلم أنه صلى الله عليه وسلم أخذ العلم عن الله اعتقاداً لا تصريحاً حيث أمر بجهاد المشركين وتضييق الأمر عليهم فظن أنه يبيح له أموالهم لانه ان لم يقاتلهم لأخذ أموالهم لم يأت له القتال لانه يحتاج في القتال الى السيف والسلاح والخيول والدواب لحمل الجيش وتمكين الراد فليأتى هذا الا بأخذ أموالهم فظن

وحكت عليها بالبروز لتأدية ما قدرته عليها وجعلتها منقوشة في لوحها المحفوظ الذي خلقت منه بركاته وحكت عليها بما أردت لها وبما تريد بها وجعلت كل الكل في كل وجعلت هذا الكل من كل وجعلت الكل قبضة من نور عظمت روحنا أنت أهل له ولما هو أهل لك أسألك اللهم بمرتبة هذه العظمة واطلاقها في وجد و عدم أن تصلى وتسلم على ترجمان لسان القسدم اللوح المحفوظ والنور السارى الممدود الذى لا يدركه دارك ولا يحقه لاحق الصراط المستقيم ناصر الحق بالحق اللهم صل وسلم على أشرف الخلائق الانسانية والجانبة صاحب الأتوار الفاخرة اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وعلى أولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته واخوانه من النبيين والصديقين وعلى من آمن به واتبعه من الأوابين والآخرين اللهم اجعل صلاتنا عليه مقبولة لا مردودة اللهم صل وسلم على سيدنا ومولانا محمد وآله اللهم واجعله لنا روحاً وعبادتنا سراً واجعل اللهم محبته لنا قوتنا أسستعين بها على تعظيمه اللهم واجعل تعظيمه في قلوبنا حياة أقوم بها وأسستعين بها على ذكره وذكر ربه اللهم واجعل صلاتنا عليه مفتاحاً وافتح لنا بها يا رب حجاب الاقبال

أن



وتقبل مني بركة حبيبي وحبيب عبادك المؤمنين ما أنا أو ديه من الأوراد والذكاء والمجبة والتعظيم لذاتك لله لله آه آمين هو هو هو آمين وصلى الله على سيدنا محمد آمين (ومنها) الصلاة الغيبية في الحقيقة الأحمدية ونصها اللهم صل وسلم على عين ذاتك العلية بأنواع كالاتك البهية في حضرة ذاتك الأبدية على عبدك القائم بك منك اليك باتم الصلوات الزكية المصلى في محراب عين هاء الهوية التالى السبع المثاني بصفة تلك النفسية المخاطب بقولك واسجد واقرب الداعي بك لك باذنك لكافة شئونك العلية فن أجاب اصطفى وقرب المفيض على كافة من أوجده بقبو مية سرك المدد السارى في كاية أجزاء موهبة فضلك المنجلى عليه في محراب قدسك وأنسك بكالات ألوهيتك في عوالمك وبرك وبحرك فصل اللهم عليه صلاة كاملة تامة بك ومنك واليد وعليك وسلم اللهم عليه سلاما تاما عاماشا لآل أنواع كالات قدسك دائمين متصلين على خليلك وحبيبك من خلقك عدد ما في علمك القديم وعميم فضلك العظيم ونب عنا بعض فضلك الكريم في الصلاة عليه صلواتك التي صليت عليه في محراب قدسك وهوية أنسك وعلى آله وصحابة رسولك ونبيك وسلم (٢٢٩) عليهم تسليم عدد داخلة

علمك (ومنها) الحرز اليماني وهو الحزب السيفي ونصه بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أنت الله الملك الحق المبين القديم المتعزز بالعظمة والكبرياء المتفرد بالبقاء الحي القيوم القادر المقتدر الجبار القهار الذي لا اله الا أنت أنت ربى وأنا عبدك عملت سوءا وظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي كلها فانه لا يغفر الذنوب الا أنت يا غفور يا شكور يا كريم يا صبور يا رحيم اللهم اني أحمدك وأنت المحمود وأنت للحمدا أهل وأشكرك وأنت المشكور وأنت للشكر أهل على ما خصصتني به من مواهب الرغائب وأوصلت الى من فضائل الصنائع وأوليتني به من احسانك وبوأتنى به من مظنة الصدق عندك وأنتنى به من مننك الواصلة الى وأحسننت به الى كل وقت من دفع البلية عني والتوفيق لى والا جابة لدعائى حين أنا ذك داعيا

أن الاذن في القتال اذن في أخذ أرواحهم والافسا كان يقدر من القتال على شئ لولا الغنائم فهذا كان اعتقاده صلى الله عليه وسلم في تحليل الغنمة ثم قوى اعتقاده وظنه بعد هذا في تحليل الغنائم بما أخذ أصحابه من غير عمرو بن الحضرمي وهي غير لقر يش كانوا أخذوها قبل بدر واقتسموها أموالها فما سمعوا فيها منهم يا ولا وقع لهم هلاك بسببها فتقوى اعتقاده في تحليل الغنائم فلما وقعوا فيها وقعوا فيه من غنمة بدر أنزل الله سبحانه وتعالى في شأنهم التهويل والترويع والتغليظ والأراجيف الشديدة بقوله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق الآية فهذا وجه الجواب في هذه القضية (ومن ذلك) أن يقول المعارض مثلاً انه صلى الله عليه وسلم استغفر لعبد الله بن أبي فازل الله سبحانه وتعالى في شأنه استغفر لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال صلى الله عليه وسلم في هذا الوعدت اني ان زدت على السبعين غفر له زدت عليه يقول المعارض لو كان هذا عن وحى ما تعقبه الله بهذا النهى (الجواب) اعلم أن عمله صلى الله عليه وسلم في ذلك كان عن وحى الهى والوحى ههنا الذى عمل عليه هو قوله سبحانه وتعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال له خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین وقال له في حق اليهود ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقال له سبحانه وتعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله الآية وقال له سبحانه وتعالى لما ذكر من أعدت لهم الجنة والكاذبين الغيظ والعافين عن الناس الآية فعمله صلى الله عليه وسلم على مقتضى هذه الآيات كان يعامل الناس صلى الله عليه وسلم بالرحمة والشفقة والعفو والاحسان وعدم المؤاخظة بذنوبهم والصفح عن زلاتهم فهذا كان عمله صلى الله عليه وسلم بالوحى لان الله سبحانه وتعالى أمره في هذه الآيات بالرحمة والشفقة والعفو والاحسان والصفح والتجاوز ومكارم الأخلاق الالهية فلذا استغفر لابن أبي معاملة بما أمره الله به فقد أخذ ذلك من الوحى وهى الآيات التى ذكرناها قبل (فان قيل) اذا كان هكذا عمله في هذه القضية بالوحى فما باله تعقبه الله بما سمعت من الخبر حتى قال له سبحانه وتعالى ولا تصل على أحد الاية (الجواب) اعلم أن عمله صلى الله عليه وسلم كان أولاً بالوحى بمقتضى الآيات التى سمعتها أولاً وذلك الأمر شامل لجميع فروع تلك الشئون وهذه القضية فرع من فروع

وأنا جيت راغباً وأدعوك متضرعاً مصافياً ضارعاً وحين أرجوك راجياً فاجدك كافياً أو ذبكت في المواطن كلها فكنت لي جاراً حاضراً حقيلاً باراً ولينا في الأمور كلها ناظراً وعلى الأعداء كلهم ناصراً وللخطايا والذنوب كلها غافراً وللعيوب كلها سارماً أعدم عونك وبرك وخيرك وعزك واحسانك طرفة عين منذ أنزلتني دار الاختبار والفكر والاعتبار لتتظن ما أقدم لدار الخلود والقرار والمقامة مع الأخبار فانا عبدك فاجعاني يا رب عتيقك يا الهى ومولاى خصانى من النار ومن جميع المضار والمضال والمصائب والمعائب والنوائب واللوازم والهموم التى قد ساورتني فيها العموم بعماريض أصناف البلاء وضروب جهد القضاء الهى لا أذكر منك الا الجليل ولم أرم منك الا التفضيل خيرك لي شامل وصنعك لي كامل ولطفك لي كافل وبرك لي غامر وفضلك علي دائم متواتر وتعمدك عندي منصلة لم تخفولي جوارى وأمنت خوفى وصدقت رجائى وحقت آمالي وصاحبتني في أسفاري وأكرمتني في احضاري وعافيت أمراضى وشفيت أوصابى وأحسننت منقبلى ومثواى ولم تشمت بي أعدائى وحسادى ورميت من رماني بسوء وكفيتني شر من قاداني فانا أسألك يا الله



لَا أَنْ تَدْفَع عَنِّي كَيْدَ الظَّالِمِينَ وَظُلْمَ الظَّالِمِينَ وَشَرَّ الْمَعَانِدِينَ وَاجْنِي تَحْتَ سِرَادِقَاتِ عِزِّكَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ وَبَاعِدْنِي وَبَيْنَ  
أَعْدَائِي كَمَا بَعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَاخْطُفْ أَبْصَارَهُمْ عَنِّي بِنُورِ قُدْسِكَ وَاضْرِبْ رِقَابَهُمْ بِجَلَالِ مَجْدِكَ وَاقْطَعْ أَعْنَاقَهُمْ بِسُطُوتِ قَهْرِكَ  
وَاهْلِكْهُمْ وَدَمِّرْهُمْ تَدْمِيرًا كَمَا دَفَعْتَ كَيْدَ الْحَسَادِ عَنِّي أَنْبِيَائِكَ وَضَرَبْتَ رِقَابَ الْجَبَّارَةِ لِأَصْفِيائِكَ وَخَطَفْتَ أَبْصَارَ الْأَعْدَاءِ عَنِّي أَوْلِيَائِكَ  
وَقَطَعْتَ أَعْنَاقَ الْأَكَاْسِرَةِ لِأَتَقِيَّائِكَ وَأَهْلَكَتِ الْفِرَاعِنَةَ وَدَمَّرْتَ الدَّجَاجِلَةَ لِخَوَاصِلِ الْمُقَرَّبِينَ وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ  
أَغْنِنِي عَلَى جَمِيعِ أَعْدَائِكَ فَمَدَى لَكَ يَا إِلَهِي وَاصِبٌ وَثْنًا عَلَى عِلْمِي مُتَوَاتِرًا دَائِمًا مِنَ الدَّهْرِ إِلَى الدَّهْرِ بِأَلْوَانِ التَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ وَصُنُوفِ  
اللُّغَاتِ الْمُسَادِحَةِ وَأَصْنَافِ التَّنْزِيهِ خَالِصًا لَكَ وَهَرَضِيَّاتِكَ بِمَنَاصِعِ التَّعْمِيدِ وَالتَّجْمِيدِ وَخَالِصِ التَّوْحِيدِ وَخَالِصِ النُّقُوبِ وَالتَّقَرُّبِ  
وَالْتَفَرُّدِ وَخَالِصِ التَّجْمِيدِ بِطُولِ التَّعْبُدِ وَالتَّعْدِيدِ لَمْ تَعْنِ فِي قُدْرَتِكَ وَلَمْ تَشَارِكْ فِي الْوَهَيْتِكَ وَلَمْ تَعْلَمْ لَكَ مَاهِيَةٌ فَتَكُونَ لِلْأَشْيَاءِ الْمُخْتَلِفَةِ مِجَازًا  
وَلَمْ تَعَيْنِ إِذَا حَبَسْتَ الْأَشْيَاءَ عَلَى (٢٣٠) الْعَوَازِمِ الْمُخْتَلِفَاتِ وَلَا خَرَقْتَ الْأَوْهَامَ حِجَابِ الْغُيُوبِ إِلَيْكَ فَاعْتَدِ مِنْكَ مَحْدُودًا فِي مَجْدِ

عَظَمَتِكَ لَا يَبْلُغُكَ بَعْدَ الْهَمِّ  
وَلَا يَنَالُكَ غَوْصُ الْفُطُنِ وَلَا يَنْتَهِي  
إِلَيْكَ بِبَصَرِنَاظِرٍ فِي مَجْدِ جَبْرُوتِكَ  
ارْتَفَعَتْ عَنِّي صِفَاتُ الْخُلُوقِ  
صِفَاتُ قُدْرَتِكَ وَعِلَالُكَ ذِكْرُ  
الذِّكْرِ كِبَرِيَاءُ عَظَمَتِكَ فَلَا يَنْتَقِصُ  
مَا أَرَدْتَ أَنْ يَزْدَادَ وَلَا يَزْدَادُ مَا أَرْتِ  
أَنْ يَنْتَقِصَ لَا أَحَدٌ شَهِدَكَ حِينَ  
فَطَرْتَ الْخَلْقَ وَلَا نَدَى لَكَ ضِدَّ حَضْرَتِكَ  
حِينَ بَرَأْتَ النَّفُوسَ كَلَّتِ الْأَسْنُ  
عَنِ تَقْسِيرِ صِفَتِكَ وَانْحَسَرَتْ  
الْعُقُولُ عَنِّي كُنْهَ مَعْرِفَتِكَ وَصِفَتِكَ  
وَكَيْفَ يُوَصِّفُ كُنْهَ صِفَتِكَ يَا رَبِّ  
وَأَنْتَ اللَّهُ الْمَلِكُ الْجَبَّارُ الْقُدُّوسُ  
الْأَزَلِيُّ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ أَزَلِيًّا  
بَاقِيًا أَبَدِيًّا سَرْمَدِيًّا دَائِمًا فِي الْغُيُوبِ  
وَحَدِّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْسَ فِيهَا  
أَحَدٌ غَيْرُكَ وَلَمْ يَكُنْ إِلَهٌ  
سِوَاكَ حَازَتْ فِي بَحَارِهَا مَلَكُوتُكَ  
عَمِيقَاتُ مَذَاهِبِ التَّفَكُّرِ  
وَتَوَاضَعَتْ الْمُلُوكُ لِهَيْبَتِكَ  
وَعَبَتْ الْوُجُوهُ بِدَلَّةِ الْإِسْكَانَةِ  
لِعِزَّتِكَ وَانْقَادَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَظَمَتِكَ

تِلْكَ الشُّؤْنُ نَسَخَ ذَلِكَ الْحُكْمَ فِيهَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَتَعَقَّبَهُ بِحُكْمٍ آخِرٍ وَبَقِيَ تِلْكَ الْأَحْكَامُ جَارِيَةً عَلَى  
جَمِيعِ فُرُوعِهَا إِلَّا فِي هَذَا الْفَرْعِ فَقَدْ نَسَخَ فِي الْحُكْمِ وَحَدَّهُ وَلَا جُرْعَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي أَنْ يَنْسَخَ حُكْمًا  
وَيَرْفَعَهُ بَعْدَ تَقْرِيرِهِ فِيمَا شَاءَ مِنَ الْأَحْكَامِ (وَمِنْ جُمْلَةٍ) مَا يَفْتَرِضُهُ الْمَعَارِضُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَفَا  
اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذْنُ لَهُمْ إِلَّا يَتَى فَلَوْ كَانَ فَعَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَحْيِ مَا عَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا أَخْبَرَهُ اللَّهُ  
بِالْفِعْوِ عَنْ فَعَلِهِ (الْجَوَابُ) أَعْلَمُ أَنَّ الَّذِينَ أَذْنُ لَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُعُودِ عَنِ الْجِهَادِ فِي  
غَزْوَةِ تَبُوكَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ كُلٌّ مِنْ جَاءَهُ يَعْذِرُ إِلَيْهِ وَيَذْكُرُ لَهُ عِذْرًا فِي قُعُودِهِ عَنِ الْجِهَادِ  
فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ عَمَّا يَقُولُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ وَعَمَّا يَقُولُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْأَذْنُ لَمْ يَأْذِنْ لَهُ مِنْهُمْ  
مُسْتَنْدًا لِهَذِهِ الْآيَاتِ وَأَضْرَابِهَا فِي الْعَفْوِ عَنْهُمْ وَمَسَاحَتِهِمْ فِيمَا يَعْذِرُونَ فِيهِ وَرَفْعِ الْأَثْقَالِ عَنْهُمْ  
فِيمَا يَشْكُونَ مِنْهُ كُلُّ ذَلِكَ عَمَّا لَمْ يَنْصَحْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّحْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي أَمَرَ بِهَا حَيْثُ يَقُولُ فِيهِ  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ كَذَا كَانَ اسْتِنَادُهُ لِلْوَحْيِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَثُرَ  
الْمُتَلَاعِبُونَ فِي بَيْتِ هَذِهِ الشُّكُوبِ وَعَدِمَ تَحْمِلُ هَذِهِ الْأَثْقَالِ كَمَا قَالَ فِي حَقِّهِمْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَوْ كَانَ  
عَرْضًا قَرِيبًا وَسُقْرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ثُمَّ فُضِّحَ أَسْرَارُهُمْ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى  
بِقَوْلِهِ وَسَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا خَرْجَنَا مَعَكُمْ يَكُونُ أَنْفُسُهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فَلَمَّا كَثُرَ  
هَذَا التَّخْلِيصُ مِنْهُمْ وَاسْتَأْثَرَ الْكَاذِبُ مِنْهُمْ بِالصَّادِقِ عَاتَبَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَذَا  
وَأَخْبَرَهُ بِالْعَفْوِ عَنْ فَعَلِهِ طَلِبًا مِنْهُ وَأَمَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَا يَأْذِنْ لَهُمْ حَتَّى يَسْتَنْبِطَ أَمْرَهُمْ وَيَفْحَصَ عَنْ صِحَّةِ  
دَعْوَاهُمْ لِيَتَبَيَّنَ الصَّادِقُ مِنَ الْكَاذِبِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنْدَلَ الْوَحْيَ فِي فَعَلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلَمَّا كَثُرَ الْكَاذِبُونَ وَاسْتَأْثَرُوا بِالصَّادِقِينَ عَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَرَادُ اللَّهِ مِنْهُ أَنْ لَا يَأْذِنْ لَهُمْ حَتَّى  
يَسْتَنْبِطَ الْأَمْرَ كَمَا ذَكَرْنَا (وَمِنْ جُمْلَةٍ) مَا يَفْتَرِضُهُ الْمَعَارِضُ أَيْضًا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ التَّحْرِيمِ  
بِقَوْلِهِ لَمْ تَحْرَمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ الْآيَةُ يَقُولُ الْمَعَارِضُ لَوْ كَانَ هَذَا عَنْ وَحْيِ مَا عَاتَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَنَّ مَا كَانَ  
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا يُوْجَدُ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ (الْجَوَابُ) أَعْلَمُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُسْتَنْدًا لِلْوَحْيِ  
فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ حَيْثُ قَالَ لَزَوْجَتِهِ لِمَا عَاتَبَتْهُ مَا مَقْتَضَاهُ أَنِّي أَتْرَكَهَا مِنْ أَجْلِكَ وَهِيَ أُمَّتُهُ الَّتِي وَقَعَ

وَاسْتَسْلِمَ كُلُّ شَيْءٍ لِقُدْرَتِكَ وَخَضَعَتْ لَكَ الرِّقَابُ وَكُلُّ دُونَ  
ذَلِكَ تَجْبِيرُ اللُّغَاتِ وَضَلَّ هُنَاكَ التَّيْدِيرُ فِي تَصَارُيفِ الصِّفَاتِ فَنَ تَفَكَّرْ فِي انْشَائِكَ الْبَدِيعِ وَثَنَائِكَ الرَّفِيعِ وَتَعَمَّقْ فِي ذَلِكَ رَجْعَ طَرَفِهِ  
إِلَيْهِ خَاسَةً حَسِيرًا وَعَقْلُهُ مَبْهُوتًا وَتَفَكَّرْهُ مَتَحِيرًا أَسِيرًا اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا دَائِمًا مُتَوَاتِرًا مُتَضَاعِفًا مُتَسَعِّمًا مُتَسَقِّدًا وَمُتَعَمِّدًا  
وَيَتَضَاعَفُ وَلَا يَبِيدُ غَيْرُ مَقُودٍ فِي الْمَلَكُوتِ وَلَا مَطْمُوسٍ فِي الْعَالَمِ وَلَا مُنْتَقَصٍ فِي الْعِرْفَانِ فَلَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَكَارِمِ الْبَرِّ الَّتِي لَا تَحْصَى وَنِعَمِكَ  
الَّتِي لَا تَسْتَقْصَى فِي اللَّيْلِ إِذَا دُبِرَ وَالصَّحْرِ إِذَا أَصْفَرُ وَفِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالْغَدْوِ وَالْأَصَالِ وَالْعَشِيِّ وَالْأَبْكَارِ وَالظَّهِيرَةِ وَالْأَسْحَارِ وَفِي كُلِّ جُزْءٍ  
مِنْ أَجْزَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ بِتَوْفِيقِكَ مَذْأَحْضَرْتَنِي النِّجَاةَ وَجَعَلْتَنِي مِنْكَ فِي وَلايَةِ الْعَصْمَةِ فَلَمْ أَبْرَحْ فِي سَبُوحِ نِعَمَائِكَ وَتَتَابِعِ آيَاتِكَ  
مَحْرُوسًا بِكَ فِي الرَّدِّ وَالْإِمْتِنَاعِ وَمَحْفُوظًا بِكَ فِي الْمُنْعَةِ وَالِدِفَاعِ عَنِّي اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْمَدُكَ إِذْ لَمْ تَكْفُفْنِي فَوْقَ طَاقَتِي وَلَمْ تَرْضَ مِنِّي الْإِطَاعَةَ  
وَرَضَيْتَ مِنِّي طَاعَتَكَ وَعِبَادَتَكَ دُونَ اسْتِطَاعَتِي وَأَقْلَمَ مِنْ وَسْئِي وَمَقْدَرَتِي فَإِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَقْبَلْ وَلَا تَقْبَلْ عَنكَ



خائبة ولا تخني عليك خافية ولن تضل عندك في ظلم الخفيات ضالة انما امرك اذا اردت شيئا ان تقول له **كن** فيكون اللهم لك الحمد مثل ما حمدت به نفسك وأضعاف ما حمدك به الحامدون وسبحك به المسبحون ومجداك به المجددون وكبرك به المكبرون وهالك به المهلكون وقدسك به المقدسون ووحدةك به الموحدون وعظمتك به المظمون واستغفرك به المستغفرون حتى يكون لك مني وحدي في كل طرفة عين وأقل من ذلك مثل حمد جميع الحامدين وتوحيد أصناف الموحدين والمخلصين وتقديس أجناس العارفين وثناء جميع المهلكين والمصلين والمسبحين ومثل ما أنت به عالم وأنت محمود ومحجوب ومحجوب من جميع خلقك كلهم من الحيوانات والبرايا والآنام الهى أسألك بمسائلك وأرغب اليك في بركة ما أنطقني به من حمدك ووفقتني اليه من شكرك وتعجيدى لك في أسرها كلقتني به من حمدك وأعظم ما وعدتني به من نعمائك وضريد الخبير على شكرك ابتدأتني بالنعم فضلا وطولا وأمرتني بالشكر حقا وعدلا ووعدتني عليه أضعافا وضريدا وأعطيته من رزقك واسعا كثيرا اختيارا ورضى وسألته عن شكره أسيرا (٢٣١) لك الحمد اللهم على اذ نجيتني وعافيتني برحمته

من جهد البلاء ودرك الشقاء ولم تسلمني لسوء قضائك وبلائك وجعلت ملبسي العافية وأوليتني البسطة والرخاء وشرعت لي أسير القصد وضاعت لي أشرف الفضل مع ما عبدتني به من المحجة الشريفة وبشرتني به من الدرجة العالية الرفيعة واصطفيتني بأعظم النبيين دعوة وأنصلمهم شفاعته وأرفعهم درجة وأقربهم منزلة وأضحكهم حجة سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وأصحابه الطيبين الطاهرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لي ما لا يسع الا مغفرتك ولا يحق له الا عفووك ولا يكفره الا تجاوزك وفضلك وهب لي في يومى هذا وليتي هذه وساعتي هذه وشهرى هذا وسنتى هذه يقيننا صادق ومن على مصائب الدنيا والآخرة أخرائهم ما يشوقني اليك ويرغبني فيها عندك واكتب لي عندك

في غيبة زوجته فلما اطلمت على ذلك غضبت وقال لها اني أتركها من أجلك أو ما معناه هذا كان عمله في ذلك بقوله سبحانه وتعالى وعاشروهن بالمعروف وبقوله سبحانه وتعالى فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان فاشفق عليهم صلى الله عليه وسلم مما حل بهم من الغيرة وعاملها بالمعروف الذي هو مقتضى الآية فله ما ورد عليه قوله سبحانه وتعالى قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم رفع حكم الآية الأولى في هذه القضية وحدها ونسخها بالآية الثانية حيث قال قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم وهو أمره بالرجوع الى أمته الى ما كانت عليه انتهى ما أملاه علينا سيدنا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضى الله عنه) عن معنى قوله سبحانه وتعالى يوم يكشف عن ساق الآية (فاجاب رضى الله عنه بمأنيته) اعلم أنه ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في يوم القيامة بعد ما ذكر صلى الله عليه وسلم قال يقال من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع الشمس من كان يعبد الشمس ويتبع الطواغيت من كان يعبد الطواغيت حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم الله في غير الصفة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله في الصفة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيخرون له سجدا فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الاخر ساجدا ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء وسعة الا انتكص على عقبه وهي آخر فتنة تقع بأهل الموقف فهو مراد الآية وهو قوله تعالى ويدعون الى السجود فلا يستطيعون الى قوله وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون وأما الكلام على العبارة بالكشف والساق فالمراد بالكشف والساق ههنا هو تبدي ذلك الجلال العظيم والكمال العديم المثال فهو المراد بالساق والعبارة خرجت من مخرج الامثال على طريق السياق عند العرب لانهم كانوا اذا اشتد الامر واحتجج الى القتال الشديد والمصابرة العظيمة للامر قالوا الا ان يكشف عن ساق يعني زال الريب وانزاح الرجا الذي كان يعتقده المعتقد وأن الشدة لا تقع بهم فانكشف الغطاء وتبين الاحتياج والاضطرار الى مقاساة الشدائد والثبوت في موقف الشجاعة وشدة الصبر لتحمل الاثقال العظيمة حيث لا ريب في وضوحها ولا رجا في عدم وقوعها فيقولون كشف عن ساق هذا من حيث صورة الشيء الظاهر المقابل بفتح الباء وكذا أيضا هذا المثل

المغفرة وبلغني الكرامة من عندك وأوزعني شكر ما أنعمت به علي فأنك أنت الله الذي لا اله الا أنت الواحد الأحد الوهاب البديع المبدئ المعبد السميع العليم الذي ليس لأمرك مدفع ولا عن قضائك ممتنع وأشهد أنك ربى ورب كل شيء لا اله الا أنت فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة العلى الكبير المتعال اللهم انى أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد والشكر على نعمك وأسألك حسن عبادتك وأسألك من خير كل ما تعلم وأعوذ بك من شر كل ما تعلم وأسئلك على الرشد والشكر على نعمك وأسألك أمنالى ولا حبابى وأعوذ بك من جور كل جائر ومكر كل مكار وظلم كل ظالم وسحر كل ساحر وبغي كل باغ وحسد كل حاسد وغدر كل غادر وكيد كل كائد وعداوة كل عداوة وطعن كل طاعن وقسح كل قاسح وحيل كل محتال وشبهة كل شامت وكشيخ كل كاشح اللهم بك أصول على الأعداء والقروء وإياك أرجو ولاية الأحياء والأولياء والأقرباء فلك الحمد على ما لا أستطيع احصاءه ولا تعديده من عوائد فضلك وعوارف رزقك وألوان ما أوليتني به من ارفادك وكرمك فأنك أنت الله الذي لا اله الا أنت الفاني في الخلق حمدك الباسط بالجو يدك



لا تضاد في حكمك ولا تنازع في أمرك وساطاتك وممالكك ولا تشارك في ربوبيتك ولا تراحم في خليقتك تلك من الأنام ما تشاء ولا يملكون منك إلا ما تريد اللهم أنت الله المنعم المفضل القادر المقدر الجبار القهار المقدس بالمجد في نور القدس ترديت بالمجد والبهاء وتعظمت بالعزة والعلاء وتأزرت بالعظمة والكبرياء وتغشيت بالنور والضياء وتجلت بالمهابة والبهاء لك المن القديم والسلطان الشايع والملاك الباذخ والجود الواسع والقدرة الكاملة والحكمة البالغة والعزة الشاملة فلك الحمد على ما جعلتني من أمة محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهو أفضل بني آدم عليه السلام الذين كرمهم وحملتهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات وفضلتهم على كثير من خلقك تفضيلاً وخلقتني سمياً بصيراً صريحاً حسواً بياساً لمعاني ولم تشغلني بنقصان في بدني عن طاعتك ولا باقية في جوارحي ولا عاهة في نفسي ولا في عقلي ولم تمنعني كرامتك أبداً وحسن صنيعك عندي وفضل منائحك لدي ونعمائك علي أنت الذي أوسعت علي في الدنبارزقا وفضلتني على كثير من أهلها (٢٣٢) تفضيلاً جعلت لي سمياً بصيراً صريحاً حسواً بياساً لمعاني وآياتك وعقلا يفهم إيمانك وبصر يرى قدرتك

وفؤاد يعرف عظمتك وقلبا يعتقد توحيده فاني أفضلك علي شاهد حامد شاكرك ولك نفسي شارة وبجهدك علي شاهادة وأشهد أنك حي قبل كل حي وحي بعد كل حي وحي بعد كل ميت وحي لم ترث الحياة من حي ولم تقطع خيرك عني في كل وقت ولم تقطع رجائي ولم تنزل بي عقوبات النقم ولم تغير علي وثائق النعم ولم تمنع عني دقائق العصم فلولم أذكرك من إحسانك وانعامك علي إلا عفوك عني والتوفيق لي والاستجابة لدعائي حين رفعت صوتي بدعائك وتحميدك وتوحيده وتكبيرك وتهليلك وتكبيرك وتهليلك والاف في تقديرك خلقي حين صورتي فأحسن صورتي والاف في قسمة الأرزاق حين قدرتها الي إكسان في ذلك ما يشغل فكري عن جهدي فكيف اذا فكرت في النعم العظام التي انقلب فيها ولا أبلغ شكر شيء منها فلك الحمد عدداً ما حفظه علمك

في الشخص العامل على مقاساة الشدائد حيث ظهرت والوقوف في موقف الشجاعة وتحمل الصبر على الأثقال العظيمة فانه من شأن صاحب هذا الأمر أن يكشف عن ساقه وبشعره ويشد حيازيمه ويكشف عن عضديه لملاقاة ما هناك من الشدائد فيقال كشف عن ساق لان كشف الساق والعصدين واشتداد الحيازم لازم لهذا الأمر لا يتأتى بدونه فيقولون كشف عن ساق تعبيراً عن المزوم بلازمه ثم وجه ضرب المثل في هذه الآية بقوله يوم يكشف عن ساق كان كل عابد غير الله تعالى من الأوثان والطواغيت يظن أنه ناج بعمله راج الفوز ببلوغ أملة فانه يكشف لهم الأمر من الله بقوله لهم من كان يعبد شياً فليتبعه فاذا اتبع العابدون ما عبدوه قذف بهم مع معبوداتهم في النار فذلك هو الكشف عن ساق في ضرب المثل في الآية حيث بطل ما كانوا يرجونه بالفوز بالبلوغ لا مال بسبب عبادتهم غير الله تعالى فلما قذف بهم في النار بطل الرجاء وزال الريب ولم يبق إلا الحق المحض الخالص فهذا وجه ضرب المثل لمن عبد غير الله تعالى من الطواغيت ثم تبقى الفتنة الثانية لمن عبد الله تعالى هو قوله فيأتيهم الله في غير الصفة التي يعرفون فيقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفنا ما الحديث ومعنى هذا الحديث انه تجلي لهم سبحانه وتعالى من وراء حجب الاستار ولم يكشف لهم صريح الجلال وأسمعهم مع هذا خطاب ذاته بقوله أنار بكم والموقف جمع أصحاب اليقين وأصحاب الايمان فالأصحاب اليقين فسكنوا علما منهم بان ذلك هو الحق سبحانه وتعالى وهو الذي يخاطبهم به بذاته ولم يعتبروا تلك الاستار التي تجلي لهم بها من وراءها يقول لهم سبحانه وتعالى في هذا المعنى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وقال سبحانه وتعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب فعامة المؤمنين لهم بالله في مراتبه ظنا منهم أنه لا يكلمهم الا اذا تبدى لهم جلاله وزالت حجب الاستار فلذا قالوا نعوذ بالله منك والصديقون والنبليون وقد شملهم الموقف مع أهل الايمان موقنون به أنه هو المتجلى من وراء حجب الاستار كما قال في ظلل من الغمام فلم يشكوا فيه لان لهم صفو اليقين لا يقع لهم معه ريب ولا توهم والفرق بين الايمان واليقين أن رتبة الايمان في منزلة اللبن الحليب ومرتبة اليقين في مرتبة السمن اذا اكمل خلوصه وصفائه فانه كان أولاً حليباً مختلطاً صفوه وغشائه ثم انتقل راتباً

وجرى به قلبي ونفذ به حكمك في خلقك وعدداً وسعته رحمتك من جميع خلقك وعدداً ما حاطت به قدرتك وأضعاف ما تستوجب من جميع خلقك اللهم اني مقر بنعمتك علي فقم إحسانك الي فيما بقي من عمري كما أحسنت الي فيها مضى منه برحمتك يا أرحم الراحمين اللهم اني أسألك وأتوسل اليك بتوحيده وتحميدك وتكبيرك وتهليلك وتكبيرك وتهليلك وتقديسك ونورك ورأفتك ورحمتك وعلمك وحلمك وعلوك ووقارك وفضلك وجلالك ومنك وكبريائك وسلطانك وقدرتك وإحسانك وامتنانك وجمالك وبهائك وبرهانك وغفرانك ونبيك وولييك وعترته الطاهرين أن تصلي علي محمد وعلي سائر أخوانه الأنبياء والمرسلين وأن لا تحزمني رفقك وفضلك وجمالك وجلالك وفوائد كراماتك فانه لا يعتريك لكثرة ما قد نشرت من العطايا عوائق البخل ولا ينقص جودك التقصير في شكر نعمتك ولا تنفذ خزائن مواهبك المنتسبة ولا يؤثر في جودك العظيم منجس الغائبة الجميلة الأصلية ولا تخاف ضمير املق فتكدي ولا يلحقك خوف عدم فينقص من جودك فيض فضلك انك علي ما تشاء قدير

فزالت



وبالاجابة جدير اللهم ارزقني قلبا حاشا - عا حاضعا صاروا عينا باكية وبدا نحيا صابرا وبقينا صادقا بالحق صادعا وتوبة نصحوا ولسانا  
ذاكرا وحامدا وایمانا صحیحا ورزقا دالا طيبا واسعا وعلمنا ناعما وولدا صالحا وصاحبنا موافقا وسنا طويلا في الخير مشغلا بالعبادة الخالصة  
وخلقا حسنا وعملا صالحا متقبلا وتوبة مقبولة ودرجة رفيعة وامرأة مؤمنة طائعة اللهم لا تنسني ذكرك ولا تواني غيرك ولا تؤمني مكررك  
ولا تكشف عني سترك ولا تقنطنني من رحمتك ولا تبعثني من كنفك وجوارك وأعذني من سخطك وغضبك ولا تؤيسني من رحمتك  
وروحك وكن لي أنيسا من كل روعة وخوف وخشية ووحشة وغربة واعصمني من كل هلكة ونجني من كل بليسة وآفة وعاهة وغصة  
ومحنة وزلزلة وشدة واهانة وذلة وغلبة وقلة وجوع وعطش وفقر وفاقة وضيق وفننة ووباء وبلاء وغرق وحرق وبرق وسرق وحروب  
ونهب ونحى وضلال وضلالة وهامة وزال وخطايا رهم وغم ومسح وخسف وقذف وخلة وعلة ومرض وجنون وجذام وبرص ونقص وهلكة  
وفضيحة وقيحة في الدارين انك لا تخلف الميعاد اللهم ارفعني ولا تضعني وادفع عني ولا تدفعني واعطني ولا تحرمني وزدني ولا تنقصني  
وارحني ولا تعذبني وفرج همي واكشف غمي واهلك عدوي وانصرني ولا تخذلني وأكرمني ولا تهني واسترني ولا تفضحني وآثرني ولا تؤثر  
علي واحفظني ولا تضيعني فانك على كل شيء قدير يا أقدر القادرين ويا أسرع الحاسمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم أجمعين يا ذا  
الجلال والاکرام اللهم أنت امرتنا بدعائك ووعدتنا باجابتك وقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا يا ذا الجلال والاکرام انك لا تخلف  
الميعاد اللهم ما قدرت لي من خير وشرعت فيه بتوفيقك وتيسيرك فقمه لي (٢٣٣) بأحسن الوجوه كلها وأصوبها وأصفها

فانك على ما تشاء قدير وبالاجابة  
جدير نعم المولى ونعم النصير وما  
قدرت لي من شر وحذرتني منه  
فاصرفه عني يا حي يا قيوم يا من قامت  
السموات والأرضون بأمره يا من  
يسكن السعاء أن تقع على الأرض  
الاباذه يا من أمره اذا أراد شيئا أن  
يقول له كن فيكون فسبحان الذي  
بيده ملكوت كل شيء واليه  
ترجعون سبحان الله القادر القاهر  
القوى العزيز الجبار الحى القيوم  
بلامعين ولا تظهر برحمتك أستغث  
اللهم هذا الدعاء ومنك الاجابة  
وهذا الجهد مني وعليك الشكر لان  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلى

فزالته عنه مما رجة المائبة التي صحبتته من الجسد فلما خض زالت عنه اللبنة التي هي مع السمن  
بمنزلة النخالة مع الدقيق فلما صفا زل عنه ما بقى من القشور عليه فظهرت صورة السمينة  
في غاية الصفاء والتجوه فهكذا اليقين كان أولا ايمانا فزال ينتقل رتبة فرتبة الى أن زال الران  
والريب والوهم مثاله مثال الشمس مادام الليل ظلاما فصاحبها مؤمن بوقوع الضوء ثم ينشق  
الفجر عنه فينكشف الظلام شيئا فشيئا حتى اذا طلعت الشمس لم يبق أثر للظلام ولا عين كذلك  
صاحب اليقين سلمه الله صور الغيرة والغيرة ولم يبق في حسه وشهوده وادرا كانه وذوقه الا الحق  
محض اسبحانه وتعالى من كل وجه وبكل اعتبار كما قال بعض العارفين

فلم يبق الا الله لا شيء غيره \* فنام موصول ولا ثم بائن

فانه عند صفو اليقين وكاله يظهر العالم كله مترائيا كسراب ببيعة يظهر بصورة الشينية كما قال تعالى  
يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا وجد الله عنده فهذا نظر الموقن في الاكوان قال  
العارف بالله التستري رضى الله عنه

ولم تلق كنه القوم الا توها \* وليس بشئ ثابت هكذا ألقينا

فاهذا التحقيق لم يقع للموقنين في ذكر الموقف شك ولا ريب لانهم يعلمون بل يتحققون أن تلك الاستار  
التي تجلي من ورائها الاشياء فيها انما هي كسراب ببيعة وصورتها في ذلك صورة الهباء في الهواء أنت

( ٣٠ - جواهر - ل ) العظيم والحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
وسلم تسليما كثيرا دائما أبدا الى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين اه (ومنها) حزب المغنى يقرأ بعد قراءة حزب  
السينى وهو بسم الله الرحمن الرحيم الهى بك أستغث فأعثنى وعليت توكلت فاكفنى يا كفى المهمات من أمور الدنيا والآخرة ثلاثا  
يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما انى عبدك ييا بك ذليلك ييا بك أسيرك ييا بك مسكينك ييا بك ضيعك ييا بك يارب العالمين الطالح ييا بك  
يا غياث المستغثين مهمومك ييا بك يا كاشف كرب كل المكروبين وأنا عاصيك يا طالب المستغفرين المقرب ييا بك يا غافر الذنوب يا غافر  
ييا بك يا رحيم المسىء الخاطئ ييا بك يارب العالمين الظالم ييا بك البائس الخاسر ييا بك ارحمى يا مولاي ثلاثا الهى أنت الغافر وأنا المسىء  
وهل يرحم المسىء الا الغافر مولاي مولاي الهى أنت الرب وأنا العبد وهل يرحم العبد الا الرب مولاي مولاي الهى أنت القوى وأنا  
الضعيف وهل يرحم الضعيف الا القوى مولاي مولاي الهى أنت العزيز وأنا الذليل وهل يرحم الذليل الا العزيز مولاي مولاي الهى أنت  
السكريم وأنا اللثيم وهل يرحم اللثيم الا السكريم مولاي مولاي الهى أنت الرزاق وأنا المرزوق وهل يرحم المرزوق الا الرزاق مولاي مولاي  
الهى أنا الضعيف أنا الذليل أنا الحقير أنت العلى أنت الغفور أنت الغفار أنت الحنان أنت المنان أنا المذنب أنا الخائف أنا الضعيف  
الهى الأمان الأمان فى ظلمة القبر وضيقته الهى الأمان الأمان عند سؤال منكرونيك وهيتهما الهى الأمان الأمان عند وحشة القبر  
وشدته الهى الأمان الأمان فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة الهى الأمان الأمان يوم ينفع فى الصور ففرع من فى السموات ومن فى







الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
 بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قلت) وانما كررت المكرر لانا وكتبته كذلك ليستريح الواوفا عليه بذلك لعل الله يرحمي لاجل خلقه (ومن اوراده) العظيمة الذي يذكرها مرة في الصباح ومرة في المساء الاسماء الادريسية وهي سبحانك لا اله الا انت يا رب كل شئ ووارثه ورازقه وراحه سبحانه يا اله الا اله الرفيع جلاله يا الله المحمود في كل فعالة يا رجن كل شئ وراحه يا حي لا حي في ديمومية ملكه وبقائه يا قيوم فلا يفوت شئ من علمه ولا يؤده واحد الباقي اول كل شئ وآخره يا دائم فلا فناء ولا زوال لملكه وبقائه يا صمد من غير شبيه فلا شئ كمثل يبارى فلا شئ كفو يدانيه ولا امكان لوصفه يا كبير انت الذي لا تهدي العقول لوصف عظمت يبارى النفوس بلامثال خلا من غيره يا زكي الطاهر من كل آفة بقدسه يا كافي الموسع لما خلق من عطايا فضله يا نقيما من كل جور لم ير ضه ولم يخالطه فعالة يا حنان انت الذي وسعت كل شئ رحمة وعلم يا حنان يا منان ذا الاحسان قد عم كل الخلائق منه يا ديان العباد كل يقوم خاضعا لرهبته ورغبته يا خالق من في السموات والارض كل اليه معاده يا رحيم كل (٢٣٥) صريح ومكروب وغيبانه ومعاده

يا تام فلا تصف الا لسن كنه جلاله وعزه وملكه يا مبـدع البدائع لم يبع في انشائها عوناً من خلقه يا اعلام الغيوب فلا يفوت شئ من حفظه يا حلیم ذا الاناة فلا يعادله شئ من خلقه يا معيد ما أفناه اذا برز الخلائق لدعوته من مخافته يا حميد الافعال ذا المن على جميع خلقه بلطفه يا عزيز المنيع الغالب على جميع امرة فلا شئ يعادله يا قاهر ذا البطش الشديد انت الذي لا يطاق انتقامه يا قريب المتعالى فوق كل شئ علو ارتفاعه يا مذل كل جبار عنيد بقهر عزيز سلطانه يا نور كل شئ وهده انت

وتعالى ثم يبعثهم الى النار حتى لم يبق الا المؤمنون فيفصل بينهم سبحانه وتعالى وظاهر ما في الاخبار يعطى الاشكال العظيم في اخبار يوم القيامة فانه صلى الله عليه وسلم اخبرني حديث الشفاعة الكبرى حين يشفع في تجييل الحساب لاهل الموقف يقول له سبحانه وتعالى بعد ان يشفعه قدم امتك للحساب فتقدم الامة المحمدية للحساب بما فيهم من بروفاجر وولى وفرعون تتقدم كبسكة واحدة وقد جمعهم الملائكة فيقفون للحساب بين يدي الله تعالى فلا يلتفت للامم حتى يفصلهم فيبعث اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار لكن يعارضه حديثان قوله صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان جدال ومعاذير واما الثالثة فتطابق الصحف فاخذ بيمينه واخذ بشماله وهذا صريح في اجتماع الامم كلها على هذا المنوال وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سؤال الرسل مع امهم عن الرسالة وتبليغها فكل رسول تجدد آمنه التي كفرت به ويقولون ما جاءنا بشئ ولا اخبرنا بشئ ولا انا برسالة بعد سؤال الله عن الرسالة فيقول بلغت وأديت الأمانة فيقول الله له من يشهد لك بهذا فيقول أى رب محمد وأمته فيؤتى بهذه الامة تشهد للرسول على امهم بانهم بلغوا الرسالة وأدوا الأمانة فيخرج الجواب من عند الله تعالى بانكم عدول مقبولو الشهادة على من شهدتم عليه وفك الاشكال في هذا أن مبدأ الحساب العرضات الثلاث يوجب كل واحد على فعله سبحانه وتعالى كما قال وعرضوا على ربك صفاف لكل واحد يجادل

الذي فلق الظلمات بنوره يا على الشايع فوق كل شئ علو ارتفاعه يا قدوس الطاهر من كل سوء فلا شئ يعادله من جميع خلقه يا مبدى البرايا ومعيد هابعد فنائه بقدرته يا جليل المتكبر على كل شئ فالعدل أمره والصدق وعده يا محمود فلا تبلغ الا وهام كنه ثنائه ومجده يا كريم العفو ذا العدل انت الذي ملا كل شئ عدله يا عظيم ذالثناء الفاجر والعز والمجد والكبرياء فلا يزول عزه يا قريب المجيب المثني على كل شئ قر به يا عجيب الصنائع فلا تنطق الا لسن بكل آلائه وثنائه ونعمائه يا غياي عند كل ربة ومجيبى عند كل دعوة ومعاذي عند كل شدة ورجائي حين تنقطع حيلتي اه (ويقرأ) هذا الدعاء عند كل الاسماء وهو اللهم انى أسألك بحق هذه الاسماء الشريفة وشرفها وكرامتها أن تصل على سيدنا محمد وأسألك ايما نا وأمننا من عقوبات الدنيا والآخرة وأن تحبس عني أبصار الظلمة المرادين الى السوء وأن تصرف قلوبهم من شر ما يضررونه الى خير ما لا يملكه غيرك اللهم هذا الدعاء ومنه الاجابة وهذا الجهد منى وعليه الشكران ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين برحمتك يا أرحم الراحمين اه (ومن اوراده العظيمة) العديعة النظير فاتحة الكتاب بالخاصية المعلومة التي هي من أعظم الاسرار والكثرة المطلقة الذي لم يظفر به أحد من خواص الابرار سوى شيخنا وسيدنا فقد تفضل به عليه النبي المختار (ومن اوراده) صلاة رفع الاعمال وهي اللهم صل على سيدنا محمد النبي عدد من صلى عليه من خلقك وصل على سيدنا محمد النبي كما ينبغي لنا أن نصلي عليه وصل على سيدنا محمد النبي كما أمرتنا أن نصلي عليه انتهى (ومن اوراده) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من عملي ثلاثا في الصباح



والمساء (ومن أורاده) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه وظيفة اليوم والليلة ثلاثا ثلاثا صباحا ومساء لا اله الا الله الله أكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (ومن أوراده) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه استغفار سيدنا الخضر على نبينا وعليه أفضل الصلاة وأزكى السلام وهو اللهم انى استغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسى ثم لم أوف لك به واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطني فيه غيرك واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها على فاستغفرت بها على معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أذنبته في ضياء النهار أو سواد الليل في ملا أو خلا وسرا أو علانية يا حليم اه يقرأ في الصباح والمساء بقدر الطاقة (ومن أوراده) العظيمة التى يذكرها في الصباح والمساء المسبوعات العشر المعلومة عند الخاصة والعامة وهى الفاتحة مع البسملة سبعا ثم المعوذتان مع البسملة سبعا سبعا ثم الاخلاص مع البسملة سبعا ثم الكافرون مع البسملة سبعا ثم آية الكرسي سبعا ثم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدد ما علم وملء ما علم وزنة ما علم سبعا ثم اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم سبعا ثم اللهم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات سبعا ثم اللهم افعلي بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا وبهم يا مولانا ما نحن له أهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبعا انتهى (ومن أوراده) رضى الله تعالى عنه وأرضاه (٢٣٦) وعنايه ما ورد في صحيح البخارى وهو أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن

محمد عبده ورسوله وأن عيسى عليه السلام عبد الله ورسوله وابن أمته وكلمته ألقاه الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق اه بقدر الطاقة وسيدنا رضى الله تعالى عنه يا مربي عند النوم (ومن أوراده) دبر الصلوة الفاتحة أربعين آية الكرسي مرة ثم اللهم انى أقدم اليك بين يدي كل نفس ولحمة ونخلة وطرفة ي طرف بها أهل السموات وأهل الارض وكل شئ هو في علمك كائن أو قد كان أقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الى آخرها ثم يضع يده على عينيه ويقرأ سورة

عن نفسه ويعتذر عن قبيح فعله حيث يقول عليه السلام فاما عرضتان جفدال ومعاذير وبقوله سبحانه وتعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وأما العرصة الثالثة فتطير الصحف فكل يأخذ صحيفة بيمينه أو شماله فهذا للجماعة لا يختص بامة وكلهم في موقف واحد في هذا العرض ثم ينقل الحال الى سؤال الرسل وأعمها عن الرسالة والامة المحمدية في هذا كله مختلطة بالأهم حتى تقع الشهادة منهم للرسل واحد بعد واحد ثم تنفصل الامة المحمدية الى الحساب وحدها في فصلهم عن آخرهم ثم ينقل الامر سبحانه وتعالى الى محاسبة الأئمة بعد ائمة فاذا فصل الكفار من الموقف ولم يبق الا المؤمنون ومن كان يعبد الله من الكفار مثل اليهود تجلي عليهم بهذه الفتنة ثم يبعثهم الى النار فاذا لم يبق الا المؤمنون فصل بينهم في الحقوق التى بينهم ثم يبعث منهم أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار وأما خبر الحوض في الحديث فاعلموا هو في مدة محاسبة الامة المحمدية للحساب فيأتونه في غاية العطش والكرب من شدة الظما فيشرب منه من يشرب ويشرب ويتردد عنه من يتردد عنه لم يغفر له من أهل النار ويشرب منه من المخلصين من غفر له أو أدركته شفاعة الشافعين فغفر له وهو قبل الصراط على التحقيق لتواتر الاخبار عليه وما ذكر بعض العلماء من أنه بعد الصراط لا يصح لان من جاوز الصراط لا يأتى طرده عن الحوض لان من جاوز الصراط فقد كملت نجاته انتهى ما أملاه علينا رضى الله عنه من حفظه ولفظه (وسألته رضى الله عنه) عن معنى قوله تبارك

وتعالى

الاخلاص مرة ثم يضعها على صدره ويقرأها ثم أعوذ بكلمات الله التامات

من شر ما خلق بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض ولا فى السماء وهو السميع العليم ثلاثا ثم تباركت الهى من الدهر الى الدهر وتعاليت الهى من الدهر الى الدهر وتقدس الهى من الدهر الى الدهر وأنت ربى ورب كل شئ لا اله الا أنت يا أكرم الأكرمين والفتاح بالخيرات اغفر لي ولعبادك الذين آمنوا بما أنزلت على رسلك ثم سبحان من تآزر بالعظمة سبحان من تردى بالكبرياء سبحان من تفرد بالوحدانية سبحان من احتجب بالنور سبحان من قهر العباد بالموت وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا يذ كر جميع ما تقدم بالصفة المذكورة دبر الصلوات (ومن أوراده) آية الكرسي في الصباح والمساء ثم لقد جاءكم رسول الى آخرها سبعا ثم أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاثا ثم حزب البحر في الصباح والمساء وكذلك المسبوعات العشر في الصباح والمساء كما تقدم ثم يامن أظهر الجبل وستر القبيح ولم يؤخذ بالجريرة ولم يهتد الستر ويعظم العفو ويحسن التجاوز ويواسع المغفرة ويأبسط اليدين بالرحمة ويأسمع كل نجوى ويأمنه كل شكوى ويأكرم الصفح ويعظم المن ويأقبل العثرات ويأمنه ثابا بالنعيم قبل استحقاقها ياربى ويسبى ويأمنه ولا يأتى ولا تشو خلقى بيلاء الدنيا ولا بعداب النار اه على قدر الطاقة في الصباح والمساء وكذلك الامماء الادريسية بقصد التحصن وكذلك آية الكرسي سبعا بقصد التحصن وآية الحرس وهى لقد جاءكم رسول الى آخرها سبعا بقصد التحصن في الصباح والمساء وكذلك السني للتحصن مرة في الصباح والمساء ثم لا اله الا الله يادافع يا مانع يا حفيظ يا حكيم مائة مرة في الصباح والمساء



(ومن أوراده) دعاء ذكره أبو طالب في قوت القلوب وهو أنت الله لا اله الا أنت رب العالمين أنت الله لا اله الا أنت الحى القيوم أنت الله لا اله الا أنت العلى العظيم أنت الله لا اله الا أنت الغفور أنت الله لا اله الا أنت مبدى كل شئ والمبلى يعود أنت الله لا اله الا أنت لم تلد ولم تولد أنت الله لا اله الا أنت العزيز الحكيم أنت الله لا اله الا أنت الرحمن الرحيم أنت الله لا اله الا أنت مالك يوم الدين أنت الله لا اله الا أنت خالق الخير والشر أنت الله لا اله الا أنت خالق الجنة والنار أنت الله لا اله الا أنت الواحد الأحد الصمد أنت الله لا اله الا أنت الواحد لا اله الا أنت الفرد أنت الله لا اله الا أنت عالم الغيب والشهادة أنت الله لا اله الا أنت الملك القدوس أنت الله لا اله الا أنت السلام المؤمن المهيم أنت الله لا اله الا أنت العزيز الجبار المتكبر أنت الله لا اله الا أنت الخالق البارئ أنت الله لا اله الا أنت أحد المصور أنت الله لا اله الا أنت الكبير المتعال أنت الله لا اله الا أنت القادر المقدر أنت الله لا اله الا أنت الحليم الكريم أنت الله لا اله الا أنت أهل النماء والمجد أنت الله لا اله الا أنت تعلم السر وأخفى أنت الله لا اله الا أنت فوق الخلق والخلق أنت الله لا اله الا أنت الجبار المتكبر اه يذكركم مرة في الصباح ومرة في المساء ودر الصلوات (ومنها) سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله مل ما علم وعدد ما علم وزنة ما علم اه يذكركم في كل وقت من غير حصر بعدد ولا وقت (ومنها) السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته مائة مرة في كل يوم (وأما الأدعية) التي أجراها الله على لسانه فمنها بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انى أسألك أن تصلى وتسلم على سيدنا محمد وعلى آله عدد ما فى علمك وأن تعطينى وتعطى فلانا كذا وكذا جمعا أو فردا من كل ما شئت من ابتداء خلقك الى انتهاء يوم القيامة (٢٣٧) فى كل مقدار طرفه عين لكل

واحد على انفراد عشرين فيضة من بحر رضاك وأن تعطى كل واحد فى كل فيضة أو فرحظ ونصيب من كل خير سألك منه سيدنا محمد نبيك ورسولك صلى الله تعالى عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم أعلم من خيرات الدنيا والآخرة والتجاة من كل شر استعاذك منه سيدنا محمد نبيك ورسولك صلى الله تعالى عليه وسلم ما علمت من ذلك وما لم أعلم من شرور الدنيا والآخرة ومغفرة جميع ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر فى الدنيا والآخرة وأداء جميع تبعاتنا من خرائ فضلك وكرمك لا من حسناتنا

وتعالى واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفىك وطهرتك واصطفىك على نساء العالمين وعن قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى الآية هل كلام الملائكة يستلزم نبوتها وكذلك الوحي لأم موسى هل يستلزم نبوتها أم لا وهل السيدة مريم وسيدتنا فاطمة رضى الله عنهما أيهما أفضل والترتيب الذى ذكره العلماء فى التفصيل بينهم أن السيدة مريم أفضل نساء العالمين ثم آسية بنت مزاحم ثم خديجة ثم عائشة ثم فاطمة رضى الله عن جميعهن (فاجاب) رضى الله عنه بما نصه الجواب والله الموفق عنه وكرمه للصواب اعلم أن نبوة السيدة مريم واحتجاج القائل بها بقوله تعالى واذا قالت الملائكة الآية وكذلك القول بنبوة أم موسى تمسك بقوله وأوحينا الى أم موسى فكل هذه الأقاويل باطلة لا يعول منها على شئ والقول الحق الذى يجب المصير اليه أن النبوة مستحيلة على النساء لا سبيل لهن اليها ثم ان مريم وآسية قال فيهما صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير آسية ابنة مزاحم ومريم ابنة عمران والمراد بذلك أنهم أدركن مرتبة الصديقة التى ليس فوقها فى المعرفة بالله والعلم به والرسوخ فى العلم الا القطبانيسة والنبوة وهذا غاية ما أدركن وأما خديجة فقد صرح صلى الله عليه وسلم بفضلها فى أحاديث حتى قالت عائشة رضى الله عنهما ما كنت أغار من امرأة من نساءه صلى الله عليه وسلم الا من خديجة من كثرة ما يذكركها صلى الله عليه وسلم ويعظمها وقد نقل ابن سبع فى شفاة أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم الناس ألا وان صفوتى من نسائى

والذى فى كل فيضة غير الذى فى الأخرى وهذا كله غير الذى تقدم وأسألك أن تعطينى وكل واحد منهم جميع ذاك وأنت تجيبنى وكل واحد منهم فى جميع ذاك وذلك بمحض فضلك وكرمك اه وهذا فى غير عموم أهل التوحيد وأما فى عمومهم فتصل فيه الى خيرات الدنيا والآخرة فقط ولا تزد التجاة ثم تتقضى على الدعاء وتقول والذى فى كل فيضة غير الذى فى الأخرى لان الدعاء بما بقى لعموم أهل التوحيد دعاء بما علم أن الله تعالى لا يفعله فهو كمن يسأل من الله تعالى النبوة والرسالة بعد نبينا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهو إذا لم يكن كافرا لم يبعد من الكفر لان الله عز وجل مضى حكمه بذلك وأخبرنا به وأن من سأل الله تعالى مناقضة ما مضى به حكمه كان داخلا فى الكفر به لانه سأل من الله جورا وهو قدوس عن الجور فهو يريد من الله عز وجل أن لا يكون قدوسا لكون ما مضى به حكمه هو عين العدل وتقيضه عن الجور وهذا الدعاء فيه ثلاث مراتب مرتبة لجميع الموحدين ومرتبة لنفس الداعى ومن أراد تخصيصه ومرتبة لجنح من أحسن الية أو كان بينهما محبة أو كان له حق عليه فمن أراد الدعاء بمرتبة من المراتب الثلاث فلا يركب لكل واحدة ما يناسبها من المطالب فانهم (ومن أدعيته) رضى الله تعالى عنه لجميع المطالب ونصه اللهم انى أسألك بما وارته حجب جلالك من سبحات وجهك التى لو ظهرت للوجود لتدكدك الوجود وانحرق وصار محض العدم نسألك بتلك السبحات وجلالها وعظمتها أن تصلى وتسلم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأن تعطينى كذا وكذا ويسمى حاجته اه (ومن أدعيته) رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه خرب التضرع والابتهال وقرع باب الملك المتعال قال رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه تقرأ الفاتحة سبعاً بالسهولة والتعود مرة ثم صلاة الفاتح لما أغلق



مرة ثم تقول اللهم وسيدى ومولاى هذا مقام المتعرف بكثرة ذنوبه وعصيانه وسوء فعله وعدم مراعاة أدبه حال لا يجنى عليك وهذا ذلى  
 ظاهر بين يديك ولا عذر لى فأبديه ليدىك ولا حجة لى فى دفع ما ارتكبته من معاصيك وعدم طاعتك وقد ارتكبت ما ارتكبه غير جاهل  
 بعظمته وجلالك وسطوة كبريائك ولا غافل عن شدة عقابك وعدابك ولقد علمت أنى متعرض بذلك لخطبك وغضبك ولست فى ذلك  
 مضاد لك ولا معاند ولا متصاغر بعظمته وجلالك ولا متهاون بعزك وكبريائك ولكن غلبت على شقوقى وأحدثت بى شهوتى فارتكبت  
 ما ارتكبته عجزا عن مدافعة شهوتى فحجبتك على ظاهرة وحكمتك فى نافذ وليس لضعفى من ينصرنى منك غيرك وأنت العفو الكريم والبر  
 الرحيم الذى لا تخيب سائلا ولا ترد قاصدا وأنا متذلل لك متضرع لجلالك مستطر جودك ونوالك مستعطف لعفوك ورحمتك فاسألك بما  
 أحاط به علمك من عظمته وجلالك وكرمك ومجده وعزته ألوهيته الجامعة لجميع صفاتك وأسماؤك أن ترحم ذلى وفقيرى وتبسط رداء  
 عفوك وحلمك وكرمك ومجده على كل ما أحاط به علمك مما أنا متصف به من المساوى والمخالفات وعلى كل ما فرطت فيه من حقوقك فأنك  
 أكرم من وقف ببابه السائلون وأنت أوسع مجدا وفضلا من جميع من مدت إليه أيدى الفقراء المحتاجين وكرمك أوسع ومجده أكبر وأعظم  
 من أن يعد إليك فقير يده يستطر عفوك وحلمك عن ذنوبه ومعاصيه فترده خائبا فاعف عني وارحمي واعف عني فاعلم أنك من حيث أنت  
 لا تصانك بعفو الكريم والمجد والعفو والحلم والحمد الهى لو كان سؤالى من حيث أنا لم أتوجه إليك ولم أقف ببابك لعلمي بما أنا عليه من  
 كثرة المساوى والمخالفات فلم يكن (٢٣٨) جزائى فى ذلك إلا الطرد واللعن والبعد ولكن سألتك من حيث أنت معتقدا على

ما أنت عليه من صفة المجد والكرم  
 والعفو والحلم ولما وصفت به نفسك  
 من الحياء على لسان رسولك صلى  
 الله تعالى عليه وسلم أن تعد إليك  
 يد فقير فتردها صفراء وأن ذنوبى  
 وإن عظمت وأربت عن الحصر  
 والعد فلا نسبة لها فى سعة كرمك  
 وعفوك ولا تكون نسبتها فى  
 كرمك مقدر ما تبلغه من  
 عظمة كورة العالم فيحق كرمك  
 ومجده وعفوك وحلمك الذى  
 جعلتهن وسيلة فى استعطارى  
 لعفوك وغفرانك اعف عني  
 واغفر لى بفضلك وعفوك وإن  
 كنت لست أهلا لذلك فأنك أهل

عائشة ابنة الصديق الأما جعل الله من الفضل لخديجة ابنة خويلد فظاهر فضلها هنا عليها وقد نقل  
 أيضا ابن سبع فى الشفاء حديثا أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم الفاطمية رضى الله عنها أنت سيدة  
 نساء العالمين فوضعت يدها على رأسها حياء ثم قالت له فإين آسية ابنة مراحم ومريم ابنة عمران  
 وخديجة ابنة خويلد فقال لها صلى الله عليه وسلم آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها  
 وخديجة سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك وقد قال يوم ما على رضى الله عنه بعد ما عقد له على  
 فاطمة قال له زوجتك سيدة نساء العالمين وأما عائشة فقد قال فيها صلى الله عليه وسلم فضل عائشة  
 على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد تعارضت أقاويل العلماء فى التفضيل فبما بين فاطمة  
 وعائشة كل طائفة مالت الى تفضيل احدها من محتجين بهذين الحديثين وقد قال مالك رضى الله  
 عنه أما أنا فلا أفضل احدا على بضعة صلى الله عليه وسلم مع كون جماعة من العارفين  
 أجمعوا من طريق الكشف لا من طريق السمع على أن فاطمة أدرت من بعد أبيها صلى الله عليه  
 وسلم مرتبة القبطانية العظمى وحيث كان الأمر هكذا فلا نسبة بين فاطمة وعائشة قال سبحانه وتعالى  
 إن أكرمكم عند الله أتقاكم وليس فى خلق الله عز وجل كلها عموما وإطلاقا من بعد الأنبياء من  
 البشر والملائكة من يتأتى منه أن يصل الى مقدار ألف جزء من تقوى قطب الأقطاب ولو بلغ ما بلغ  
 فهو أفضل جماعة المسلمين فى كل عصر إلا ما كان من مفاتيح الكنوز فهو أفضل منهم فى أمور وهم

أفضل

أن تعفو عن إبس أهلا لعفوك وكرمك فانت أهل أن تعفو فى كل طرفة عين جميع ما خلقتك

من جميع المعاصى والذنوب يا حميدا كريم يا عفو يا رحيم إذا الفضل العظيم والطول الجسيم اه ثم صلاة الفاتح مرة ثم قال رضى الله تعالى  
 عنه وأكد التوجه به التلى الأخير من الليل فانه وقت يعده فيه الرد من الله تعالى وينبئ أن يدعو به فى أوقات الاجابة المعروفة وأن يجمع  
 همته فقد قال سيدنا رضى الله تعالى عنه هممة الانسان قاهرة لجميع الأكوان متى تعلقت بطوب وسعت فى طلبه على الجادة المستقيمة بحيث  
 لا ينالها فى طلبه سائمة ولا رجوع عنه ولم تصعب عليها صعوبة طلبه ولم ينلها شدة ولا تردد فى نيله بل كانت باعثة قادا أن تناله أو تموت  
 فى طلبه اتصلت بطوبها ولو كان وراء العرش (ومن أذكر الطريقة) التى هى مكفرة للذنوب هذا الاستغفار وهو اللهم انى أستغفرك  
 لما ثبت اليك منه ثم عدت فيه وأستغفرك لما وعدتك من نفسى ثم أخلفتك فيه وأستغفرك لما أردت به وجهك فخالطتني فيه ما ليس لك  
 وأستغفرك للنعيم التى أنعمت بها على فتقويت بها على معاصيك وأستغفرك الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم عالم الغيب والشهادة هو الرحمن  
 الرحيم لكل ذنب أذنبته ولكل معصية ارتكبتها ولكل ذنب أحاط به علم الله اه (ومن أذكر الطريقة) التى تثمر تعلق القلب بالله  
 تعالى بالانحياش اليه والرجوع اليه وترك كل ما سواه عموما وخصوصا هذا الدعاء يلزم بعد كل صلاة ثلاثا أو سبعا ثم يمر به على قلبه فى  
 غير الصلوات ويحمل نفسه عليه حتى يصير له ذلك حالا وهو اللهم عليك معولى وبك ملاذى واليد التجاى وعليك توكلى وبك تقى وعلى  
 جودك وقوتك اعقداى وبجميع مجارى أحكامك رضائى وباقرارى بسر يان قيوमितك فى كل شئ وعدم احفال خروج شئ دق أو جل



عن علمك وقهرك حتى لحظة سكوتي اه فاذا داوم عليه كما رأى من أحوال النفس ما لا يطابق هذا الدعاء ذكر نفسه بمعاني هذا الدعاء وصبر نفسه على حمل سهله عليه تعلق القلب بالله تعالى برفض كل ما سواه وهذا باب كبير من العلم بعلمه من ذاق أدنى شئ من علم الرجال ويعلم قدره فلا تململه (ومن أذكرا الطريقة) التي يتضرع بها العبد الى مولاه هذا الدعاء وهو الهنا أنت المحرك والممكن لكل ما وقع في الوجود من الخيرات والشرور في حكمك الحل والعقد لجميع الأمور وببيدك وعن مشيئتك تصاريق الأقدار والقضاء المقدور وأنت تعلم بحجزنا وضعفنا وذهاب حولنا وقوتنا عن تباعتنا مما يحل بناسم الشرور وعن اتصالنا بما يزيد الوقوع فيه من الخيرات أو ما يلائم أغراضنا في جميع الأمور وقد وقفنا ببابك والتجأنا لجنبك ووقفنا على أعتابك مستغيثين بك في صرف ما يحل بناسم الشرور وما ينزل بنا من الهلاك مما يجري به تعاقب الدهور مما لا قدرة لنا على تحمله ولا قوة بنا على طلبه فضلا عن وجله وأنت العفو الكريم والمجيد الرحيم الذي ما استغاث بك مستغيث إلا أغثته ولا توجه اليك مكروب يشكو كره إلا فرجته ولا ناداك ذو ضرر من أليم بلائه إلا عافيته ورجته وهذا مقام المستغيث بك والملتجئ اليك فارحم ذلي وتضرع عي بين يديك وكن لي عوناً وناصرًا ودافعاً لكل ما يحل بي من المصائب والأحزان ولا تجعل عظامي ذنوبي حاجبة لما ينزل اليك من فضلك ولا مانعة لما تتحفنا به من طولك وعاملنا في جميع ذنوبي بابعفوك وغفرانك وفي جميع زلاتنا وعثراتنا برحمتك واحسانك فانالفضلك راجون وعلى كرمك معولون ولنوالك سائلون ولكمال عزك وجلالك متضرعون فلا تجعل حظنا منك الخيبة والحرمان ولا تنلنا من فضلك الطرد والخذلان فانك (٢٣٩) أكرم من وقف بيبابه السائلون وأوسع مجدا

من كل من طمع فيه الطامعون فانه لك المن الأعظم والجناب الأكرم وأنت أعظم كرما وأعلى مجدا من أن يستغيث بك مستغيث فترده خائباً أو يستعطف أحد نوالك متضرعاً اليك فيكون حظه منك الحرمان لا اله الا أنت يا علي يا مجيد يا كريم يا واسع الجود يا بار يا رحيم اه تكرر من قولك لا اله الا أنت الخ عشرين مرة وتقرأ صلاة الفاتح قبل الشروع في الدعاء عشر مرات وعشر مرات بعد الفراغ منه فان المداوم على هذا الدعاء في كل ليلة سبعاً وخمسة أو ثلاثاً يجدد التيسير في جميع

أفضل منه في أمور فاذا تعقلت هذا فقاطمة أفضل من عائشة قطعاً ومن مريم وآسية وكونها رضى الله عنها أدركت القطبانية دون سائر النساء لكونها لا تحيض ومن كونها أعطيت مرتبة الكمال من أبيها ما لا مطمع فيه للنساء فلذلك أدركت القطبانية والقطب سيد الوجود في كل عصر الا ما كان من مفاتيح الكنوز وسبب عدم حبيبتها أن تكون نطفتها التي تكونت في صلبه صلى الله عليه وسلم تكونت من أكله تفاحاً من تفاح الجنة فلذا قال فيها أبوها هي حوراء آدمية وكونها حوراء لانها لم تخلق من فضلات التراب التي مادتها سارية في جسد آدم عليه السلام الى سائر بنييه فانما كانت مادة نطفتها من معاني الجنة وأسرارها التي خلق الله منها الخور فكملت طهارتها من ملابسة أحوال البشرية التي تلبس النساء فكانت بذلك حوراء آدمية وبذلك وصلت المرتبة العليا بين يدي الحق سبحانه وتعالى التي ليس فوقها الا النبوة وعائشة وغيرها لا مطمع لهن في هذا فبان لك حينئذ أنها أفضل من جميع النساء الفاضلات وأما القول بنبوة مريم قلنا انه باطل ووجه ابطاله أن القطب في كل عصر له وجهة الى كل ذرة من الموجودات عدها ويقومها كل الوجود ذرة ذرة في هذا فاما من ساجد سجد لله تعالى في الوجود أو راكع ركع لله تعالى أو قائم قام لله تعالى أو متحرك تحرك لله تعالى وذاك ذكر الله تعالى بأي ذكر في جميع الوجود فالقطب في ذلك هو المقيم له فيه سجد المسبح وبه عباد العابد وبه سجد الساجد وبه وقعت الوجهة

الأمور والخلص في كثير من الشرور والمداومة عليه في كل ليلة سبعاً أو خمساً أو ثلاثاً دفع كثير من المصائب والأحزان وان تحتم نزولها نزل به لطف عظيم فيها اه وأما كيفية التوسل به رضى الله تعالى عنه وبجده صلى الله تعالى عليه وسلم فهي أنك مهما أردت حاجة من خواج الدنيا والاخرة فصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مائة مرة واهد ثوابها لرسول الله صلى الله عليه وسلم بنية الحاجة التي تريد هاتم تقول يا رب توسلت اليك بحبيدك ورسولك وعظيم القدر عندك سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في قضاء الحاجة التي أريد هاتم مرة ثم تقول اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بجاء القطب الكامل سيدي أحمد بن محمد التجاني وجاهه عندك أن تعطيني كذا وكذا وتسمى حاجتك بعينها عشرًا ثم تصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مرة ثم تقول اللهم أعطني كذا وكذا وتسمى حاجتك بعينها ثم تصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح أيضاً ثلاثاً اه وأما كيفية الاستخارة فانك تصلي ركعتين بالفاتحة والكافرون والاخلاص فاذا سلمت فاقرأ الفاتحة مرة ثم الاخلص مرة ثم صلاة الفاتح مرة ثم دعاء الاستخارة المشهور وهو اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدري لي ويسره ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أنه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به وتسمى حاجتك فاذا اكملت الدعاء فصل بصلاة الفاتح مرة واحدة ثم أعد الدعاء ثم صل على النبي صلى الله عليه وسلم بصلاة الفاتح مرة وافعل هكذا حتى



تكمل الدعاء بخلاص الفاتح فاذا اكملت سبعاً على الوصف المتقدم فاقرأ الاخلاص ثلاثاً ثم أعد الركنين ثانياً بالوصف المتقدم من أوله الى آخره ثم أعدهما ثالثاً كذلك وقد تم العمل اهـ عن شيخنا رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة ولا يقع بعد هذه الاستخارة الا الخير التام والسلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وأما كيفية استشارته رضي الله تعالى عنه فانه قال رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه من أراد أن يشاورني وكان بيني وبينه بعد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ثم يذكر حاجته وهو مشغوف نفسه بين يدي فالجواب ما يقع في قلبه انتهى وتقل عنه رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنايه دعوة يا حي يا قيوم وكيفيةها أن تقرأ هذين الاسمين ألف مرة وبعد ذلك تقرأ الدعاء ثلاث مرات أو سبع مرات وتدعو بعد ذلك بما تريد من تيسير رزق أو فهم سر أو غير ذلك مما الله تعالى فيه رضا وهذا هو الدعاء المبارك اللهم يا حي يا من نسبت له الحياة ولا منسوب لغيره مما نسبته الى نفسه تعاطمت سبحانه اسماءك وتزهت عن المسميات وتعاطمت ذاتك عن المثال والشريك والنظير والصاحبة والوزير فانت الحق أبداً والصمد في حياتك الأبدية فانبسطت الحياة من حياتك أنت الباقي فلك البقاء الدائم بعد فناء المخلوقين وكلك البقاء ولعبادك الفناء فأمرك يا الهي نافذ وحكمك ليس له معاند فقد ذهبت الافراد وانهمزمت الاعداد واقمعت الملحدون بوجود بقائك في ديمومية حياتك يا حي يا قيوم أسألك بهذه الحياة الأبدية أن تحيي حياة موصولة بالنعيم وأحيني بين العالم حياة يكون بها مدد وسعة وأسعدني بتوفيق من رقائق اسمك الحي القيوم وحقي برقيقة من رقائق اسمك الله الحي القيوم (٢٤٥) حتى تمحو عني الشقاء وتدخلي دائرة السعداء بحول الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب يا حي يا قيوم يا من قامت

الآخرى التي لا تدر خلاص الأمر فيه أنه للوجود كله بمنزلة الروح للجسد كما أن الجسد لا قيام له ولا تعقل له الا بالروح ولا حركة له الا بالروح وجميع خواص الجسم الظاهرة والباطنة من حيث ماهي هي كلها بالروح الحيواني المتعلق به فاذا انعدمت الروح منه انعدمت جميع خواص الجسم وصار ميتاً معدوماً كذلك جميع أجساد الوجود في نسبتها الى القطب هو لها كالروح للجسد فلو زالت روحانيتها منها لانعدم الوجود كله فهو روح الوجود وكل خواص الوجود بأسرها على التامها وافتراقها وعمومها وخصوصها واطلاقها وتقييدها كلها لا تلازم ذات الوجود الا بوجود روحانية القطب فيها فاذا زال القطب روحانيتها عنها انهدم الوجود كله وصار ميتاً لا خاصية له وهذه القوة له من تحمله اسم الاسم الأعظم وسريانه في كلية عوالمه وبسر الاسم الأعظم صار بين يدي الله تعالى قائماً مستكلاً آداب الحضرة الالهية ومستكلاً أداء حقوقه سبحانه وتعالى في جميع تجلياته الاسماءية والصفاتية والذاتية في كل آن وفي كل مقدار طرفة عين ولا نهاية لما يتجلى بهر بناسجهانه وتعالى في كل مقدار طرفة عين من استمرار الزمان من اسمائه وصفاته وذاته وتقلب شؤنه والقطب في ذلك كله بين يدي الله تعالى يعطي جميع تلك التجليات ما تستحقه من الآداب والوظائف والخدمة في كل مقدار طرفة عين وان كثرت التجليات الى غير نهاية فهو يوفي جميع حقوقها وآدابها فليس في الوجود من يقدر على تحمل جميع

السموات والارض بأمره يا من قيوميته قاعة بأهل السموات والارض في الطول والعرض وبما لا يعلمه وبما أنت أعلم به يا أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم (ومنها) اللهم اني أسألك بعظمة الألوهية وبأسرار الربوبية وبالقدرة الأزلية والقوة والعزة السرمدية وبحق ذاتك المتزهة عن الكيفية والشبيهية وبحق النور المطلق والبيان المحقق والحضرة الأحمدية والحضرة السرمدية والحضرة الالهية اللهم

اني أسألك بسطوة الألوهية وبثبوت الربوبية وبعزة الوجدانية وبقدم الكينونة وبقدس الجبروتية وبدوام ما يتجلى الصمدية وبحق ملائكتك أهل الصفة الجوهرية وبحق عرشك الذي تغشاها الأنوار وبمغافيه من الأسرار وأسألك اللهم باسمك القديم الأزلي وهو الله الله أنت الله العظيم الأعظم الذي خضعت له السموات والارض والملك والملكوت والجبروت أن تعينني وتدعني بعزة من فهران جبروتك وأسألك اللهم باسمك الفرد الجامع لمعاني الأسماء كلها أسماء الذات وأسماء الصفات الذي لا يشبهه كل اسم في تأثيره وهو الله الله الله سميت به ذاتك ولم يسم به أحد غيرك أمدني بقوة منه تأخذ بها الأرواح والانفاس وتتصرف به في المعاني والحواس اللهم اني أسألك باسمك الله الله العظيم الأعظم الكبير الأكبر الذي من دماك به أجبتك ومن سألك به أعطيتك وأسألك اللهم باسمك الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم الا ما قضيت حاجتي يا قدوس يا قدوس قدسني من العيوب والآفات وطهرني من الذنوب والسيئات يا الله يا الله يا الله نورني بنورك ولا تجعلني ممن تغشي قلوبهم بظلام الظلمات يا رب العالمين اللهم اني أسألك بثبات اسمك وهو الله الذي لا اله الا هو له الاسماء الحسنى الذي هذه الاسماء منه وهو منها اللهم يا من هو هكذا ولا يكون هكذا أحد غيرك اجعلني من المتقين ومن عبادك الصالحين وأولياك المحسنين الهي هذا ذلي ظاهر بين يديك وهذا حالي لا يخفى عليك منك أطلب الوصول اليك وبك أستدل فأهدي بنورك اليك وأقضي بصدق العبودية بين يديك أسألك بخفي خفي لطفك بلطف لطيف صنعك بجميل جميل سترك بعظيم عظيم عظمتك بمرأسمراق قدرتك بمكنون مكنون غيبك تحصنت باسمك تشفعت بعهد رسولك صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اجذبني اليك



يا سيدي وبامولاي وارزقي الفناء فيك عني ولا تجعلني مقتونا بنفسي محجوباً بحسي واعصمني في القول والفعل اللهم يا من كسا قلوب  
العارفين من نور الألوهية فلم تستطع الملائكة رفع رؤسهم من سطوة الجبروتية (٢٤١) يا من قال في محكم كتابه العزيز وكلماته

الازلية ادعوني استجب لكم اللهم  
استجب لنا ما ذكرنا وعلمنا ما نسينا  
استجب لنا دعاءنا فضلاً منك آمين  
آمين آمين يا من يقول للشيء كن  
فيكون الله نور السموات والأرض  
إلى أن ترفع اللهم صل على سيدنا  
محمد وعلى آل سيدنا محمد وأن  
تفعل بنا يا رب العالمين ما أنت له  
أهل أنك أهل التقوى وأهل  
المغفرة أنك على كل شيء قدير  
يا رب العالمين وصلي الله على سيدنا  
محمد **كثيراً** إلى يوم الدين اه  
(وكيفية الدعوة) أن تتلوا الاسم  
الشريف وهو اسم الجلالة ٤٤ مرة  
وعلى رأس كل مرة تتلوا الدعوة مرة  
فيكون الخارج في قراءة الدعوة  
ألف مرة والاسم ٤٤ مرة (وكيفية  
التلاوة) في السبعة أن تتلوا في  
أصابعك ٤٤ مرة من الاسم وتذكر  
الدعوة ثم ترسم في السبعة واحدة  
ثم تتلوا الاسم ثانياً في أصابعك ٤٤  
مرة وتذكر الدعوة عقبه ثم ترسم  
في السبعة ثانياً وهكذا تفعل حتى  
تكمل عشرة أدوار في السبعة وقد  
كملت ٤٤ ألف مرة من الاسم ومن  
الدعوة ألف مرة ويكون ذلك  
متوالياً ولا يشتغل بشئ دونها  
ماعد الفرائض والضروريات  
وإذا لم تستجب في الأولى تعمل ثانياً  
وثالثاً حتى تستجاب الدعوة وهذا  
وردها الأكبر اه (قلت) وله  
رضي الله تعالى عنه وأرضاه وعنا  
به أدعية وأذكار تحوي أسراراً  
وأنواراً وتوجهات تكذب بنور  
الاحدق لا تكذب في الأوراق  
والله سبحانه الموفق عنه للصواب

ما يتجلى به الحق سبحانه وتعالى في جميع غيره فهو في هذا في كل مقدار طرفه عين من عمره ولو أن  
جميع الصديقين وحقوا مع الله في هذا الموقف لا نعد موافق أسرع من طرفه عين وهذا أبه ديدنا  
فإذا عرفت هذا فالنساء لا قدرة لهن على هذا العمل لضعفهن ولا يكون الحيض شاغلاً لهن عن  
إقامة الحقوق الإلهية فلو أن امرأة قامت مقام القطبانية لتعطل القيام بحقوق الله تعالى في تجلياته  
في أيام من عمرها وهي أيام الحيض فإذا تعطل القيام بواجبات حقوق الله تعالى انهدمت المرتبة  
أعني القطبانية ويهدمها ينهدم الوجود فإذا عرفت هذا عرفت أنه لا نسبة للنساء في تحمل مرتبة  
القطبانية هذا في القطبانية فانهقطاع طمعهن في النبوة أخرى وأولى لأن النبوة أكبر من القطبانية  
وأما فاطمة رضي الله عنها فإنها وصلت مرتبة القطبانية لأنها استمدت الكالات الإلهية التي  
تتحمل بها سر الاسم الأعظم والثبوت في مرتبة القطبانية ولا مطمع للنساء في استمداد تلك  
الكالات منه صلى الله عليه وسلم إلا فاطمة رضي الله عنها فقط فبذلك كانت هي أفضل النساء  
على الإطلاق وإذا عرفت هذا منه أنه لا مطمع للنساء في درك الاسم الأعظم وأما ما استدلو به على  
نبوة سيدتنا مريم بكلام الملائكة وعلى نبوة أم موسى بالوحي (فالجواب عن ذلك) أن الله كلم  
إيليس بذاته فلا نبوة فيها إذا لم يكن سبحانه وتعالى أعلى من الملك وليست بنبوة في حق إبليس  
فأما نبوة أم موسى فوجه إبطال نبوتها بالوحي قوله سبحانه وتعالى وأوحى ربك إلى النحل وليست  
بنبوة في النحل وبقوله سبحانه وتعالى وأوحى في كل سماء أمرها ولا قائل بنبوة

السموات وبقوله سبحانه وتعالى يا ربك أوحى لها يعني الأرض

ولا قائل بنبوتها فدل على أن الوحي لا يستلزم

النبوة والسلام انتهى ما أملاه علينا

سيدنا رضي الله عنه من

حفظه ولفظه بمجلس

واحد والسلام

### ﴿ تم الجزء الأول ﴾

ويليه الجزء الثاني في الأحاديث النبوية وعلمه الاختصاصية المصطفوية



﴿ فهرست الجزء الاول من كتاب جواهر المعاني ﴾

صفحة	صفحة
٧٣	٩ مقدمة
٧٣	١٨ ﴿ الباب الاول وفيه ثلاث فصول ﴾
٨٣	١٨ الفصل الاول في التعريف به وبمولده وأبويه ونسبه وعشيرته الاقربين اليه
٨٣	٢٣ الفصل الثاني في نشأته وبدايته ومجاهدته
٩١	٣٥ الفصل الثالث في أخذ طريق رشدته وهدايته
٩١	٤٠ ﴿ الباب الثاني وفيه فصلان ﴾
١١٤	٤٠ الفصل الاول في مواجده وأحواله ومقامه المتصف به وكأله
١٢٦	٥٣ الفصل الثاني في سيرته السنية وجمل من أخلاقه السنية وحسن معاملاته مع اخوانه وأهل مودته
١٢٦	٦٢ ﴿ الباب الثالث وفيه ثلاث فصول ﴾
١٢٧	٦٣ الفصل الأول في علمه وكرمه وسخائه وعظيم فتوته ووفائه
١٢٧	٦٩ الفصل الثاني في خوفه وصبره وعلاوته وورعه وزهده وموعظته وسريته
١٢٧	٧٣ الفصل الثالث في دلالاته على الله وجمعه عليه وسوقه الاقوام بحاله ومقاله اليه
١٢٧	٨٣ ﴿ الباب الرابع وفيه ثلاث فصول ﴾
١٢٧	٨٣ الفصل الاول في ترتيب أوراده وأذكاره وذكر سند طريقته وأتباعه
١٢٧	٩١ الفصل الثاني في فضل ورده وما أعد الله له من ثوابه وصفة المرید وحاله وما يقطعه عن استاذبه
١٢٧	١١٤ الفصل الثالث في معرفة حقيقة الشيخ الذي يتبع في سائر أقواله وأفعاله وكيفية السماع لأهله وما يفعل في لياليه وأيامه وأدعية شتى أجراها الله على لسانه كما هي عادته السكرية بأهل عرفانه
١٢٦	﴿ الباب الخامس وفيه فصول وفروع وأصول ﴾
١٢٧	١٢٧ الفصل الاول في ذكر أجوبته عن الآيات القرآنية على طريق أهل الإشارة الربانية
﴿ تمت ﴾	



صفحة	صفحة
٧	المقدمة
١٠	الفصل الاول في اعلام الاخوان أن الاجابة
٩٩	عن أهل الله والذب عنهم ونصرهم على من ينتقصهم ويريد شتمهم بالانكار عليهم وعلى من ينسب اليهم واجب على كل عالم متدين الخ
١٨	الفصل الثاني في ترغيب الاخوان في الانتساب الى أولياء الله تعالى والتعلق بهم ومحبتهم وخدمتهم ونحوهما
٢٨	الفصل الثالث في اعلامهم أن الاعتقاد في أهل الله وتصديق ما يبرز منهم من العلوم والمعارف والتسليم لهم ومحبتهم ولأية
٣١	الفصل الرابع في بيان بعض الحجب التي تمنع الناس عن معرفة أولياء الله الخ
٤٢	الفصل الخامس في اعلامهم أن زهد الكل ليس هو بخلاويدين من الدنيا وانما هو بخلاوي القلب ولا يتحقق لهم كل المقام الا بزهدهم فيما في أيديهم وتحت تصرفهم من غير حائل يحول بينهم وبينه الخ
٥١	الفصل السادس في تحذيرهم وتنفييرهم عن الانكار على واحد من ساداتنا الاولياء ومعاداتهم والاعلام بانه هو عين الهلاك في الدنيا والعقبى
٦٣	الفصل السابع في تحذيرهم من الانكار على الناس انكار الحرام على الامور التي اختلف العلماء في حكمها
٦٧	الفصل الثامن في اعلامهم أن الله تعالى لم يوجب على أحد التزام مذهب معين من مذاهب المجتهدين لا يتجاوز الخ
٩٤	الفصل التاسع في اعلامهم أن الانكار لا يجوز على الحقيقة الا لمن أحاط بجميع الشريعة وفائدة اعلامهم به أن يتحرزوا عن الانكار العام ويقتصروا على ما صرح الكتاب والسنة واجماع الامة به ايجابا ونحوها
٩٦	الفصل العاشر في اعلامهم أن الولي المفتوح عليه لا يتقيد بمذهب معين من مذاهب
١٠١	الفصل الحادي عشر في اعلامهم أن العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف باتقاء مواضعه
١٠٤	الفصل الثاني عشر في اعلامهم أنه يجب على كل عاقل يريد تخليص نفسه من الرذائل النفسانية والشيطانية المردية عاجلا وآجلا طلب شيخ مرشد الخ
١٠٨	الفصل الثالث عشر في اعلامهم أنه لا يصل السالك الناسل الى حضرة الله وحضرات صفاته وأسماؤه ولو جمع علوم الاولين وصحب طوائف الناس وعبد عبادة الثقلين الا على أيدي أصحاب الاذن الخاص
١١٠	الفصل الرابع عشر في اعلامهم أنه يجب على كل من تعلق به التلاميذ والمريدون لطلب التربية والارشاد والتعلم اذا من الله تعالى عليه بوجوده من هو أعلم وأكمل منه أن ينسلك عنهم ويتبع هو وهم ذلك الا علم الا كل
١١٢	الفصل الخامس عشر في اعلامهم أن المريد اذا تصدق للشيخ وأراد أن يكون له مرید قبل خروجه بشرئته وطاقته على يد شيخ فانه محبوب محب للرئاسة لا يحب منه شيء
١٢٢	الفصل السادس عشر في اعلامهم أن الولي قدم يضعه المريد على هذا الطريق الصديق
١٢٦	الفصل السابع عشر في اعلامهم أن الولي لا يعرف ولا يصحب ولا يحب ولا يخدم الا الله الخ
١٣١	الفصل الثامن عشر في اعلامهم أن الشيخ وهو الولي الكامل في قومه كالنبي في أمته وأن مبايعته كبايعه النبي صلى الله عليه وسلم لكونه نائباً عن النبي صلى الله عليه وسلم
١٣٨	الفصل التاسع عشر في تحذيرهم من مخالفة الشيخ بعد امتثال أوامره حاضرا كان أو غائبا والاعتراض عليه سرا وجهرا
١٣٩	الفصل المو في عشر ون في تحذيرهم عن قصد



- الكشوفات الكونية والكرامات العيانية  
واعلامهم أن طريقتنا هذه طريقة شكر ومحبة  
وأهل هذا لا يشتغلون بالتشوف الى ما يشغل  
عن الله تعالى ولا يلتفتون الى الكشوفات  
الكونية ولا الى الكرامات العيانية الخ
- ١٤٤ الفصل الحادى والعشرون في تحذيرهم عن  
الاشتغال بالوقائع والركون اليها والتشوف  
الى حصولها واعلامهم بان المرید الذي لم ير  
شيأ ولا يرى في واقعة ليس باقل مرتبة ممن  
رأى ويرى بل أفضل
- ١٥٠ الفصل الثاني والعشرون في اعلامهم بانه  
لا بد لكل مرید صادق أن يقتصر على قدوة  
واحد ولا يتشوف ولا يتبعى الى غيره ولا يزور  
وليامن الا ولباء الاحياء والاموات
- ١٥٧ الفصل الثالث والعشرون في اعلامهم بان  
الوالد المعنوى الذي هو الشيخ أرفع رتبة  
وأولى بالبر والنوqير وأحق رعاية وآكد راية  
وأقرب حسبا وأوصل نسبا من الوالد الحسى
- ١٦١ الفصل الرابع والعشرون في فضل الذكر مطلقا  
وفوائده والحث عليه والترغيب فيه من غير  
تعرض للاجتماع له والجهربه وغيره
- ١٦٧ الفصل الخامس والعشرون في الترغيب في  
الاجتماع للذكر والجهربه والخص عليه  
والاعلام انه مما ينبغي التمسك به لفضله والرد  
على من ينكر على الناكرين جماعة لجهله
- ١٧٨ الفصل السادس والعشرون في ذكر أصل  
تلقين الاذكار وأخذ العهد والبيعة والمصافحة  
والمشابكة
- ١٨٠ الفصل السابع والعشرون في اعلامهم أن الذكر  
المعتبر عند أهل الله تعالى الذي يكون به الفتح  
والوصول الى الله تعالى الخ
- ١٨٣ الفصل الثامن والعشرون في ذكر سندنا في  
هذه الطريقة الاحمدية المحمدية الابراهيمية  
الحنيفية التجانية
- ١٨٧ الفصل التاسع والعشرون في اعلامهم ان  
سيدى محمد الغالى رضى الله تعالى عنه وأرضاه  
وعنا به صرح لى مشافهة أنى خليفة من خلفاء  
الشيخ رضى الله تعالى عنه وأرضاه وعنا به  
لا من المقدمين
- ١٩٧ الفصل الموفى ثلاثين في اعلامهم أن الله تعالى  
من على بعرفة اسمه الاعظم الكبير للتعظيم  
بالنعمة وأنه موجود عند المحققين من أهل الله  
تعالى وأنه مضروب عليه حجاب وأنه لا يطلع  
الله عليه الا من اختصه بالمحبة واصطفاه  
بالعناية الأزلية وأن من عرفه وترك القرآن  
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
واشتغل به يخاف عليه من الخسران دنيا  
وأخرى وأنه لا يصلح للدنيا ولا لاطالها
- ٢٠٠ الفصل الحادى والثلاثون في اعلامهم أن  
الأولياء يرون النبي صلى الله عليه وسلم بقظة  
وأنه صلى الله عليه وسلم يحضر كل مجلس  
أو مكان أراد يجسده وروحه الخ
- ٢١١ الفصل الثانى والثلاثون في ذكر شرائط  
طريقتنا الاحمدية الابراهيمية الحنيفية  
التجانية
- ٢٢٣ الفصل الثالث والثلاثون في بيان الاذكار  
اللازمة للطريقة الاحمدية المحمدية  
الابراهيمية الحنيفية التجانية
- ٢٢٨ الفصل الرابع والثلاثون في ذكر بعض أذكار  
الطريقة غير اللازمة التي يعطى بعضها بالاذن  
والتلقين للخواص من أهل الطريقة دون  
العوام منهم وبعضها لا يأذنون فيها الا  
للخواص منهم















Bibliotheca Alexandrina



0412632